

مجموع مبارك محتوي على سبع كتب

كتاب علوم الحديث لابن الصلاح وكتاب التذلل على ابن الصلاح والالفية  
المنهاج بالنصرة والتذكرة وشرحها وتقريب الاشارة  
وتبويب المنهاج للشيخ زين الدين عبد الرحيم ابراهيم العبداني  
وكتاب نور العيون في تلخيص سيرة الامير المأمون لابن سيد الناس  
وكتاب الاربعين للشيخ محي الدين النووي رضي الله عنهم اجمعين  
وغير ذلك



قال سهاب الدين محمد بن محمد بن عبد الوهاب الشيباني المنادى بعباد الله عنه مدح هذا الكتاب  
ومصنفه وهو على علي وأنا اكتب بعد ان اشدت في مجلس جماعة في الميعاد الاول والثاني والرابع متفرقة  
كل ميعاد شيئا منها

يا ابا اعروا النبي لقد قوت من العلم بالحسن المنيف  
بالمعالي وبالعوالي اساميدك في المجد والحديث الشريف  
وعلمك له اضاء فحوضا وانت فيه احسن النصيف  
فبها يعرف الصريح من الصديق لخلق جلي لطيف  
بعض ما جزته من العلم والفضل فعرفت الله التعريف  
فغنيا لك المكام والسود في تاليد لها وطريف  
كنت يا ابن الصلاح في المهدي عطا الخد اب التقي والمعروف  
وقمت هذه الفضائل حتى صارت الشكر لها من كسوف  
ما علم الحديث الاهاب لك يزهر بزيه الفاليف  
انت اودعته البلاغة من لم يعترف في فيه زعم الاثوف  
ومنام ابن اربع حفظ التريل تصديق ذاك عين الكشوف  
من بني الهدي رآه امام عالم صالح فقيه صوي  
رائع شأن ذاك الكتاب ويثني عنه اني مراتب الشريف  
دمت توقي اقب الوري ابر من التعريف في المشتلات والتصف  
اكبر النفع ارشد الناس اصل دينهم من صلاحك المألوف  
وعلى الله حسن اجره في الدارين ان الجواد خير عطوف

الحمد لله الذي جعله محمد بن محمد بن عبد الوهاب الشيباني مدح هذا الكتاب ومصنفه رضي الله عنه  
ان حديث العلوم انفع فيه كان من خيرها علوم الحديث  
وكايت الخيرة الامام تقي الدين واف بصيرتها والنجوش  
هوا وفي وادكر الكفيت حسنا من قديم في نوعه وحديث  
سائر في الارض حيث تخرق البحر فاولدي بقلب كل خبيث  
شكر الله سعي عثمان كرم جعفر من خيل سعة متجوش  
قام حق القيام بالحق عن خير البرايا في علمه الموروش

كتاب معرفه انواع علم الحديث وبيان اصوله وقواعده  
وايضاح فروعه واحكامه وكشف اسرارها وشرح مشكلاتها واوراقها وقرايبه  
وبيان مصطلحات اهل الحديث ورسومهم ومعاريفهم ومقاماتهم  
تأليف الشيخ الامام العالم العامل الفاضل العلامة  
الحافظ الملقب بالورع المحقق مفتي الشام حجة الاسلام ناصر الشريعة خلف  
السلف فريد عصره تقي الدين ابي عمرو عثمان بن عبد الرحمن بن عثمان المعروف  
بابن الصلاح رضي الله عنه واعاد على المسلمين من بركاته آمين آمين آمين  
توفي المولف في ١٢٨٩ ربيع الاخر  
سنة ١٢٨٩

T. C.  
MILLÎ EĞİTİM BAKANLIĞI  
RAGİP P. İŞA KİTAPLIĞI  
MÜDÜRLÜĞÜ  
Savı: 1289/1-10



١٤٧٠

RAGİP P.  
Ka. N.  
1460









۴۷

دي



من الامة ان لم يكن من قبيل الصحيح فهو من قبيل الحسن حتى به ويعلم به الا ان يظهر فيه علة توجب ضعفه ويقاربه في حكمه  
صحيح ان جاز ان جازان البسبب وهم الله اجعين والله اعلم الخ **مسألة** الكتب المخرجة عن الكتب على كتاب البخاري  
او كتاب مسلم رضي الله عنهما لم يلتزم مصنفوها فيها موافقتها في الفاظ الاحاديث بعينها من غير زيادة وتقصان  
لكونهما رواوا تلك الاحاديث من غير جهة البخاري ومسلم طلبا لعلو الاسناد فحصل فيها بعض التفاوت في الالفاظ  
وهكذا ما اخرجوه المؤلفون في تصانيفهم المستقلة كالسنن الكبير للبيهقي وشروح السنن لابي محمد البغوي وغيرها  
بما لو اتيها اخرجها البخاري ومسلم فلا استفيد بذلك اكثر من ان البخاري ومسلم اخرج اصل ذلك الحديث مع احتمال  
ان يكون بينهما تفاوت في اللفظ وربما كان في بعض المعنى فقد وجدت في ذلك ما فيه بعض التفاوت من حيث المعنى  
والا كان الامر في ذلك على هذا فليس لك ان تقل حديثا منها هو على هذا الوجه في كتاب البخاري او في كتاب مسلم الا ان يقال  
لنظمه او يكون الذي خرجته قد لا يخرجها البخاري بهذا اللفظ بخلاف الكتب المختص من الصحابين فان مصنفها نقلوا  
فيها الفاظ الصحابين واحدها غير ان الجمع بين الصحابين للبخاري لا يدل على اشتراك في زيادة وتفاوت لبعض  
الاحاديث كما قد مر ذكره فربما نقل من لا يميز بعضها بحرف فيه عن الصحابين واحدها وهو خطي لكونه من تلك الزيادة  
التي لا وجود لها في واحد من الصحابين **مسألة** ان النسخ المذكرة على النسخين تستفاد منها فايدان احدها  
علو الاسناد والثانيه الزيادة في قدر الصحيح لما يقع فيها من الفاظ زائدة وتفاوت في بعض الاحاديث ثبتت صحتها  
هذه النسخ لا ينافي اوردتها بالاسناد الثابتة في الصحيحين واحدها وخارجة من ذلك المخرج الثابت والله اعلم  
**مسألة** ادته ما اسنده البخاري ومسلم رحمهما الله في كتابيهما بالاسناد المتصل فذلك الذي حكاهما  
بصحته بلا اشكال واما الذي حذفت من مبتدأ اسناده واحدا واكثر واغلب ما وقع ذلك في كتاب البخاري وهو في كتاب  
مسلم قليل جدا ففي بعضه نظروا في ان يقول ما كان من ذلك ونحوه بلفظ فيه جزم وحكم به على من علقه عنه فقد حكم  
بصحته عند مثاله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا وكذا قال ابن عباس كذا وكذا كذا قال عوفان كذا قال الشعبي  
كذا روى ابو هريرة كذا وكذا وما اشبه ذلك من العبارات فكل ذلك حكمته على من ذكره عنه بانه قد روى ذلك ورواه فلان  
يستجيز اطلاق ذلك الا اذا صح عنه ذلك عنه **مسألة** اذا كان الذي علق الحديث عنه دون الصحابة والحكم بصحته  
يتوقف على اتصال الاسناد بينه وبين الصحابي واما ما لم يكن في لفظه جزم وحكم فمثل روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كذا وكذا او روى عن فلان كذا او في الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم كذا وكذا فهذا وما اشبهه من الالفاظ ليس في شيء منه  
حكم بصحته ذلك عن ذلك عن فلان مثل هذه العبارات تستعمل في الحديث الضعيف ايضا ومع ذلك فاياداه له في  
اشياء الصحيح مشعر بصحته اصله اشعارا بوضوحه وبيركنا اليه والله اعلم **مسألة** ان ما يقع من ذلك عن شرط  
الصحيح قليل توجد في كتاب البخاري في مواضع من تراجم الابواب دون مقاصد الباب وموضوعه الذي يشعر به  
اسمه الذي يسماه به وهو الجامع المسند الصحيح المختصر من امور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وابيامه والي  
الخصوص الذي يبينه يرجع مطلقا **مسألة** ما ادخلت في كتاب الجامع الا ما صح وكذلك مطلق قول المؤلف ان ينظر

لم يقرأه

واذا وتوراه

الوالي

الوالي السجزي **مسألة** مع اهل العلم الفقهاء وغيرهم ان رجلا لو حلف بالطلاق ان جميع ما في كتاب البخاري ما  
روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قد صح عنه ورسول الله صلى الله عليه وسلم له لا شك فيه انه لا تحت والمراة محالها  
في جلالته وكذلك ما ذكره ابو عبد الله المحمدي في كتابه الجمع بين الصحيحين من قوله لم يجد من الامة الماضين رضي الله عنهم  
اجعين من انصح لنا في جميع ما جمعه بالصححة الا هاذن الامامين فانما المراد بذلك مقاصد الباب وموضوعه  
ومتون الابواب دون التراجم ونحوها لان بعضها ما ليس من ذلك قطعنا مثل قول البخاري باب ما يذكر في النكاح ونحوه  
عن ابن عباس وجرهده ومحمد بن جحش عن النبي صلى الله عليه وسلم الفخذ عورة وقوله في اول باب من ابواب الغسل والوضوء  
عن ابنه عن جرح عن النبي صلى الله عليه وسلم الله اخوان استحياء فها فظها ليس من شرطه ولذلك لم يورده المحمدي  
في جمعه من الصحيحين فاعلم ذلك فانه مهم خاف والله اعلم **مسألة** بعد واذا انتهى الامر في معرفة الصحيح  
الى ما خرجته الامة في تصانيفهم الخافه ببيان ذلك كما سبق ذكره فللحاجة ماضة الى التنبية على اقسامه باعتبارها  
ذلك فاولها **مسألة** صحيح اخرجها البخاري ومسلم جميعا **الشيء الثاني** صحيح انفرد به البخاري اي عن مسلم بالاشياء  
صحيح انفرد به مسلم اي عن البخاري **الشيء الرابع** صحيح على شرطهما لم يخرجاه **الشيء الخامس** صحيح على شرط البخاري  
لم يخرجها **الشيء السادس** صحيح على شرط مسلم لم يخرجها **الشيء السابع** صحيح عندها وليس على شرط واحد منهما  
**مسألة** من اهل ائمة اقله واعلاها الاول وهو الذي يقول فيه اهل الحديث كثرة صحيح متفق عليه يطلقون ذلك ويعتبرون  
به البخاري ومسلم لا اتفاق الامة عليه لكن اتفاق الامة عليه لازم من ذلك وحاصل معناه اتفاق الامة على تلقي ما انفقا  
عليه بالقبول وهذا القسم جميعه منقطع بصحته والعلم اليقيني النظري واقع به خلافا لقول من نفي ذلك عن البخاري بانه  
لا ينفرد في اصله الا الظن وانما نالته بالقبول لانه يحب عليهم العمل بالظن والظن قد يخطئ وقد كنت اميل الى هذا  
واحسبه قويا ثانيا ان المذهب الذي اخترناه اولاهو الصحيح لان ظن من هو معصوم من الخط لا يخطئ والامة  
في اجماعها معصومة من الخط ولهذا ان الاجماع المبني على الاجتهاد حجة مقطوعة بها واكثر اجماعات العلماء كذلك  
وهي نكتة نفيسة نافعة ومن فوائد هذا القول بانما انفرد به البخاري ومسلم من ذلك في قليل ما ينقطع بصحته  
لتلقي الامة كل واحد من كتابيهما بالقبول على الوجه الذي فصلناه من خالها فيما سبق سوى احرف يسيرة نعلم علمها  
بعض اهل التقدم من الحفاظ دار قطن وغيره وهي معروفة عند اهل هذا الشأن والله اعلم **الشيء الثامن**  
اذا ظهر ما قدمناه اختصارا بطريق معرفة الصحيح والحسن الآن في مراجعة الصحيحين وغيرها من الكتب المعتمدة فسيحل  
من راد العمل والاحتجاج اذا كان من نسخ له العمل بالحديث والاحتجاج به لذي مذهب ان يرجع الى اصل قد قابله هو او  
ثقة غيره باصول صحيحة متعددة مروية بروايات متنوعة لحصل اليه بذلك مع اشتها هذه الكتب وتباعد عن  
ان يقصد بالتبديل والتحرير الثقة بصحة ما انفقت عليه تلك الاصول والله اعلم **النوع الثاني**  
معرفة الحسن من الحديث ورواها عن ابي سليمان الخطابي رحمه الله انه قال بعد حكايتنا ان الحديث عند اهلها ينقسم  
الى الاقسام الثلاثة التي قد مر ذكرها الحسن ما عرف من حجة واشتهر رجاله قال وعليه مدار اكثر الحديث

ملف ان في البخاري ما في غيره  
عن النبي صلى الله عليه وسلم

بلغ

في اتفاق

الامة

بذلك

بالصواب



منهم كذا الحديث عن علي بن ابي طالب  
عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

وقال الذي يقبله اكثر العلماء ويستعمله عامة الفقهاء وروى عن ابي عيسى الترمذي رضي الله عنه انه يروي بالحسن ان  
لا يكون في اسناده من يثبت بالكذب ولا يكون حديثا شاذ او يروي من غير وجه خوذ ذلك في بعض المتأخرين  
الحديث الذي فيه ضعف قريب من كل الحديث الحسن ويصلح العمل به قل هذا مستقيم لا يشق الخليل  
وليس فيما ذكره الترمذي والخطابي ما ينفصل الحسن من الصحيح وقد امنت النظر في ذلك والعت جاعها  
بين طراف كلامهم ملاحظا موافق استجلاءهم فننقل في الواقع ان الحديث الحسن قسمان احدهما الحديث الذي  
لا تخلو رجال اسناده من مستور لم يتحقق اهليته غير انه ليس مضعف لا كثر الخطا فيما يرويه ولا هو متهم بالكذب  
في الحديث اي لم يظهر منه تعدد الكذب في الحديث ولا سبب اخر مفسق ويكون متن الحديث مع ذلك قد عرف بان روى  
مثله او نحوه من وجه اخر او اكثر حتى اعتضد بما بعده من تابع راويه على مثله او بما له من شاهد وهو روى وحده  
اخر نحوه فخرج بذلك عن ان يكون شاذ او منكرا ولام الترمذي على هذا فيقول والله اعلم القسم الثاني  
ان يكون راويه من المشهورين بالصدق والامانة غير انه لم يبلغ درجة رجال الصحيح لكونه يقصر عنهم في الخط والافتقار  
وهو مع ذلك يرتفع عن حال من يحد ما يفرد به من حديثه منكرا وتعتبر في كل هذا مع سلامة الحديث من ان يكون شاذ  
او منكرا سلامته من ان يكون معطلا او على القسم الثاني لا يخلو من الخطا في بعض ما يرويه مما يفرق في كلام من بلغنا  
لامه في ذلك ودان الترمذي ذكر احد نوعي الحسن وذكر الخطابي النوع الاخر مقتصر اكل واحد منهما على ما راى انه يشمل  
معراضا عما راى انه لا يشمل او انه غفل عن البعض وهذا والله اعلم فاننا جيل ذلك ويؤخذ تنبيهات وتقرجات  
احدها الحسن يقتصر على الصحيح في ان الصحيح من شرطه ان يكون جميع روايته ثبتت عند التهم وضبطهم  
وانما هم اما بالنقل الصريح واما بطريق الاستقفاضة على ما سبقته ان شاء الله تعالى وذلك غير مشروط بالحسن فانه  
تكتفي فيه بما سبق ذكره من مجي الحديث من وجوه وغير ذلك مما تقدم شرحه واذا استبعد ذلك من الفقهاء الشافعية  
مستبعد ذكرنا له نصا الشافعي رضي الله عنه في مراسيل التابعين انه يقبل منها المرسلة الذي جاعه مسندا  
وكذلك لو وافقه مرسلة اخر او رسل من اخذ العلم عن غير رجال التابعين الاول في كلامه ذكر فيه وجوها من الاستدلال  
على صحة مخرج المرسلة بحجة من وجه اخر وذكرنا له ايضا ما حواه الامام ابو المظفر السعدي وغيره عن بعض اصحاب  
الشافعية من انه يقبل رواية المستور وان لم يقبل شهادة المستور واذك وجه متجه كيف وان لم نكتف في الحديث  
بمجرد رواية المستور على ما سبقتنا والله اعلم **الثاني** في العمل بالباحث الغفير يقول اننا نجد احادث محكوما  
بضعفها مع كونها قد رويت باسناد كثير من وجوه عديدة مثل حديث الاذان من الراشدين وهو في كل حال ضعيف في الحديث  
من نوع الحسن لان بعض ذلك عضد بعضا كما ظم في نوع الحسن على ما سبقتنا وجواب ذلك انه ليس كضعف في الحديث  
يزول بحجة من وجوه بل ذلك يتفاوت فانه ضعف توبله ذلك ما يكون ضعفه ناشيا من ضعف حفظ راويه مع كونه من  
اهل الصدق والامانة فاذا راينا ما رواه قد جاع من وجه اخر عرفنا انه ما قد حفظه ولم يخل فيه ضبطه له وكذلك  
اذا بان ضعفه من حيث الارسال زال بخوذ ذلك كما في المرسلة الذي يرسله امام حافظا اذ فيه ضعف قليل يزيل بروايته

القسم 2  
مرتفع 2  
الما 2  
قدم 2  
او 2  
قد وردت 2

من وجه اخر ومن ذلك ضعف لا يزيل بخوذ ذلك لقوة الضعف وتعاقد هذا الجابر عن جبره ومقاومته وذلك الضعف  
الذي يشأ من كون الراوي متهم بالكذب او كون الحديث شاذ او هذه جملة تفاصيلها تذكر بالمباشرة والبحث  
فاعلم ذلك فانه من الثنائين الحزنة والله اعلم **الثالث** اذا بان راوي الحديث متأخرا عن درجة اهل الخطا  
والافتقار غير انه من المشهورين بالصدق والستور روى مع ذلك حديثه من وجه اخر فقد احتوت له القوة من  
الجهتين وذلك في حديثه من درجة الحسن لدرجة الصحيح مثال حديث محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لولا ان اشق على امتي لامرهم بالسواك عند كل صلاة لمحمد بن عمرو عن علقمة بن  
المشهورين بالصدق والامانة لكنه لم يكن من اهل الاتقان حتى ضعفه بعضهم من جهة سوء حفظه ووثقه  
بعضهم لصدقه وجلالته فحديثه من هذه الجهة حسن فلما انضم الى ذلك كونه روى من وجه اخر زال بذلك ما  
كان يخشاه عليه من جهة سوء حفظه وانجبر به ذلك النقص اليسير فصح هذا الاسناد والحق بدرجة الصحيح  
والله اعلم **الرابع** كتاب ابي عيسى الترمذي رحمه الله اصل في معرفة الحديث الحسن وهو الذي توة باسمه  
واكثر من ذكره في جامعته ويوجد في متفرقات من كلام بعض مشايخه والطبقة التي قبله باحد جنبل والبخاري  
وغيرهما وحلف النسخ في باب الترمذي في قوله هذا حديث حسن وهذا حديث صحيح ونحو ذلك فينبغي ان تخرج  
اصلك به جماعة اصول وتختار على ما انفقت عليه ونص الدارمي في سننه على كثير من ذلك ومن مظاهره سكن  
داود السجستاني رحمه الله تعالى انه في ذلك في الصحيح وما يشهد ويقاربه لا ريبا عنه ايضا ما معناه  
انه يذكر في كل باب احص ما عرفه في ذلك الباب ولا ما كان في حديثه فيه وهن شديد فقد بينته وما لم اذكر  
فيه شيئا فهو صالح وبعضها احص من بعض **الخامس** فعلى هذا ما وجدناه في كتابه مذكورا مطلقا وليس في  
واحد من الصحيحين ولا نرى على جهة احد من مبزين الصحيح والحسن عرفناه بانه من الحسن عند ابي داود وقد يكون  
في ذلك ما ليس بحسن عند غيره ولا مندرج فيما حقتنا ضبط الحسن به على ما سبقنا اذ قد حكى ابو عبد الله بن من  
الحافظ انه سمع محمد بن سعد البيا وروى في مصر يقول بان من مذهب ابي عبد الرحمن النسائي ان يخرج من لم يجمع على تركه  
والان من ذلك ابوداود السجستاني باخذ ما خذ ونحو الاسناد الضعيف اذا لم يجد في الباب غيره لانه  
اقوى عنده من راى الرجال والله اعلم **السادس** من ما صار اليه صاحب المصايح رحمه الله تعالى من تقسيم  
احاديثه الى نوعين الصحيح والحسان من يربا بالصحيح ما ورد في احد الصحيحين وفيهما بالحسان ما اورد ابو  
داود والترمذي واشباههما في تصانيعهم فهذا اصطلاح لا يعرف وليس للحسن عند اهل الحديث عبارة عن  
ذلك وهذه الكتب تشتمل على حسن وغير حسن كما سبق بيانه والله اعلم **السابع** من كتب المسانيد  
غير ملحق بالكتب الخمسة التي هي الصحيحان وسنن ابي داود وسنن النسائي وجامع الترمذي وما جازهاها  
في الاحتجاج بها والكون الى ما يورد فيها مطلقا كسنن ابي داود والطيا السبي ومسنن عبيد الله بن موسى ومسنن  
لعمر بن حنبل ومسنن اسحق بن راوية ومسنن عبد بن حميد ومسنن الدارمي ومسنن ابي يعلى الموصلي ومسنن الحسن

نحوه  
روى عنه  
عن كل  
منه



ابن سفيان ومسنند البزار في بكرة وشباهها فمنه عادة فمنها ان يخرجوا في مسند كل صحابي ما روه من حديثه  
غير متقيدين بان يكون حديثا محتجا به فلما تلتخرت مرتبتها وانجلت لجلالة مؤلفيها عن مرتبة الكتب الخمسة  
وما التحق بها من الكتب المصنفة على الابواب والله اعلم **السابع** قولهم هذا حديث صحيح الاسناد او حسن  
الاسناد دون قولهم هذا حديث صحيح او حسن لانه قد يقال لهذا حديث صحيح الاسناد ولا يصح لكونه شاذا او  
معلالا غير ان المصنف المعتد منهم اذا اقتصر على قوله انه صحيح الاسناد ولم يذكر له علة ولم يقدح فيه فالظاهر  
منه الحكم له بانه صحيح في نفسه لان عدم العلة والقادح هو الاصل والظاهر والله اعلم **الثاني** قول  
الترمذي وغيره هذا حديث حسن صحيح اشكال لان الحسن قاصر عن الصحيح كما سبق ايضا فانه في الجمع بينهما وجد  
جمع بين نفي ذلك القصور واتثباته وجوابه ان ذلك راجع الى الاسناد فاذا روي الحديث باسناد من احدهما اسناد  
حسن والاخر صحيح استقام ان يقال فيه انه حديث حسن صحيح اي انه حسن بالنسبة الى اسناد صحيح بالنسبة الى اسناد  
على انه غير مستنكر ان يكون بعض من ذلك ايراد بالحسن معناه اللغوي وهو ما قيل اليه النفع ولا ياباه القلب  
دون المعنى الاصطلاحي الذي نحن بصدده فاعلم ذلك والله اعلم **الثاني** سماع من اهل الحديث من لا يفرق بين نوعي الحسن  
ويجعله مندرجا في انواع الصحيح لا تدرج في انواع ما يحتج به وهو الظاهر من كلام الحكم الى عبد الله الحافظ في تصرفاته  
والله يوفق في سميته كتاب الترمذي للجامع الصحيح والحق للخطيب ابو بكر ايضا عليه اسم الصحيح وعلى كتاب النسائي  
وذكر الحافظ ابو الطاهر السلفي الكتب الخمسة ولا نق على صحة علماء المشرق والمغرب وهذا شاذ لان فيها ما  
صرحوا بكونه ضعيفا او منكرا ونحو ذلك من اوصاف الضعيف وصح ابو داود فيما قد روي عنه بانقسام ما في كتابه  
الحديث وغيره والترمذي مصرح في كتابه بالتمييز بين الصحيح والحسن ثم ان سمي الحسن بحدوثه لان دور الصحيح المتقدم  
المبين اوله فلهذا اذن اختلاف في العبارة دون المعنى والله اعلم **النوع الثالث** معرفة الضعيف من الحديث كل  
حديث لم يجمع فيه صفات الحديث الصحيح ولا صفات الحديث الحسن المذكورات فيما تقدم فهو حديث ضعيف واظن ابو حاتم  
ابن حبان البستي في تقسيمه ببلغ به خمسين تسميا الاول حاد وما ذكرته ضابطا جامع لجميع ذلك وسبيل من اراد البسط  
ان يبعد الى صفته معينة منها فيجعل ما عرفت فيه من غير ان يخلقها جابر على حسب ما تقر في نوع الحسن قسما ثانيا ثم  
ما عرفت فيه مع صفتين معينتين قسما ثالثا وهكذا الى ان تستوفي الصفات جميع ثم يعود وتعيين من لا يتدافع غير  
التي عينها او لا ويجعل ما عرفت فيه ومنها قسما ثانيا القسم الاخر ما عرفت فيه مع عدم صفته الاخرى ولكن الصفات  
الاخرى غير الصفات الاولى المبدأ ومنها لكون ذلك سبق في انقسام عدم الصفات الاولى وهكذا هم مجرا الى اخر الصفات  
ثم ما عرفت فيه جميع الصفات هو القسم الاخر الارذل وما كان من الصفات له شروط فاعمل في شروطه ونحو ذلك  
فتنضعف بذلك الانقسام والذي له لقب خاص معروف من انقسام ذلك الموضوع والمقبول والشاذ والمحلل واللفظ  
والمرسل والمنقطع والمعضل في انواع سياقي عليها الشرح ان شاء الله تعالى والمخروط فما تورد من الانواع عموم  
انواع علوم الحديث لا خصوص انواع التقسيم الذي فرغنا الآن من انقسامه ونسأل الله تبارك وتعالى تعميم النفع

الروايات  
اسناد

فيما  
فيما  
فيما

المذكورات

به في الدارين **النوع الرابع** معرفة المسند ذكر ابو بكر الخطيب الحافظ رحمه الله ان المسند عند  
اهل الحديث هو الذي اتصل اسناده من راويه الى منتهاه واكثر ما يستعمل ذلك فيما جاء عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم دون ما جاء عن الصحابة وغيرهم وذكر ابو عمر بن عبد البر الحافظ رحمه الله ان المسند ما رجع الى النبي  
صلى الله عليه وسلم خاصة وقد يكون متصلا مثل ملك عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد يكون  
منقطعاً مثل ما ذكره الزهري عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا مسند لانه قد اسند الى رسول  
صلى الله عليه وسلم وهو منقطع لان الزهري لم يسمع من ابن عباس رضي الله عنهما وحكي ابو عمر عن قوم ان المسند  
لا يتبع الا على ما اتصل مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم **النوع الخامس** معرفة المتصل ويقال فيه ايضا  
لم يذكر في كتابه غيره فمنه اقوال ثلاثة والله اعلم **النوع السادس** معرفة الموقوف ويقال فيه ايضا  
الموصول ومطلقة يقع على المرفوع والموقوف وهو الذي اتصل اسناده فحان بل واحد من روايته قد سمع عن فوه  
حتى يتهيأ ليعتقها بمشال المتصل المرفوع من الموطأ ملك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابيه عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ومثال المتصل الموقوف ملك عن نافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومثال المتصل الموقوف  
ما ذكره نافع عن ابن عمر عن عمر قوله والله اعلم **النوع السادس** معرفة المرفوع وما اضيف الى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم خاصة ولا يتبع مطلقه على غير ذلك نحو الموقوف عن الصحابة وغيرهم ويدخل في المرفوع المتصل والمنقطع  
والمتصل ونحوها فهو المسند عند قوم سواء لا انقطاع ولا اتصال يخلان عليهما جميعا وعند قوم يفترقان في ان  
الانقطاع والاتصال يخلان على المرفوع ولا يتبع المسند الا على المتصل المضاف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والحافظ ابو بكر بن ثابت المرفوع ما اخبر فيه الصحابي عن قول الرسول صلى الله عليه وسلم او قوله فخصه  
بالصحابه فصح عنده مرسل التابع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قلن ومن جعل من اهل الحديث المرفوع في مقابلة  
المرسل فتدعي المرفوع المتصل والله اعلم **النوع السابع** معرفة الموقوف وهو ما يروي عن الصحابة  
رضي الله عنهم من اقوالهم وافعالهم ونحوها فيوقف ولا يتجاوز به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ان منه ما  
يتصل اسناده في الصواب فيكون من الموقوف الموصول ومنه ما لا يتصل اسناده فيكون من الموقوف غير  
الموصول على حسب ما عرفت مثله في المرفوع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والله اعلم **النوع الثامن** معرفة الموقوف  
بالصواب فيذكر اذا ذكر الموقوف مطلقا وقد يستعمل على مقيد في غير الصواب فيقال حدث كذا وكذا وقعه فلان  
عاطا او على طائفة ونحو هذا والله اعلم **النوع الثامن** معرفة الموقوف وهو غير المنقطع الذي يأتي ذكره ان شاء الله تعالى  
قال ابو القاسم الفوري فيهم فما بلغنا عنه الفقهاء يقولون الخبر ما يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم والاثر ما يروي  
عن الصحابة رضي الله عنهم **النوع الثامن** معرفة الموقوف وهو غير المنقطع الذي يأتي ذكره ان شاء الله تعالى  
وقال رحمه الله المقاطيع والمقاطع وهو ما جاء عن التابعين موقوف عليهم من اقوالهم وافعالهم والخطيب ابو بكر  
الحافظ في جامع من الحديث المقطوع والمقاطع هي الموقوفات على التابعين قلنا **النوع التاسع** معرفة الموقوف

الله

مختلفة

الاحسن ان يقال ما سمع كل  
راوي عن موه الى منتهاه

هو

عليهم

قد



عن المنتفع غير الموصول في كلام الامام الشافعي والى القاسم الطبراني وغيرها والله اعلم **٥** **تقريباً**  
 احدها قول الصحابي كما فعل كذا وكذا نقول كذا ان لم يصفه الى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو من قبيل الموقوف وان  
 اضاف الى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فالذي قطع به ابو عبد الله ان البيع للحافظ وغيره من اهل الحديث وغيرهم  
 ان ذلك من قبيل المرفوع **٦** **وب** **لغني** عن ابو بكر البكري انه سأل الامير الاسماعيلي الامام عن ذلك فانكر كونه من المرفوع  
 والاول هو الذي عليه الاعتماد لان ظاهر ذلك مشهور بان رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلع على ذلك وقرره عليه **٧**  
 وتقرره احد وجوه السنن المرفوعة فايها انواع منها اقواله صلى الله عليه وسلم ونسب افعاله ومنها  
 تقرره وسكوته عن الامور بعد اطلاله ومنها القليل قول الصحابي كذا لاني باسأ بكذا ورسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فينا او بان يقال كذا وكذا على عهدنا او بانوا يغسلون كذا وكذا في حياته صلى الله عليه وسلم فكل ذلك وشبهه  
 مرفوع مسند صحيح في كتب المسانيد وذكرهاكم ابو عبد الله فيما رويناه عن المغيرة بن شعبه قال كان اصحاب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يقرعون به بالاطراف من هذا يتوهمه من ليس من اهل الصنع مسند يعنى مرفوعا لذكر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فيه وليس مسند بل هو موقوف وذكر الخطيب ايضا خذ ذلك في جامعه **٨** **قلت** **التميز** **٩**  
 بل هو مرفوع كما سبق ذكره وهو بان يكون مرفوعا اخرى لكونه اخرى باطلاعه صلى الله عليه وسلم عليه والحكم  
 معترف بكون ذلك من قبيل المرفوع وقد كما عدنا هذا في اخذنا عليه ثم تأولناه له على انه اراد انه ليس مسند لفظا  
 بل هو موقوف لفظا وكذلك سائر ما سبق موقوف لفظا وانما جعلنا مرفوعا من حيث المعنى والله اعلم **١٠**  
 قول الصحابي امرنا بكذا او نهينا عن كذا من نوع المرفوع والمسند عند اصحاب الحديث وهو قول اكثر اهل العلم وخالف  
 في ذلك فريق منهم ابو بكر الاسماعيلي والاول هو الصحيح لان مطلق ذلك منصرف بظاهرة الى من اليد الامر والنهي وهو  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهكذا قول الصحابي من السند كذا فالاجابة مسند مرفوع لان الظاهر انه لا يريد به الاسم  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يجب اتباعه وكذلك قول انس رضي الله عنه امر بلال ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة  
 وسائر ما جاز ذلك ولا فرق بين ان يقول ذلك في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد والله اعلم **الثالث**  
 ما قيل من ان تفسير الصحابي حديث مسند فانما ذلك في تفسيره يتعلق بسبب نزول الآية خبر به الصحابي او خذ ذلك كقول  
 جابر رضي الله عنه كانت اليهود تقول من ان امرأتني ذريها في قبلها جبا المولود احول فانزل الله نساكم حوث لكم  
 الآية فاما سائر تفسير الصحابي التي لا تشمل على اضافته شي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فمعدودة في الموقوفات  
 والله اعلم **١١** **رابع** من قبيل المرفوع الاحداث التي قيل في سانيكها عند ذكر الصحابي رفع الحديث او يبلغ به ونفيه  
 او رواية مثالا ذلك سفينة بن عيينة عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رواية يقاتلون قوما مغارا لا عين للحديث وبه  
 عن ابي هريرة يبلغ به قال الناس تبع لغريش الحديث فخذ ذلك وامثاله كما به عن رفع الصحابي للحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وحكم ذلك عند اهل العلم حكم المرفوع صرحا **١٢** **واذا** **١٣** **الراوي** عن التابعي مرفوع للحديث او يبلغ به فذلك ايضا  
 مرفوع ولكن مرفوع مرسى **النوع التاسع** معرفة المرسل وصورته التي لا خلاف فيها حث التابع

المساند  
ح  
الاطافير جمع اظفور

نحوہ

ح. د. ه. ا.  
اسماء

والله اعلم

الکبریٰ

الكبير الذي لقي جاعة من الصحابة وجالسهم كفيداء من عدى من الخبار ثم سعيد بن المسيب وأما لما إذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والمشهور التسوية بين التابعين في ذلك رضي الله عنهم أجمعين ولم يصرنا مختلفين فيها من المرسل أم لا **ج** وأما إذا انقطع الاسناد قبل الوصول إلى التابعي فما في رواية راو لم يسمع من المذكور فوفقه فالذي قطع به الحاكم الحافظ أبو عبد الله وغيره من أهل الحديث أن ذلك لا يثبت مرسلا وإن الأرسال مخصوص بالتابعين بل إن كان من سقط ذلك قبل الوصول إلى التابعي شخصا واحدا سمي منقطعاً بحسب وإن كان أكثر من واحد سمي مفصلاً وسمى أيضاً منقطعاً وسياق في مثال ذلك أن ما الله تعالى والمحروف في الفقه وأصوله أن كل ذلك يثبت مرسلا واليه ذهب من أهل الحديث أبو بكر الخطيب وقطع به وقال إلا أن أكثر ما يوصف بالأرسال من حيث الاستعمال ما رواه التابعي عن النبي صلى الله عليه وسلم وأما ما رواه تابعي التابعي عن النبي صلى الله عليه وسلم فليس هو المعضل والله أعلم **د** أي أنه قول الزهري وأبي حازم ويحيى بن سعيد والنسائي وأشباههم من أصاغر التابعين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حكى ابن عبد البر أن قومًا لا يسمونه مرسلا بل منقطعاً لكونهم لم يلقوا من الصحابة إلا الواحداً ولأشبهين وأكثر روايتهم عن التابعين قال وهذا المذهب فرع لمذهب من لا يسمي المنقطع قبل الوصول إلى التابعي مرسلا والمشهور التسوية بين التابعين في اسم الأرسال كما تقدم والله أعلم **هـ** إذا قيل في الاسناد فلان عن رجل وعن شيخ عن فلان ونحو ذلك فالذي ذكره الحاكم في معارف علوم الحديث أنه لا يسمي مرسلا بل منقطعاً وهو في بعض المصنفات المتبعة في أصول الفقه معدود من أنواع المرسل والله أعلم **ث** ما علم أن حكم المرسل حكم الحديث الضعيف إلا أن يصح خرجة بحجة من وجه آخر كما سبق بيانه في النوع الخامس ولهذا احتج الشافعي رضي الله عنه بمرسلات سعيد بن المسيب رضي الله عنهما فإنها ومثرت مسانيد من وجوه أخرى ولا يختص ذلك عنده بأرسال ابن المسيب كما سبق ومن أنكر هذا زاعماً أن الاعتقاد جنيذ يقع على المسند وفي المرسل فيقع لغواً لا حاجة إليه فجوابه أنه بالمسند يثبت صحة الاسناد الذي فيه الأرسال حتى يحكم له مع إرساله بأنه اسناد صحيح تقوم به الحجة على ما مقدنا أسناده في النوع الثاني وإنما نكره هذا من لامتداد في هذا الشأن وما ذكرناه من سقوط الاحتجاج بالمرسل والحكم بضعفه هو المذهب الذي استقر عليه أراجاهم حفظ الحديث ونفاذ الآثار وتدأولو في تصانيفهم وفي صدر صحيح مسلم المرسل في أصل قولنا وقول أهل العلم بالأخبار ليس بحجة وإن عبد الباقى المذهب من حكى ذلك عن جماعة أصحاب الحديث والاحتجاج به مذهب ملك وأبي حنيفة وأصحابهما في طائفة وأما علم **ث** أن الم نعد في أنواع المرسل ونحوه ما يسمي في أصول الفقه مرسل الصحابي مثل ما يرويه ابن عباس وغيره من أحداث الصحابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يسموه منه لأن ذلك في حكم الوصول المسند لأن روايتهم عن الصحابة والمجاهلة بالصحابي غير قاذخة لأن الصحابة كلهم عدول والله أعلم **العاشرون** معرفة المنقطع وفيه وفي الفرق بينه وبين المرسل مذهب لأهل الحديث وغيرهم فمنها ما سبق في نوع المرسل عن الحاكم صاحب دأب معرفة أنواع علوم الحديث من أن المرسل مخصوص بالتابعي وإن المنقطع منه الاسناد الذي فيه قبل الوصول إلى التابعي

الجمعین

الله  
الولف ابقاه الله تعالى



را ولم يسمع من الذي فوقه والساقط بينهما غير مذكور لا معينا ولا مبيها ومنه الاسناد الذي ذكر فيه بعض روايه  
 بلفظ مبيها نحو رجل وشيخ او غيرهما **الاول** ما روينا عن عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن عطاء بن ريد  
 ان شفع عن صديقه له لا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان وليتموها ابابكر فقوي حينئذ الحديث فهذا اسناد اذات اتملة  
 الحديث وجد صورته المتصل وهو منقطع في موضعين لان عبد الرزاق لم يسمع من الثوري وانما سمعه من الثوري ابن شعبة  
 الجندي عن الثوري ولم يسمع الثوري ايضا من ابي اسحق انما سمعه من شريك عن ابي اسحق ومثله **الثاني** الحديث الذي  
 روينا عن ابي الحسن بن عبد الله بن الشخير عن رجلين عن شاذان بن اسود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدعاء في الصلاة  
 اللهم اني اسالك الثبات في الامر والحديث والله اعلم ومنه **اما** ذكره ابن عبد البر رحمه الله وهو ان المرسل مخصوص  
 بالتابعين والمنقطع شمله وغيره وهو عنده طريقتان لا يتصل اسناده سواء كان يجرى على النبي صلى الله عليه وسلم او على  
 غيره ومنه **ان** المنقطع مثل المرسل ولهما شاملان لانه لا يتصل اسناده وهذا المذهب اقرب صوابا لانه طوابق  
 من الفقهاء وغيرهم وهو الذي ذكره الحافظ ابو بكر الخطيب في كتابه الا ان اكثر ما يوصف بالمرسل من حيث الاستعمال  
 ما رواه التابعي عن النبي صلى الله عليه وسلم واكثر ما يوصف بالانقطاع ما رواه من دون التابعين عن الصحابة مثل ما ذكره عن  
 ابن عمر ونحو ذلك والله اعلم ومنه **اما** حجة ابو بكر الخطيب عن بعض اهل العلم بالحديث ان المنقطع ما روي عن  
 التابع لم يروى عنه موقوف عليه من قوله او فعله وهذا عيب بعيد والله اعلم **النوع الحادي عشر**  
 معرفة المعضل وهو لقب لشيء خاص من المنقطع فكل معضل منقطع وليس كل منقطع معضل وقوم يسمونه مرسلات سبق  
 وهو عبارة عما سقط من اسناده اثنان فصاعدا واصحاب الحديث يقولون اعضله فهو معضل بفتح الضاد وهو اصطلاح  
 مشكل المأخذ من حيث الاعم وحديث فوجرت له قوله امر معضل اي مستحق شديد ولا نقات في ذلك  
 الى معضل مكسر الضاد وان كان مثل عضيل في المعنى ومثله ما يرويه تابعي التابعي قايلا منه لا رسول الله صلى الله  
 وذلك ما يرويه من دون تابعي التابعي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابي بكر وغيرهما غير ذلك كرسايط  
 بينه وبينهم وذكر ابو نصر السجزي الحافظ قول الرازي بلغني عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للملوك  
 طعانه وكسوته الحديث وقال اصحاب الحديث يسمونه المعضل **والد** وقول المصنفين من الفقهاء وغيرهم  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا وكذا ونحو ذلك كله من قبيل المعضل لما تقدم وسماه ابو بكر الخطيب في بعض  
 كلامه مرسلات وذلك على مذهب من لم يسم كل ما لا يتصل مرسلات كما سبق **واذا** روي التابع عن التابع حديثا موقوف  
 عليه وهو حديث معضل مسند لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقد جعله بحكم ابو عبد الله نوعا من المعضل **مثاله**  
 ما روينا عن الاعشى عن الشعبي قال قال للرجل يوم الفتح عمت كذا وكذا فيقول عمت ففتحتم على فيه **الحديث** فقل  
 اعضله الاعشى وهو عند الشعبي عن اسحق رسول الله صلى الله عليه وسلم متصل مسند **والد** هذا حديث  
 لان هذا الانقطاع بولحد مضموما الى الوقف يشتمل على الانقطاع باثنين الصالحين ورسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر  
 باستحقاق اسم الاعضال **اول** والله اعلم **نوع** **نوع** احدها الاسناد المعنعن وهو الذي

نحو قوله لا يفتي

ما

عن

يقال فيه فلان عن فلان عدة بعض الناس من قبيل المرسل والمنقطع حتى يبين اتصاله بغيره والصحيح والذي عليه  
 العمل انه من قبيل الاسناد المتصل والى هذا ذهب الجاهل من ائمة الحديث وغيرهم وادعاه المسترطون للصحيح في  
 تصانيفهم فيه وقبلوه وادعاه ابو عمر بن عبد البر الحافظ يدعي احاج ائمة الحديث على ذلك وادعي ابو عمر والد الخلف  
 الحافظ احاج اهل النقل على ذلك وهذا بشرط ان يكون الذين اضيفت العنعنة قد ثبتت ملاقاتهم بعضهم بعضهم  
 مع برآئتهم من وضمة التدليس فحسب على ظاهره الاتصال الا ان يظهر فيه خلاف ذلك وكثير في عصرنا وما  
 قارب من المنتسبين الى الحديث استعمل عن في الاجازة فاذا اى احدهم قرات على فلان عن فلان ونحو ذلك فظن  
 به انه عنه بالاجازة ولا يخرج ذلك من قبيل الاتصال على ما لا يخفى والله اعلم **الاول** اختلافوا في قول  
 الراوي ولان كذا وكذا هل هو منزلة عن الحل على الاتصال اذا ثبت الثلاث بينهما حتى يبين فيه الانقطاع  
**مثاله** ملك عن الزهري ان سعيده بن المسيب قال كذا فروينا عن مالك رضى الله عنه انه كان يروي عن فلان وان  
 فلان سوا وعن احمد بن حنبل رضى الله عنه انهما ليسا سوا وحكى ابن عبد البر عن جمهور اهل العلم ان عن وان سوا  
 وانه لا اعتبار بالحروف والالفاظ ولما هو القاء والمجاسة والسماع والمشاهدة يعني مع السلامة من التدليس  
 فاذا كان سماع بعضهم من بعض صحيحا كان حديث بعضهم عن بعض باي لفظ ورد محمولا على الاتصال حتى يبين فيه الانقطاع  
 وحكى ابن عبد البر عن ابو بكر المردني ان حروف ان محمول على الانقطاع حتى يبين السماع في ذلك الخبر بعينه من جهة  
 اخري وقال غيره لا معنى لهذا لاجماعهم على ان الاسناد المتصل بالصحابي سوا فينه لا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 او ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال او عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال او سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول والله اعلم **ووجدت** مثل ما حاه عن البردجي ان بك الحافظ الحافظ الفحل يعقوب بن شيبة في مسنده الفحل  
 فانه ذكر ما رواه ابو البرد عن ابن الحنفية عن عمار قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فسلمت عليه فرد علي السلام  
 وجعله مسندا موصولا **ودكر** رواه سعد بن قيس عن ابي عمار عن ابي رباح عن ابن الحنفية ان عمارا مر بالنبى  
 صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فجعله مرسل من حيث كونه قال ان عمارا فعل ولم يقل عن عمار والله اعلم **ثاني** ان  
 الخطيب مثل هذه المسئلة حدث نافع عن ابن عمر عن عمار قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم ايام احزان وهو جالس  
 وفي رواية اخري عن نافع عن ابن عمر عن عمار قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم بالحديث ثم قال طاهر الرواية الاخرى **الاول**  
 ان يكون من مسند عن النبي صلى الله عليه وسلم والثانية طاهرها يوجب ان يكون من مسند عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم **ليس** هذا المثال لما لا يخفى بصدده لان الاعتقاد فيه في الحكم بالاتصال على مذهب الجمهور  
 انما هو على القاء والادراك وذلك في هذا الحديث مشترك متروك لثقله بالنبي صلى الله عليه وسلم ونحو رضى الله عنه  
 وصحبه الراوي ابن عمرهما فافتى ذلك من جهة كونه رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن جهة اخري كونه رواه عن  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **والد** قد ذكرنا ما حاه ابن عبد البر من تعميم الحكم بالاتصال فاما  
 يكره الراوي عن لفته باي لفظ كان وهكذا الطلق ابو بكر الشافعي البصري في ذلك فقال لمن علم له سماع من انسان فحدث

ي  
المهم ٩

الاول

والله اعلم  
بما يخفى







سمعه من الزهري حدثني عبد الرزاق عن معمر عن الزهري القس **من الثاني** تدليس الشيوخ وهو ان يروي شيخ حديثا سمعه منه فيسميه او يكتنيه او ينسبه او يصغه كما لا يعرف به كي لا يعرف منشأه ما روى لنا عن ابى بكر بن محمد الامام المقرئ انه روى عن ابى بكر عبد الله بن ابى جواد السجستاني فقال حدثنا عبد الله بن ابى عبد الله وروى عن ابى بكر محمد الحسن النعاشي المقرئ فقال محمد بن سند بنسبه الى جد له والاسم **القسم الاول** فكمروه جدا فانه اكثر العلماء وكان شعبة من اشدهم ذمما له فزينا عن الشافعي الامام عنه انه قال التدليس اخو الكذب وروينا عنه انه قال لان اذن اجب الى من اذانس وهذا من شعبة افراط في المحول على المبالغة في الزجر عنه والتعديرتهم فخلعوا في قول رواية من عرف بهذا التدليس فعمله فزق من اهل الحديث والنقمة مجروحا بذلك وفي لولا لا تقبل روايته بحال بين السماع اول بين الصحيح التفصيل وان ما رواه المدلس بلفظ محتمل لم يثبت فيه السماع والاتصال حكم المرسل وانواعه وما رواه بلفظ مبيت الاتصال نحو سمعت وحدثنا واخبرنا واشباهها فهو مقبول لا يخرج به وفي الصحيحين وغيرهما من الكتب المعتمدة من حديث هذا الضرب كثير جدا كفتادة والاعمش والسفياني وهشيم بن بشير وغيرهم وهذا لان التدليس ليس كذب وانما هو ضرب من الابهام بلفظ محتمل والحكم بانه لا يقبل من المدلس حتى يثبت قد اجراه الشافعي رضي الله عنه فمن عرفناه دلس مرة والله اعلم **القسم الثاني** فامرة اخف وفيه تضيق للمروي عنه وتوعير لطريق معرفته على من يطلب الوقوف على حاله واهليته ويختلف الحال كراهة ذلك بحسب الغرض الحامل عليه فقد عمل على ذلك كون شخذه الذي غيرت به غير ثقته او كونه متاجزا الوفاة قد شاركه في السماع منه جماعة دونه او كونه اصغر سنا من الراوي عنه او كونه كثير الرواية عنه فلا يحب الاكثار من ذكر شخص واحد على صورة واحدة وتسمي بذلك جماعة من الرواة المصنفين منهم الخطيب ابوبكر فقد كان له في تصانيفهم والله اعلم **النوع الثالث عشر** معرفة الشاذ **من** روي عن ابى بكر بن عبد الله اعلم **قال** لا الشافعي رضي الله عنه ليس الشاذ من الحديث ان يروي الثقة ما لا يروي غيره انما الشاذ ان يروي الثقة حديثا يخالف ما روى الناس **في** الحافظ ابو يعلى الخليلي القزويني نحو هذا عن الشافعي وجماعة من اهل الجاز ثم قال الذي علمه حفاة الحديث ان الشاذ ما ليس له الا اسناد واحد يشذ بذلك شيخ ثقة كان او غير ثقة فما كان غير ثقة فترك لا يقبل وما كان عن ثقة يتوقف فيه ولا يحتج به **والحاکم ابو عبد الله الحافظ** ان الشاذ هو الحديث الذي ينفرد به ثقة من الثقات وليس له اصل يستابع لذلك الثقة وذكر انه يغيروا المعل من حيث ان المعل وقف على علته الدالة على جهة الوهم فيه والشاذ ما لم يتوقف فيه على علته كذلك **قال** المؤلف رضي الله عنه اما ما حكم الشافعي عليه بالشذوذ فلا اشكال في انه شاذ غير مقبول واما ما حكاه عنه عن غيره فيشكل بما ينفرد به العدل الحافظ الضابط لحديث انما الاعمال بالنيات فانه حديث فرد تفرد به عمر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تفرد به عن عمر بن الخطاب ثم عن محمد بن ابراهيم ثم عن يحيى بن سعيد عن ما هو الصحيح عند اهل الحديث ووضح من ذلك في ذلك حديث عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما وسلم

م

عن

وقاص

نعي عن بيع الولاء وهبته تعزده به عبد الله بن دينار وحدث ما لك عن الزهري عن انس رضي الله عنه وسلم دخل مكة وعلى راسه المغفر تفرد به ملك عن الزهري فكل هذه محزجة في الصحيحين مع انه ليس لها الا اسناد واحد تفرد به ثقة في غراب الصحيح اشباه لذلك غير قليله وقد **قال** مسلم بن الحجاج رضي الله عنه للزهري نحو تسعين حرفا يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يشاركه فيه كذا باسما يندجيا وهذا الذي ذكرناه وغيره من هذا امة للحديث يبين لك انه ليس الامر في ذلك على الاطلاق الذي اتى به الخليلي والحاكم بل الامر في ذلك على تفصيل تبينه فقول **الاول** ان انفرد الراوي بشي نظريه فان كان ما انفرد به مخالفا لما رواه من هو اول منه للخطا لذلك واضبط بانما انفرد به شاذ امرودا وان لم يكن فيه مخالفة لما رواه غيره وانما هو امروراه هو ولم يرو غيره فينظر في هذا الراوي المنفرد فان كان عدلا حافظا موثوقا بانقائه وضبطه قبل ما انفرد به ولم يقدح الانفرد فيه كما في ما سبق من الامثلة وان لم يكن ممن يوثق بحفظه واتقائه لذلك الذي انفرد به كان انفردا به خازما له من خزانة عن حديث الصحيح ثم هو بعد ذلك اير بين مراتبه متفاوتة بحسب الحال فيه فان كان المنفرد به غير بعيد من رجة الحافظ الضابط المقبول تفردا مستحسنا حديثه لذلك ولم يخطئه في قيل للحديث الضعف وان كان بعيدا من ذلك ردنا ما انفرد به واذن من قيل الشاذ المنكر فيجرح من ذلك ان الشاذ المرود وقسمان احدهما المرود للحديث انفرد المخالف **والثاني** في انفرد الذي ليس به راويه من الثقة والضبط ما يتبع جايها لما يوجبها انفردا والشذوذ من النجاسة والضعف والله اعلم **النوع الرابع عشر** معرفة المنكر من الحديث **من** اعلم ان ابوبكر احمد بن هرون البرقي الحافظ انه للحديث الذي ينفرد به الرجل ولا يعرف منه من غيره روايته لا من الوجه الذي رواه منه ولا من وجه آخر فاطلق البرقي ذلك ولم يفتل واطلاق الحكم على انفرد بالرد او النجاسة والشذوذ موجود في كلام كثير من اهل الحديث والصواب فيه التفصيل الذي بيناه انفا في شرح المشاد وعند هذا نقول المشاد المنكر يثبت قسمين علة ما ذكرناه في الشاذ فانه معناه مثال **الاول** وهو المنفرد المخالف لما رواه الثقات رواية ملك عن الزهري عن علي بن حسين عن عمرو بن عثمان عن اسامة بن زيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تروا المسلم الحافر ولا الحافر المسلم فخالفت ما لك غيره من الثقات في قوله عمرو بن عثمان بن العيين وذكر مسلم صاحب الصحيح في كتاب التميز ان كل من رواه من اصحاب الزهري قال انه عمرو بن عثمان بن يحيى العيين وذكر انما كان يشيرونه الدار عن عمرو بن عثمان كان علم انه يروي عنه وعمر بن عثمان وعمر بن عثمان عن ابن عمر هذا الحديث انما هو عن عمرو بن يحيى العيين وحكم مسلم وغيره على ما لك بالوهم فيه والله اعلم ومثال **الثاني** وهو انفرد الذي ليس به راوية من الثقة والاتقان ما محتمل معه تفردا ما رويته من حديث ابى بكر بن محمد قيس عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كلوا البج بالتمر فان الشيطان اذا راى ذلك غاظه ويقول عاش اثم اثم حتى اهل الحديث ينفرد به ابوبكر وهو شيخ صالح

هـ

فط



أخرج عنه مسلم في كتابه غير أنه لم يبلغ مبلغ من شغل تفرد به والله أعلم **النوع الخامس عشر**  
 معروفة الاعتبار والمتابعات والشواهد هـ من أمور يتبادر لولها في نظرهم في حال الحشر هل  
 تفرد به راويه أو لا وهل هو معروف أو لا ذكر أبو حاتم محمد بن حبان التميمي الحافظ رحمه الله أن طريق الاعتبار  
 في الأخبار مذهب آل أبي حنيفة من سبل حديثهم يتابع عليه عن أبي حنيفة عن سيرين عن أبي هريرة عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم في نظرهم هل روى ذلك ثقة غير أن سيرين كان رجلا علم أن الخبر أصلي يرفع إليه وإن لم  
 يوجد ذلك ثقة غير أن سيرين رواه عن أبي هريرة والاضحى غير أبي هريرة رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 فأى ذلك وجد يعلم به أن الحديث أصلي يرجع إليه والأنا فلـ **فقال المتابعان** يروي ذلك  
 الحديث بعينه عن أبي حنيفة المتابعة الناجية فإن لم يروها أحد غيره عن أبي حنيفة لكن رواه بعض غير  
 عن سيرين أو عن أبي هريرة أو رواه غير أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذلك قد يطلق عليه اسم  
 المتابعة أيضا لكن تفرد عن المتابعة الأولى بحسب بعدها منها وبحوزة أن الشيء ذلك الشاهد أيضا فإن لم يرو  
 ذلك ذلك الحديث أصلا من وجه من الوجوه المذكورة لكن روى حديث آخر معناه فذلك الشاهد من غير متابعة  
 فإن لم يروا أيضا معناه حديث آخر فقد تحقق فيه التفرد المطلق بخلاف ما يقسم عدد ذلك لما مردود من غير  
 مردود كما سبق وإذا لولوا في مثل هذا تفرد به أبو هريرة وتفرده عن أبي هريرة عن سيرين وتفرده عن أبي حنيفة  
 أيوب وتفرده عن أبي حنيفة بن سبله كان ذلك أشعرا باتباعه وجوه المتابعات وقد **تقدم** علم أنه قد  
 يدخل في باب المتابعة والاسم تشهد رواه من لا يخرج بحديثه وحده بل يكون مردودا في الضعفاء في كتابي البخاري  
 ومسلم جماعة من الضعفاء ذكر أهلهم في المتابعات والشواهد وليس كل ضعيف يصلح لذلك ولهذا يقول  
 الدارقطني وعنده في الضعفاء فلان لا يمكن به وفلان لا يمكن به وقد تقدم التفتيش على نحو ذلك والله أعلم **بمثال**  
 للمتابع والشاهد روي من حديث سعد بن عيينة عن عمار بن عطاء بن رباح عن ابن عباس عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال لو أخذوا أهبا فديعوه فاشفعوا به ورواه أن خروج عن عمار عن عطاء ولم يذكر فيه الدواعي فذكر  
 الحافظ أحمد البهقي حديث ابن عيينة متتابعين وشاهد ما المتابع فإن أسانيد من زيد تابعه عن عطاء وروي  
 بإسناد من أسامة عن عطاء عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا لا نعتم جلدنا فديعوه فاستمع  
 به وأما الشاهد في حديث عبد الرحمن بن عوف عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما إهاب  
 ذئب فقد طهر والله أعلم **النوع السادس عشر** معرفة زيادات الثقات وحكمها هـ  
 وذلك فن لطيف يستحسن العناية به وقد كان أبو بكر بن زياد النيسابوري وأبو نعيم الحارثي وأبو الولد القزويني  
 الأئمة المذكورين يعرفون زيادات الألفاظ النقية في الأحاديث ومذهب الجمهور من الثقات وأصحاب الحديث فيما جاءه  
 الخطيب أبو بكر بن الزيادة من الثقة مقبولة إذا تفرد بها سواها من ذلك من شخص واحد بان رواه ناقضا مرة ورواه  
 مرة أخرى وثبتت تلك الزيادة وأثبتت الزيادة من غير من رواه ناقضا خلافا لمن رده من أهل الحديث ذلك مطلقا

وروي عن أبي حنيفة  
 أنه سمع من أبي حنيفة

وخلافا لمن رده الزيادة منه وقيلها من غيره وقد قدمناعته حمايته عن أكثر أهل الحديث فيما إذا وصل  
 الحديث قوم وأرسله قوم أن الحكم لمن أرسله مع أن وصله زيادة من الثقة وقد روي تقسيم ما يفرده به الثقة  
 إلى ثلاثة أقسام أحدها أن يقع مخالفا لما في المارواه سائر الثقات فهذا حكمه الركة كما سبق في نوع الشا  
 الثاني أن لا يكون فيه منافاة ومخالفة أصلا لما رواه غيره من الحديث الذي تفرد به رواية جملته ثقة ولا  
 تعرض فيه لما رواه الغير مخالفا أصلا فهو مقبول وقد أدى الخطيب فيه اتفاق العلماء عليه وسبقنا له في  
 نوع الشاذ المأله ما يقع بين هاتين المرتبتين مثل زيادة لفظة في حديث لم يذكرها سائر من  
 روى ذلك الحديث مـ المارواه ما لك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض ركاه النظر  
 من رمضان على كل حر وعبد ذكرنا أن من المسلمين ذكر أبو عيسى الترمذي أن ما لم تفرد من الثقات بزيادة  
 قوله من المسلمين وروى عبيد الله بن عمرو وأيوب وأحب وغيرهم هذا الحديث عن نافع عن ابن عمر ورواه الزيادة  
 فأخذ بها غير واحد من الأئمة وأحبوا لها من غير الشافعي وأحمد بن حنبل رضي الله عنهم والله أعلم ومن أمثلة ذلك  
 حديث جعل لنا الأرض مسجدا وجعلت تربتها لنا طهورا فهذا الزيادة تفرد بها أبو مالك سعد بن طارق  
 الأشجعي وسائر الروايات لفظها وجعلت لنا الأرض مسجدا وطهورا فهذا وما أشبهه يشبه القسم الأول من  
 حيث أن ما رواه الجماعة عام وما رواه المنفرد بالزيادة مخصوص وفي ذلك فغايرة في الصفة ونوع المخالفة  
 تختلف به الحكم ويشبه أيضا القسم الثاني من حيث أنه لا منافاة بينهما وأما الزيادة الوصل مع الأرسال  
 فإن بين الوصل والأرسال من المخالفة نحو ما ذكرناه ويؤيد ذلك بأن الأرسال نوع قدح في الحديث فتخرج  
 وتقدم من قبل تقديم الحجج على التعديل وحجاب عنه بأن الجرح قدّم لما فيه من زيادة العلم والزيادة هـ هـ  
 من وصل والله أعلم **النوع السابع عشر** معرفة الأفراد هـ وقد سبق بيان المهتم من هذا النوع في الأنواع  
 التي تليه قبله لكن أفردته بترجمة كما أفردته الحاكم أبو عبد الله ولما بقي منه فقوله الأفراد من قسمه  
 إلى ما هو فرد مطلقا وإلى ما هو فرد بالنسبة إلى جهة خاصة أمـ الأول فهو ما يفرد به واحد عن كل أحد  
 وقد سبق أقسامه وأقسامه قريبا وأمـ الثاني وهو ما هو فرد بالنسبة فمثل ما يفرد به ثقة عن كل ثقة  
 وحكمه قريب من حكم القسم الأول ومثل ما يقال فيه هذا حديث تفرد به أهل مكة أو تفرد به أهل الشام أو أهل  
 الكوفة أو أهل خراسان عن غيرهم أو لم يروه عن فلان غير فلان وإن كان مرويا من وجه عن غير فلان أو تفرد  
 به البصريون عن المدنيين أو الخراسانيون عن المكيين وما أشبه ذلك ولما نطول بامثلة ذلك فإنه مفهوم ذو  
 وليس شيء من هذا ما يقضي الحكم بضعف الحديث إلا أن يطلق قائل قوله تفرد به أهل مكة أو تفرد به البصر  
 عن المدنيين أو خرد ذلك على ما لم يروه إلا واحد من أهل مكة أو واحد من البصريين ونحوه ويضعفه اليهم كما  
 يضاف فعلى الواحد من القبيلة إليها مجازا وقد فعل الحاكم أبو عبد الله هذا فيما نحن فيه فيكون الحكم فيه  
 عما سبق في القسم الأول والله أعلم **النوع الثامن عشر** معرفة الحديث للمعـ

نفا  
 يون







الواحد المفسر ومن ذكره من المفسرين في إبداءه تفاسيرهم والله أعلم **النوع الثاني والعشرون**  
مع رقة المقلب **هـ** هو نحو حديث مشهور عن سالم جعل عن باع ليصير بذلك عن باع مرغوباً فيه وكذلك ما  
رويناه أن البخاري رضي الله عنه قدم بغداد فاجتمع قبل مجلسه قوم من أصحاب الحديث وعمدوا إلى مائة حد  
فقلبوها متونهاً وأسانيدها وجعلوا من هذا الأسناد آخر وأسناد هذا المتن آخر ثم  
حضروا مجلسه والعقود عليها فلما فرغوا من العناء تلك الأحاديث المقلوبة نفت إليهم فرد كل متن إلى  
أسناده وكل أسناد إلى متنه فادعوا له بالفضل ومن أمثله ويصلح مثالا للعامل ما رويناه عن يحيى بن  
عيسى الطباع قال سألت جازم عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت الصلاة فلا  
تقوموا حتى تروني قال سئلت يحيى بن عيسى فقلت حماد بن زيد فسأله عن الحديث فقال وهو أبو النضر إنما كنا  
جميعاً في مجلس ثابت البجلي وحججنا من لي عثمان معنا فحدثنا حججنا الصواف عن يحيى بن عيسى كثير عن عبد الله بن  
عليه قيادة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا أقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني فظن أبو النضر  
أنه فيما حدثنا ثابت عن أنس أبو النضر هو جازم بن جازم والله أعلم **فصل** قد روينا  
بما سبق الوعد بتمشيره من الأنواع الضعيفة والرد لله فليثبت الآن على أمور مهمّة أحدها إذا  
إذا رايت حديثاً بأسناد ضعيف فلك أن تقول هذا حديث ضعيف وتعني أنه بذلك الأسناد ضعيف وليس لك  
أن تقول هذا ضعيف وتعني به ضعف متن الحديث بناءً على مجرد ضعف ذلك الأسناد فقد يكون مروياً بأسناد  
آخر صحيح يثبت بمثله الحديث بل سؤوف حيوان ذلك على حكم إمام من أئمة الحديث بأنه لم يرو بأسناد يثبت به أو  
بأنه حديث ضعيف أو نحو هذا من غير وجه التدرج فيه فإن أطلق ولم يقتر ففيه كلام يأتي أن شاء الله تعالى  
فاعلم ذلك فإنه مما يتعلق به والله أعلم **ثاني** يجوز عند أهل وغيرهم التساهل في الأسانيد وروا  
ما سوى الموضوع من أنواع الحديث الضعيفة من غير اهتمام ببيان ضعفها فيما سوى صفات الله تعالى  
واحكام الشريعة من الحلال والحرام وغيرها وذلك كالمواعظ والنقص ونصايل الاعمال وسائر فنون الغريب  
والترهيب وسائر ما لا يتعلق بالأحكام والعقائد ومن روينا عنه النصيب على التساهل في جود لك  
عبد الرحمن بن مهدي وأحمد بن حنبل رضي الله عنهما **المال** إذا ردت رواية الحديث الضعيف فغير  
أسناد فلا نقل فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا وكذا وما أشبه هذا من الالفاظ الجارفة بأنه صلى الله  
عليه وسلم قال ذلك وإنما نقول فيه روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا وكذا وأبلغنا عنه كذا وكذا أو ورد  
عنه أو جاعته أو روي بعضهم وما أشبه ذلك وهكذا الحكم فيما أشك في صحته وضعفه وإنما نقول قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما ظهر لك حجتك بطريقه الذي أفضناه أولاً والله أعلم **النوع الثالث**  
**والعشرون** مع رقة من قبل رواية ومن ترد روايته وما يتعلق بذلك من فسخ وحجج  
وتوثيق وتعديل **هـ** أج مع جاهل بالمادة الحديث والفتنة على أنه في شرط فمن صححه بروايته أن يكون

حشـ  
عاشق غلام را چاه دهنه لعل  
هواست و اسیر و هواي هواست  
کيف يجوز فضلهم كيف فعل الوقوع  
عدم لم لغز وقع هولا احتياط وها  
للفرق بينه وبين الذي ليس بمالدي  
يعين من الوضع هذه اكله  
والاحول مطلق وان لم يدخل تعقيد  
منظني لوال

الحکماء  
محرر لعل سر طر احدى  
الاحكام بل بل سر  
شلا ما تقول انك وهدا  
لا حل صلح الامم  
العمر مدد لا طالع  
جدا لکل عاقل ادرى  
ومرر وصاله لیسر  
بدا السوار بل لا سر  
تغزل وما العرف مدد  
البیبر والدریسر  
الوضع انه منی ومع  
یق عا حل مع لکم  
سان الی الی الی  
للاکام الی الی الی







میں نے

[illegible]



وثبت له غلطه فلم يرجع عنه واصر على روايته ذلك الحديث سقطت روايته ولم يكتب عنه وفي هذا نظر وهو غير  
 مستكر اذا اظهر ان ذلك منه على جهة العناد او نحو ذلك والله اعلم **واحدة عشر** اعرض الناس  
 في هذه الاعصار المتأخرة عن اعتبار مجموع ما يثبت من الشروط في رواة الحديث ومشائخه فلم يتعقدوا بها  
 في رواياتهم لتعدد الوقايد على نحو ما تقدم وكان عليه من تقدم ووجه ذلك ما قدمناه في اول كتابنا هذا  
 من كون المقصود الاخر الى المحافظة على خصيصة هذه الامة في الاسانيد والمخادعة من انقطاع سلسلتها  
 فليعتبر من الشروط المذكورة ما يليق بهذا الغرض على تجرده وليكتف في اهلية الشيخ بكونه مسلما بالغيا قولا  
 غير متطاهرا بالغش والسخف وفي ضبطه بوجود سماعة ميثاقا خطيا غير متهم وبروايته من اصل  
 موافق لاصل شيخه وقد سبق لنحو ما ذكرناه الخافضا الغيبة ابو بكر السقي رحمه الله فانه ذكر فيما روي  
 عنه توسع من توسع في السماع في بعض حديثي زمانه الذين لا يحفظون حديثهم ولا يحسنون قراته من كتبهم  
 ولا يعرفون ما يقرأ عليهم بعد ان يكون القراءة عليهم من اصل سماعهم ووجه ذلك بان الاحاديث التي  
 قد حجت او وقفت بين الصحة والسقم قد دوت وكثرت في الجوامع التي جمعها ائمة الحديث ولا يجوز ان يذهب  
 شيء منها على جميعهم وان جاز ان يذهب على بعضهم لصان صاحب الشريعة حفظا صلى الله عليه وسلم  
 في من جاز اليوم حديث لا يوجب عن جميعهم لم يقبل منه ومن جاز حديث معروف عندهم والذي يرويه لا  
 ينفرد بروايته والجهة قائمة بحديثه برواية غيره والقصد من روايته والسماع منه ان يصير الحديث مسلسلا  
 محدثنا واخبرنا وتبقى هذه الكرامة التي خصت بها هذه الامة شرفا لبيتنا المصطفى صلى الله عليه  
 وعلى آله وسلم والله اعلم **استمعة عشرة** في بيان الالفاظ المستعملة بين اهل هذا الشأن في  
 الجرح والتعديل وقد رتبها ابو محمد عبد الرحمن بن ابي حاتم الرازي في بابها في الجرح والتعديل فاجاد واحسن  
 ونحن نرتبها لك ونورد ما ذكره ونضيف اليه ما بلغنا في ذلك عن غيره ان شاء الله تعالى **الف** اللفاظ  
 التعديل فعلى مراتب الاولى **الان** ابي حاتم اذا قيل للموحد انه ثقة او متقن فهو من عتج حديثه قلت  
 وكذا اذا قيل ثقت او حجة وكذا اذا قيل في العدل انه حافظ ضابط والله اعلم **الانية** والاني حاتم  
 اذا قيل انه صدوق او محله الصدق ولا ياسب به فهو من يكتب حديثه ويظهر فيه وهي المنزلة الثانية في الموكف  
 عفا الله عنه هذا كما في لان هذه العبارات لا تشجر شريطة الضبط فينظر في حديثه ويختبر حتى  
 يعرف ضبطه وقد تقدم بيان طريقته في اول هذا النوع وان لم تستوف النظر المعرف لكون ذلك الحديث في  
 نفسه ضابطا مطلقا واحتجت الى حجت من حديثه اعتبرنا ذلك الحديث ونظرنا هل اصل من روايته غيره  
 كما تقدم بيان طريق الاعتبار في النوع الخامس عشر ومشهور عن عبد الرحمن بن مهدي القدوة في هذا الشأن  
 انه حدث فقال حدثنا ابو خزيمة فقيل له ان ثقه فقال كان صدوقا وكان مأمونا وكان خيرا وفي رواية وكان خيرا  
 الثمة شعبة وسفيان ثم ان ذلك الخلف لما ورد عن ابي خزيمة قال قلت لابي حاتم عن ابي حاتم عن ابي حاتم عن ابي حاتم

ذكر

او

له

ولان

وفلان ضعيف ولا اذا قلت لك ليس به باس فهو ثقة واذا قلت لك هو ضعيف فليس هو ثقة لا تكتب حديثه  
 قلت ليس في هذا حجة ذلك عن غيره من اهل الحديث فانه نسبة الى نفسه خاصة بخلاف ما ذكره ابن  
 ابي حاتم والله اعلم **الش** الله والاني حاتم اذا قيل شيخ فهو ثقة بالمنزلة الثالثة تكتب حديثه وتظهر  
 فيه الا انه دون الثانية **الرا** راجع والاني حاتم اذا قيل صالح الحديث فانه يكتب حديثه للاعتبار في الموالف والله  
 وجاعل في جعفر لعبد سنان وكان عبد الرحمن بن مهدي رجا حري ذكر حديث الرجل فيه طعن وهو رجل صدوق  
 فيقول رجل صالح الحديث والله اعلم **وامسا** الفاظهم في الجرح في ايضا على مراتب الاولى **افوه** افوه لغير الحديث  
 والاني حاتم اذا اجابوا في الرجل ملين الحديث فهو من يكتب حديثه ويظهر فيه اعتبارا قلت  
 وسال حماد بن يوسف السهمي ابا الحسن الدارقطني الامام فقال له اذا قلت فلان لغيري تريد به في الايكو  
 ساقط متروك الحديث ولكن عجز وخا بشي لا يسقط عن العدالة **الانية** والاني حاتم اذا قالوا  
 ليس بقوي فهو بمنزلة الاولى في كتب حديثه الا انه دون **الش** الله والاني حاتم اذا قلت لضعيف الحديث  
 فهو دون الثاني لا يطرح حديثه بل يحتج به **الرا** راجع والاني حاتم اذا قالوا لضعيف الحديث او اذا  
 او كذا فهو ساقط الحديث لا يكتب حديثه وهي المنزلة الرابعة في الخطيب ابو بكر دفع العبارات في  
 احوال الرواة ان يقال حجة او ثقة او دونهما ان يقال كذا ساقط **ه** اخبرنا عبد المنعم الصاعدي الفراء  
 قراءة عليه بنيسابور قال سمعت اسجيل الفارسي قال سمعت ابو بكر لعبد الحسين السهمي الحافظ قال سمعت  
 الحسين بن الفضل قال سمعت ابا عبد الله بن جعفر قال سمعت يعقوب بن سفيان قال سمعت لعبد صالح قال لا يترك حديث  
 رجل حتى يجمع الجمع على ترك حديثه قد يقال فلان ضعيف فاما ان يقال فلان متروك فلا لان الجمع للجمع  
 على ترك حديثه هالم يشرحه ابن ابي حاتم وغيره من الالفاظ المستعملة في هذا الباب فوهلهم فلان قد روي  
 الناس عنه فلان وسطا فلان مقارب الحديث فلان مضطرب الحديث فلان لا يحتج به فلان مجهول فلان  
 لاسي فلان ليس بذاك وراجع لغيره بذاك القوي فلان فيه او في حديثه ضعف وهو في الجرح اقل من قوهلهم  
 فلان ضعيف الحديث فلان ما اعلم به باس وهو في التعديل دون قوهلهم لا باس به وما من لفظة منها ومن  
 اشباهها الا ولها نظير يشرحناه او اصل اصلناه نكتبه ان شاء الله به عليها **النوع الرابع**  
**والعشر** **وز** معرفة كيفية سماع الحديث وتحملة وصفه ضبطه **ه** اعلم ان طرق  
 نقل الحديث وتحملة على انواع متعددة وان تقدم على بيانها بيان امورا **ح** رها لا يصح التحمل قبل وجود  
 الاهلية فيقبل رواية من تحمل قبل الاسلام وروي بعده وكذلك رواية من سبغ قبل البلوغ وروي بعده  
 ومنع من ذلك قوم واخطا لان الناس قبلوا رواية احداث الصحابة كالحسن بن علي وابن عباس وابن  
 الزبير والنعمان بن بشير واشباههم من غير فرق بين ما تحمله قبل البلوغ وما بعده ولم ينالوا في حداثا  
 يحضرون الصبيان مجالس الحديث والسماع ويحدثون بروايتهم لذلك والله اعلم **الش** والاني حاتم

ق

ن

من  
الوكوف

لمع مقابله

في قوله  
 في قوله  
 في قوله



عبد الله الزبيري يستحب كتب الحديث في الحشرين لأنها تجمع العقل والواجب ان يستعمل في حفظ القرآن  
والقرآن يورث عن سنيين الثوري والكان الرجل اذا اراد ان يطلب الحديث تعبد قبل ذلك عشرين سنة وقيل  
لموسى بن اسحق كيف تكتب عن ائمة في تجميع فعال كان اهل الكوفة لا يخرجون اولادهم في طلب الحديث صغارا  
حتى ليستكملوا عشرين سنة وموسى بن هرون اهل البصرة يكتبون احشوسنيين واهل الكوفة لعشرين  
واهل الشام لثلاثين والله اعلم قلت وينبغي بعد ان صار المخطوط ايقا سلسلة الاسناد ان يجر  
بإسماعيل الصخيري اول زمان يصح فيه سماعه وامر الاشتغال بكتب الحديث وتحصيله وضبطه  
وتقييده فمن حين ينال ذلك وليستجد له وذلك يختلف بالاختلاف الاشخاص وليس بخصر في سن  
مخصوص كما سبق ذكره انما عن قوم والله اعلم المالمش **اختلفوا في اول زمان يصح فيه**  
سماع الصغير فروى عن موسى بن هرون المالمش احد الحفاظ الثقات انه سئل متى سمع الصبي للحديث فقال  
اذا فرق بين البقرة والدابة وفي رواية بين البقرة والحمار **وعلى عهد جندب بن عبد الله** انه سئل متى يجوز  
سماع الصبي للحديث فقال اذا عقل وضبط فذكر له عن رجل انه لا يجوز سماعه حتى يكون له خمس عشرة  
سنة فانكر قوله ولا يسن القول **واحد** بن الشيخ ابو محمد عبد الرحمن بن عبد الله الاسدي عن ابي محمد  
عبد الله بن محمد الاشجري عن القاضي الحافظ عياض بن موسى السبكي المحضبي قال قد حدث اهل الصنعة في  
ذلك ان اقله سن محمود بن الربيع وذكر رواة البخاري في صحيحه بعد ان ترجم متى يصح سماع الصغير باسناد  
عن محمود بن الربيع قال عقلت من النبي صلى الله عليه وسلم حجة مجتمعة في وجهي وانا ابن خمس سنين من دكروني روايته  
اخرى انه كان ابن اربع سنين والله اعلم **الموافق** رحمه الله المتحد بن محمد بن الحسن هو الذي استقر عليه  
عمل اهل الحديث المتأخرين فيكتبون لابن خمس فصاعدا سمع ولم يسلخ خمساً حضراً واحضراً والذي  
ينبغي في ذلك ان يحتدر في كل صغير حاله على الخصوص فان ودرناه مرتفعاً عن حال من لا يعقل فهم الخطا  
ورداً للجواب ونحو ذلك محض سماعه وان كان دون خمس وان لم يكن كذلك لم يصح سماعه وان كان ابن خمس  
بل ابن خمس سنين **وقد بلغنا** عن ابراهيم بن سعيد الجوهري قال رايت صبياً ابن اربع سنين قد حمل سلا  
المأمون قد قرأ القرآن ونظر في الراي غير انه اذا اجاع يبكي وعن القاضي ابو محمد عبد الله الاصبهاني قال  
حفظت القرآن ولخمس سنين حملت الى ابي بكر المقرئ لاسمع منه ولما رجع سنين فقال لعضد الحاضر من لا شيعوا  
له فيما قرأ فانه صغير فقال لا ابن المقرئ اقر سورة المافرون فقراؤها فقال اقر سورة التكويم فقراؤها فقال  
لا غيره اقر سورة والمرسلات فقراؤها ولم اعط فيها فقال ابن المقرئ سمعوا له والحمد لله على **وامر**  
حدث محمود بن الربيع فيد على حجة ذلك من ابن خمس مثل محمود ولا يدل على انتفاء الصحة فمن لم يكن ابن خمس  
وعلى الصحة فمن كان ابن خمس ولم يجز بتمت محمود رضي الله عنه والله اعلم **ان اقسام** طرق نقل الحديث  
وتحمله وبما يحصا ثمانية اقسام **الاول** السماع من لفظ الشيخ وهو تفسير الاملا وتحدث

لم

سماع الصغیر

ابن محمد

حفظ القرآن  
والا بن سنين

لا

تغير

من غير املا وسواء من حفظه او من كتابه وهذا القسم ارفع الاقسام عند المجاهير وفيما نروي عن القاضي  
عياض بن موسى السبكي اخذ المتأخرين المطلقين قوله لاختلاف انه يجوز في هذا القول السامع منه حديثا  
والخبر واثباتا وسعت فلان يقول ولنا فلان وذكر لنا فلان **ول** في هذا نظر وينبغي في  
شاع استعماله من هذه الالفاظ مخصوصا بما سمع من غير لفظ الشيخ على ما تبينه ان شاء الله تعالى  
ان لا يطلق فيما سمع من لفظ الشيخ لما فيه من الابهام والالباس والله اعلم وذكر الحافظ ابو بكر الخطيب ان  
ارفع العبارات في ذلك سمعت ثم حدثنا وحدثنى فانه لا يبادل احد يقول سمعت في احاديث الاجازة والكتابة  
ولا في تدليس مالم يسحه وكان بعض اهل العلم يقول فيما اجد له حديثا وروى عن الحسن انه كان يقول  
حدثنا ابو هرون وبقاوا انه حدثت اهل المدينة وكان الحسن اذا ذكر بها الا انه لم يسمع منه شيئا قلت  
ومنهم من اثبت له سماعا من ابي هرون والله اعلم **ث** م تليو ذلك قول اخبرنا وهو كثير في الاستعمال  
حتى ان جماعة من اهل العلم كانوا لا يبادون بخبرون عما سمعوه من لفظ من حدثهم الا بقوله خبرنا منهم حماد  
ابن سلمة وعبد الله بن المبارك وهشيم بن بشير وعبد الله بن موسى وعبد الرزاق بن همام ويزيد بن هرون  
وعمر بن عون ويحيى بن يحيى القتي واسحق بن راهويه وابو مسعود لعبد الفرات ومحمد ايوب الزاين  
وغيرهم وذكر الخطيب عن محمد رافع وكان عبد الرزاق يقول اخبرنا حتى قدم لعهد جندب واسحق بن راهويه  
فقال له قل حدثنا فلان ما سمعت مع هؤلاء احدثنا وما كان قبل ذلك والخبيرنا عن محمد بن الفوارس الحافظ  
والهشيم ويزيد بن هرون وعبد الرزاق لا يقولون الا اخبرنا فاذا راى حديثا فهو من خطا المات والله اعلم  
**قلت** وكان هذا قبل ان يشيع تخصيص اخبرنا بما قرئ على الشيخ **ث** م تليو قول اخبرنا  
قول ائمانا وثباتا وهو قليل في الاستعمال **ول** حدثنا واخبرنا ارفع من سمعت من جهة  
اخرى وهي انه ليس في سمعت دلالة على ان الشيخ رواه الحديث وخاطبه به وفي حديثنا واخبرنا دلالة على  
انه خاطبه به ورواه له او هو من مقلبه ذلك سأل الخطيب ابو بكر الخطيب شيخه ابا بكر البرقاني الفقيه  
الحافظ رحمه الله عن السري في كونه يقول فيما رواه لهم عن ابي القسم عبد الله بن ابراهيم الجرجاني الابند في  
سمعت ولا يقول حدثنا ولا اخبرنا فذكر له ان ابا القسم كان مع ثقته وصلاحه عسيرا في الرواية فكان  
البرقاني يجلس بحيث لا يراه ابو القسم ولا يعلم بحضوره فيسمع منه ما يحدث به الشخص الداخل اليه فلما  
يقول سمعت ولا يقول حدثنا ولا اخبرنا لان قصده كان الدخول اليه وحده **وامر** قوله ولنا فلان او  
ذكر لنا فلان فهو من قبيل قوله حدثنا فلان غير انه لا يلق بما سمعه منه في المذاكرة وهو به اشبه من حدثنا  
وقد حكينا في فصل التعليق عقيب النوع للحادي عشر عن كثير من الحديث ان استعمال ذلك معتبرين به  
عما جرى بينهم في المذكرات والمناطرات ووضع العبارات **في** ذلك ان يقول فلان او ذكر فلان  
من غير ذكر قوله لي ولنا ونحو ذلك وقد مرنا في فصل الاسناد المعنعن ان ذلك وما اشبهه من الالفاظ

ان  
ان

ارفع العبارات  
سمعت ثم حدثنا

لك  
الرواية



محول عندهم على السماع اذا عرف لقائه له وسماعه منه على الخلة لاسيما اذا عرف من حاله انه لا يقول له فلان الا  
فما سمعه منه وقد كان حجاج بن محمد الاوروي عن ابن جريج كنهه ويقول فيها قال ابن جريج فخرجنا من عنده  
واحتجوا بروايته وكان قد عرف من حاله انه لا يروي الا ما سمعه وقد خصص الخطيب ابو بكر الحافظ القول بحل ذلك  
على السماع لكن عرف من عاداته مثل ذلك والمحمول المعروف ما قد ساد ذكره والله اعلم **القسم الثاني**  
من انقسام الاخذ والتحليل القراء على الشيخ واكثر الحديثين لسموياً عرضاً من حيث ان القاري يعرض على الشيخ ما يقرأه  
كما يعرض القرآن على المقرئ وسواء كانت القاري او قارئاً وان تسمع او قرأت من كتاب او من حفظك او كان  
الشيخ يحفظ ما يقرأ عليه ولا يحفظه لكن يمسك اصله هو وثقه غيره ولا خلاف انها رواية صحيحة الا ما حكى  
عن بعض من لا يثبت خلافه والله اعلم **والخمس** لقوا في انهما مثل السماع من لفظ الشيخ في المرتبة او دونه  
او فوقه فنقل عن ابن حنيفة وابن ابي ذئب وغيرهما ترجيح القراءة على الشيخ على السماع من لفظه وروى ذلك عن مالك  
ايضاً وروى عن مالك وغيره انها سواء وقد قيل ان النسوية بينهما مذهب معظم على الجواز والكوفة ومذهب مالك  
واسحابه واسماخه من علم المدينة ومذهب البخاري وغيرهم والصحيح ترجيح السماع من لفظ الشيخ والحكم بان  
القراءة علمه مرتبة ثابته وقد قيل ان هذا مذهب جمهور اهل المشرق والله اعلم **والسادس** الجارة عنها عند  
الرواية بها فهي على مراتب اجودها واسلمها ان يقول قرائه على فلان او قري على فلان وانا اسبح فاقربه فهذا  
سمايح من غير اشكال ويتلو ذلك ما يجوز من اجابات في السماع من لفظ الشيخ مطلقاً اذ التي بها هما مقيدة  
بان يقول حدثنا فلان قراه عليه واخبرنا قراه عليه ونحو ذلك وكذلك اشهدنا قراه عليه في الشرح **والسابع** اطلاق  
حدثنا واخبرنا في القراءة على الشيخ فقد اختلفوا فيه على مذاهب فمن اهل الحديث من منع منهما جميعاً وقيل انه  
قول ابن المبارك وحكي عن الترمذي والبيهقي والنسائي وغيرهم وكمن ذهب الى تخور ذلك وانه كالسماع من لفظ الشيخ  
في جواز اطلاق حدثنا واخبرنا واثباتنا وقد قيل ان هذا مذهب معظم المجازين والكوفيين وقول الزهري ومالك  
وسفي بن عيينة وحكي عن سعيد القطان في آخرين من المتقدمين وهو مذهب البخاري صاحب الصحيح في حاجة من  
الحديثين ومن هؤلاء من اجاز فيها ايضاً ان يقول سمعت فلاناً والذهب الثالث الفرق بينهما في ذلك والمنع من اطلاق  
حدثنا وتجويز اطلاق اخبرنا وهو مذهب الشافعي واسحابه وهو مذهب عن مسلم صاحب الصحيح وجمهور المشرق  
وذكر صاحب كتاب الانصاف محمد بن الحسن القمي الجوهري المصري في هذا مذهب الاكثر من اصحاب الحديث الذين لا  
يذهبهم احد وانهم جعلوا اخبرنا على يقوم مقام قول قائله انا قراه عليه لا انه لفظ به في كل من كان يقول به  
من اهل زماننا ابو عبد الرحمن النسائي في حاشيته من حديثنا **والرابع** وقد قيل ان اول من احدث الفرق  
بين هذين اللفظين ابن وهب بمصر وهذا يدفعه ان ذلك مروي عن ابن جريج والاوزاعي حواه عنهما الخطيب ابو بكر  
الا ان يحيى وآله اعلم انه اول من فعل ذلك **والفرق** بينهما صار هو الشايع الغالب على اهل الحديث  
والاحتجاج لذلك من حيث اللغة عفاً وتلفاً وخيراً ما يقال فيه انه اصطلاح منهم ارادوا به التمييز بين النوعين

منهم  
الامة  
اهل  
مصر

ثم خصص النوع الاول بقوله احدثنا لقوة اشعاره بالنطق والمشا فنه او من احسن ما حكى عن زهبي هذا المذهب  
ما حكاه الحافظ ابو بكر الباقاني عن ابي حاتم محمد بن حبيب بن محبوب المروزي واحداً من اهل الحديث عن ابي حاتم انه قرأ على  
بعض الشيخين عن القزويني صحيح البخاري وكان يقول له في كل حديث حدثك القزويني فلما فرغ من الكتاب سمع  
الشيخ يذكر ان هذا سمع الجاهل من القزويني قراه عليه فاعاد ابو حاتم قراءة الكتاب كله وروى له في جميع ما خبركم  
القزويني والله اعلم **تفريعات** **الاول** اذا كان اصل الشيخ عند القراءة عليه بيد غيره وهو  
موقوف به مزاج لما يقرأ اهل ذلك فان كان الشيخ يحفظ ما يقرأ عليه فهو كما لو كان اصله بيد نفسه وروى  
لتنا صرحه في شخصين وان كان الشيخ لا يحفظ ما يقرأ عليه فهذا ما اختلفوا فيه فزاي بعض ائمة الاصول ان  
هذا سماع صحيح والمختار ان ذلك صحيح وبه عمل معظم الشيخين واهل الحديث واذا كان الاصل بيد القاري وهو  
موقوف به حديثاً ومعرفته فذلك الحكم فيه واولى بالصحيح ولما اذا كان اصله بيد من لا يوثق بالاسناد ولا يوثق  
اهله لما يقرأ فسواء كان بيد القاري او بيد غيره في انه سماع غير محتد به اذا كان الشيخ غير حافظ للمقرئ وعليه  
والله اعلم **الثاني** انما اذا قرأ القاري على الشيخ قابلاً اخبرك فلان او قلت اخبرنا فلان او نحو ذلك والشيخ  
سأكت مضج اليد فاهم لذلك غير متكرره فهو كاف في ذلك واشترط بعض الظاهرية وغيرهم اقرار الشيخ نطقاً  
وبه قطع الشيخ ابو اسحق المشيرازي وابو الفتح سليم الرازي وابو نصر بن الصباح عن الفقه الشافعيين والابو نصر  
ليسر له ان يقول حدثني واخبرني ولما ان جعل ما قرأ عليه واذا اراد روايته عنه قال قرأت عليه او قرأ عليه وهو  
يسمع وفي حكاية بعض المصنفين للتحلف في ذلك ان بعض الظاهرية شرط اقرار الشيخ عند تمام السماع بان يقول القاري  
للسامع هو كما قرأت عليك فيقول نعم والصحيح ان ذلك غير لازم وان سكوت الشيخ على الوجه المذكور نال منه قوة تصدق  
بتصديق القاري اذ كفا بالقرآن الظاهرة وهذا مذهب المجاهدين والفقهاء وغيرهم والله اعلم **الثالث**  
فما نرويه عن الحاكم ابي عبد الله الحافظ رحمه الله في الذي اختاره في الرواية وعمرته عليه  
اكثر مشايخي وابية عصره ان يقول في الذي يايخذه من الحديث لفظاً وليس بعد احدثني فلان وما يايخذه من  
الحديث لفظاً ومعناه غيره حدثنا فلان وما قراه على الحديث بنفسه اخبرني فلان وما قرأ على الحديث وهو حاضر  
اخبرنا فلان وقد رويما نحو ما ذكره عن عبد الله بن وهب صاحب مال كرضي الله عنهما وهو حسن زابق فان شك  
في شيء عنده انه من قبيل حدثنا واخبرنا او من قبيل حدثني واخبرني لتردده في انه كان عند العقل والسماع وجه  
او مع غيره فيجوز ان يقول لربك حدثني واخبرني لان عدم غيره هو الاصل ولكن ذكره علي بن عبد الله المديني الامام  
عن شيخه يحيى بن سعيد القطان الامام فما اذا شك ان الشيخ قال حدثني فلان او احدثنا فلان انه يقول حدثنا  
وهذا يقتضي فيما اذا شك في سماع نفسه في مثل ذلك ان يقول حدثنا وهو عدي يتوجه بان حدثني اكمل مرتبة  
وحدثنا انتقص مرتبة فليقتصر اذا شك على لنا قص لان عدم الزايد هو الاصل وهذا الطريق شمر وجدك الحافظ  
لعبد الله بن يحيى قد اختار بعد حكاية قول القطان ما قدمه ثم ان هذا الفصل من اصله مستحب وليس بواجب حكاية الخطيب

عليه  
غيره  
له

ومع غيره



قال روي عن ربه  
روي ولا تعدوا

للمائة عن اهل العلم كافة فجايز اذا سيع وحده ان يقول حدثنا او نحو لجواز ذلك للواحد في كلام العرب وجايز اذا سيع  
في جماعة ان يقول حدثني لان الحديث حديثه وحده غيره والله اعلم **السماع** روي عن ابي عبد الله لعبد حميد  
رضي الله عنه انه قال اتبع لفظ الشيخ في قوله حدثنا وحدثني وسمعت واخبرنا ولا تعدوه قلت ليس لك  
فما جده في الكتب المولفة من روايات من تقدمك ان تبدل في نفس السماع ما قبل فيه اخبرنا حدثنا ونحو ذلك  
وان كان في اقامة احدهما مقام الاخر خلاف وتفصيل سبق لاحتمال ان يكون من ذلك من لا يرى التسوية  
بينهما ولو وجدت من ذلك اسناد اعرف من مذهب رجاله التسوية بينهما فاقامتك احدهما مقام الاخر  
من باب تجوز الرواية بالمعنى وذلك وان كان فيه خلاف معروف فالذي نراه الانتفاع من اجزاء مثله في ابدالها  
وضع في الكتب المصنعة والجمع المعروف المجوعة على ما سنده ان شاء الله تعالى وما ذكره الخطيب ابو بكر  
في كتابه من اجزاء ذلك الخلاف في هذا الخبر عندنا على ما يسمعه الطالب من لفظ الحديث غير موضوع في كتاب  
مولف والله اعلم **السماع** من اختلف اهل العلم في صحة سماع من ينسخ وقت القراءة فورد عن الامام ابراهيم  
الحري والي لعبد عدي الحافظ والاستاذ ابي اسحق الاسفرايني الفقيه الاصولي وغيرهم في ذلك وروينا عن ابي بكر  
لعبد اسحق الصبيحي اصدالية الشافعيين بخراسان انه سئل عن يكتب في السماع فقال يقول حضرت ولا يقول حدثنا  
ولا اخبرنا وورد عن موسى بن هرون الختلي اخبرنا ذلك وعن ابي حاتم الرازي قال كتبت عند عارم وهو يقرأ وكتبت  
عند عمرو بن ميمون وهو يقرأ وعن عبد الله بن المبارك انه قرأ عليه وهو ينسخ شيئا آخر غير ما يقرأ ولا فرق بين  
النسخ من السماع والنسخ من المشع قلت **وحيز** من هذا الاطلاق التفصيل فيقول لا يصح السماع اذا كان  
النسخ بحيث يمتنع معه فهم الناس لما يقرأ حتى يكون الواصل الى سماعه صوته غفلة وبع اذا كان بحيث لا يمتنع معه  
الفهم كمثل ما روي عن الحافظ العالم ابي الحسن الدارقطني انه حضر في حديثه مجلس اسعيل الصقار فجلس ينسخ  
جزءا كان يسمعه على فقال له بعض الحاضرين لا يصح سماعك وانت تنسخ فقال لي الامام خلاف فهك ثم قال تحتفظ  
كم املي الشيخ من حديثي الى الآن فقال لا فقال الدارقطني املا ثمانية عشر حديثا فحدثت الاحاديث فوجدت كما قال  
ثم قال بولحسن الحديث الاول منها عن فلان عن فلان ومنته كذا والحديث الثاني عن فلان عن فلان ومنته كذا ولم يزل يذكر  
اسانيد الاحاديث ومقونها على ترتيبها في الاملا حتى اتى على آخرها فتعجب الناس منه والله اعلم **السماع** اذا  
ما ذكرناه في النسخ من التفصيل بخبري مثله فما اذا كان الشيخ او السماع يتحدث او كان القارئ يخفف القراءة فيقرأ  
في الاسراع او كان يفتنم بحيث تخفى بعض الحركات او كان السماع بعيدا عن القارئ وما اشبه ذلك ثم الظاهر انه يعني  
في كل ذلك عن القدر اليسير نحو الجملة والجملة ويستحب للشيخ ان يحين جميع السامعين رواية جميع الخبر والواجب  
الذي سمعوه وان جرى على قلوبهم السماع واذا ابدل احدهم خطه بذلك كتب له سماع من هذا الباب واخبرته  
روايته عنى او نحو هذا كما كان بعض الشيخين يفعل ونما يرويه عن الفقيه ابي محمد بن عبد الله بن عتاب الفقيه الاندلسي  
عن ابيه رحمه الله انه قال لا يغني في السماع عن الاجازة لانه قد يخط القارئ ويخط الشيخ او يخط الشيخ ان كان

القاري

القاري ويخط السامع فيجوز له ما فاته بالاجازة هذا الذي ذكرناه تحقيق حسن وقد روي عن صالح بن احمد  
ان حنبلي رضي الله عنه قال قلت لابي الشيخ يدغم الحرف يعرف انه كذا وكذا ولا يفهم عنه ثم ان يروي ذلك  
قال روي لا يضييق هذا وبلغنا عن خلف بن سالم الحنظلي قال سمعت بن عيينة يقول في عرو بن دينار يريد  
حدثنا عرو بن دينار لكن اقتصر من حديثنا على النون والالف فاذا قيل له حدثنا عرو ولا اقول لاني لم اسمع من قوله حدثنا  
بل انه اخبرني وهو حديث لكثرة الزحام قلت **قد كان** كثير من كبار الحديثين يعظم الجمع في مجالسهم جدا حتى  
ربما بلغ الوقت موافق ويبلغهم عنه المستملون فيكثرون عنهم بواسطة تبليغ المستملين فاجاز غير واحد  
لهم رواية ذلك عن النبي روي عن الاعرج رضي الله عنه قال كنا مجلس ابي ابراهيم فتشبع للحلقه فربما تحدث  
بالحديث فلا يسمعه من تنحى عنه فيسأل بعضهم بعضا عما قال فمروونه وما سمعوه منه وعن حماد بن زيد انه  
سأله رجل في مثل ذلك فقال يا ابا اسعيل كيف قلت فقال استنهم الذي من يليك وعن ابن عيينة ان ابا مسلم المستملي  
قال له ان الناس كثيرا لا يسمعون ولا تسمع انت ولا نفع في فاستنهم وابا اخرون ذلك روي عن خلف بن قيس  
قال سمعت من سبعين الثوري عشرة الاف حديث او نحوها فقلت استنهم جليسي فقلت لزيادة فقال لي لا تحدث  
منها الا بما تحتفظ بقلبك وسمع اذ تك في القليل منها وعن ابي نعيم انه كان يراهما سقطا عنده من الحرف الواحد  
والاسم مما سمعه من سبعين والاعرج واستنهم من اصحابه ان يرويه عن اصحابه لا يرى غير ذلك واسألته ان  
قل **الاول** تساهل بعيد وقد روي عن ابي عبد الله بن منة الحافظ الاصبهاني انه قال لولحد من اصحابنا  
يا فلان يكفيك من السماع شئ **وهو** ما تناول او متروك على قايله والله اعلم **ثمة** وحدث عن عبد العتيق بن  
سعيد الحافظ عن حمزة بن محمد الحافظ باسناده عن عبد الرحمن بن مهدي انه قال يكفيك من الحديث شئ **والعتيق**  
قال المناجني يعني اذا سئل عن اول شيء عرفه وليس يعني التساهل في السماع والله اعلم **السماع** ارجح  
يصح السماع من هو وراحياب اذا عرف صوته فيما اذا حدث بلفظه واذا عرف حضوره يمتنع منه فيما اذا  
قرى عليه وينبغي ان يجوز الاعتقاد في معرفه صوته وحضوره على خبر من وثق به وقد كانوا يسمعون من عايشة  
وغيرها من اروج رسول الله صلى الله عليه وسلم من وراحياب ويروونه عنهم على اعتماد اعلى الصوت واحتج  
عبد العتيق بن سعيد الحافظ في ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم ان لا ينادي بيليل فطواوا واشربوا حتى تنادي ايلام  
مكتوم وروي باسناده عن شعبة انه قال اذا حدثك الحديث فلم تر وجهه فلا ترو عنه فالحل له شيطان  
قد تصور في صورته يقول حدثنا واخبرنا والله اعلم **السماع** من من سمع من شيخ حدثنا ثم قال له  
لا ترو عنه ولا اذن لك في روايته عني او لست اخبرك به او رجعت عن اخباري اياك به فلا ترو عنه عني  
غير مستند ذلك لانه اخطا فيه او شك فيه ونحو ذلك يمنع من روايته عنه مع جزمه بانه حديثه  
وروايته فذلك غير مبطل لسماعه ولا مانع له من روايته عنه وسأل الحافظ ابو سعد بن عليك  
النيسابوري الاستاذ ابا اسحق الاسفرايني رحمه الله تعالى عن حديث خص بالسماع قوما في غيرهم

قال

عنهم

به اما



والشيخ عز الدين بن عبد السلام في كتابه في معرفة حقائق العلوم  
في بيان ما لا يخفى على من نظر في حقائق العلوم  
في بيان ما لا يخفى على من نظر في حقائق العلوم

وسمع منه من غير علم الحديث به هل يجوز له رواية ذلك عنه فاجاب بان يجوز ولو لم يثبت له الحديث في الحديث  
ولا اخبر ولا علم بغيره والله اعلم **النوع الثالث** من اقسام طرق نقل الحديث وتجليه الاجازة  
وهي متنوعة انواعا وله ان يجيز لمعين في معين مثل ان يقول اجزت لك الكتاب الفلاني او ما اشئت  
عليه فمرسوق هذه فعلا انواع الاجازة المجردة عن المناولة وزعم بعضهم انه لا خلاف في جوازها ولا خلاف  
خالف فيها اهل الظاهر والمناخلة فهم في غير النوع وزاد القاضي ابو الوليد البايجي المالك فاطلق في الخلاف  
وهل لا خلاف في جواز الرواية بالاجازة من سلف هذه الامة وخلقها وادعى الاجماع من غير تفصيل وحكي  
الخلاف في العمل بها والله اعلم قلت هذا باطل فقد خالف في جواز الرواية بالاجازة جماعات من اهل  
الحديث والفقهاء والاصوليين وذلك احدي الروايتين عن الشافعي رضي الله عنه زوى عن صاحب الربيع بن  
سليمان قال ان الشافعي لا يري الاجازة في الحديث والربع انا اخاف الشافعي في هذا وقد دل بالباطل  
جماعة من الشافعيين منهم القاضيان حسين بن محمد المزور وروى وابو الحسن الماوردي وبه قطع الماوردي  
في كتابه الخاوي وعزاه الى مذهب الشافعي ولا جميعا لو جازت الاجازة لبطلت الرحلة وزوى ايضا هذا  
اللام عن شعبة وغيره ومن ابطالها من اهل الحديث الامام ابراهيم بن اسحق الحارثي وابو محمد عبد الله بن محمد  
الاصمعي في الملعب بابي الشيخ والحافظ ابو نصر الوائلي السجزي وحكي ابو نصر فسادها عن بعض من لقينه قال  
ابو نصر وسعت جماعة من اهل العلم يقولون قول الحديث قد اجزت لك ان تروي عني بقدره اجزت لك مالا  
يجوز في الشرح لان الشرح لا ينبغي رواية مالم يسمع قلت وليشبه هذا ما حياه ابو بكر محمد ثابت  
الحجزي اخذ من ابطال الاجازة من الشافعية عن ابي طاهر الدباس من ابداعة الخفعية قال من قال اخبره  
اجزت لك ان تروي عني مالم يسمع فحانه قال يقول اجزت لك ان تكذب علي ثم ان ازي استقر عليه العمل  
وقال به حماد بن اهل العلم من اهل الحديث وغيرهم القول بجواز الاجازة والباحة الرواية بها وفي الاحتجاج  
لذلك عوض ونجته ان يقول اذا اجاز له ان يروي عنه مروياته فقد اخبره بها حمله فهو كما لو اخبره  
تفضيلا واخباره بها غير متوقف على التصريح نطقا كما في القراءة على الشيخ كما سبق وانما الغرض حصول  
الافضام والتفهم وذلك يحصل بالاجازة المفهومة والله اعلم ثم انه كما تجوز الرواية بالاجازة بحسب العمل  
بالمروى بها خلاف لمن لم يزل اهل الظاهر ومن تابعهم انه لا يجب العلم به وانه جاز مجزى المرسل وهذا  
باطل لانه ليس في الاجازة ما يصدق في اتصال المنقول بها وفي الثقة به والله اعلم **النوع الثاني**  
من انواع الاجازة **الاجازة** ان يجيز للمعين في معين مثل ان يقول اجزت لك او لكم جميع مسموئي  
او جميع مروياتي وما اشبه ذلك فالخلاف في هذا النوع اقوى واكثر والجمهور من العلماء من الحديث والفقهاء  
وغيرهم على تجوز الرواية بها ايضا وعلى ايجاب العمل بها روي بها بشرطه والله اعلم

**النوع الثالث من انواع الاجازة**

الذي

ان يجيز لمعين بوصف العوم مثل ان يقول اجزت للمسلمين واجزت لفلان احد او اجزت لمن ادرك زمانا وما  
اشبه ذلك فهذا نوع ستم فيه المتأخرون ممن جازوا اهل الاجازة والحفاظ في جوازه فان ذلك متقدما بوجه  
خاصرا ونحوه فهو الى الجواز اقرب ومن جاز ذلك فلما بوبكر الخطيب الحافظ وروى عن ابي عبد الله بن منة بها  
انه اجزت لمن لا اله الا الله وجوز القاضي ابو الطيب الطبري احد الفقهاء المحققين فما حياه عند الخطيب  
الاجازة لجميع المسلمين من كان منهم موجودا عند الاجازة واجاز ابو محمد سعيد ابا عبد الله بن شيوخ الاندلس  
الحل من دخل قرطبة من طلبه العلم ووافقه على ذلك منهم ابو عبد الله بن عتاب رضي الله عنهم وابي من سال  
الحارثي ابا بكر عن الاجازة العامة هذه فان من جوابه ان من ادركه من الحفاظ نحو ابي العلاء الحافظ وغيره كانوا  
يعملون على الجواز والله اعلم ولم يروى عن احد من فقهاء هذه امة استعمال هذه الاجازة  
فروى بها ولا عن الشريعة المستأخرة الذين سوغوها والاجازة في اصلها ضعفت وتزداد بهذا التوسيع  
والاسترسال ضعفت كثيرا لا ينبغي احتمالها والله اعلم **النوع الرابع من انواع الاجازة**  
الاجازة للجمهور او بالجمهور ويتشبهت بذيها الاجازة للعلاقة بالشرط وذلك مثل ان يقول اجزت ل محمد  
خالد الدمشقي وفيه وقت ذلك جماعة مشتركون في هذا الاسم والنسب ثم لا يثبت المجازة لهم او يقول اجزت  
ل فلان ان يروي عن كتاب السنن وهو يروي جماعة من كتب السنن المعروفة بذلك ثم لا يثبت هذه اجازة لا فائدة  
لها وليس من هذا القبيل ما اذا اجاز ل جماعة من معينين باسما بعضهم والجزء جاهل باعيانهم غير عارف  
بهم فهذا غير فاضح كما لا يقدح عدم معرفته به اذا حضر شخصه في السماع منه والله اعلم وان اجاز للمسلمين  
المنتسبين في الاجازة ولم يعرفهم باعيانهم ولا باسما بهم ولم يعرف عددهم ولم يتصفوا اسماءهم واحدا  
فواجب ان يثبت ان يسمع ذلك كما يسمع سماع من حضر مجلسه للسمع منه وان لم يعرفهم اصلا ولم يعرف عددهم  
ولا تخرج اشخاصهم واحدا واحدا والجزء لمن سافلان ونحو ذلك فهذا فيه جهالة وتعليل بشرط  
فالظاهر انه لا يصح وبذلك افق القاضي ابو الطيب الطبري الشافعي اذا سأل الخطيب الحافظ عن ذلك وعلم بان  
اجازة للجمهور فهو كقولك اجزت لبعض الناس من غير تعيين وقد تعلل ذلك ايضا بما فيها من التعليق بالشرط فان  
ما يستند بالجهالة بالتعليل على ما عرفت عند قوم وحكي الخطيب عن ان يعمل ان الغرض من النقل  
ان يعمدوا الى ما لا يثبت له وهو لا الثلاثة كانوا مشايخ من اهلهم بغداد اذ ذاك وهذه الجملة  
يرتفع في ثانی الحال عند وجود المشيئة بخلاف الجملة الواقعة فيما اذا اجاز لبعض الناس واذا ل اجزت لمن  
متا فهو كما لو ل اجزت لمن سافلان والله اعلم بل هذه الاشياء التي وانتشارا من حيث انها معلقة بمشيئة  
من لا تحصر عددهم بخلاف تلك ثم هذا فيما اذا اجاز لمن سافلان اجازة منه له فان اجاز لمن سافلان اجازة منه له  
اولى بالجواز من حيث ان مقتضى كل اجازة بنو من الرواية بها الى مشيئة المجاز له فان هذا مع كونه بصيغة التعليق  
لصريحها يقتضيه الاطلاق وحاجة الحال لا تعليل في الحقيقة ولهذا الجواز بعض امة الشافعيين في البيع

نظ

جواز

فائدة

ان لا يستجازه























اذا نسخ الكتاب ولم يعارض ثم نسخ ولم يعارض خرج اعجميا **فان** افضل المعارض ان يعارض الطالب بنفسه كتابه صاحب الشيخ مع الشيخ في حال حديثه اياه من كتابه لما جمع ذلك من وجوه الاحتياط والافتقار من الجانبين وما لم يجمع فيه هذه الاوصاف نقص من مرتبته بقدر ما فاته منها وما ذكرناه اول من اطلاق على الفضل الجازم الحافظ الحزوي قوله اصدق الحجج للمعارض مع نفسه ويستحب ان ينظر معه في نسخة من حضر من السامعين من ليس معه نسخة لا سيما اذا اراد النقل منها وقد روي عن يحيى بن معين انه سئل عن من ينظر في الكتاب والحديث يقرأ أهل جواز حديثه بذلك عنه فقال ما عندي فلا يجوز ولكن عامة الشيخ هكذا سمعته قلا **فان** هذا من مذهب أهل السنة يدعي الرواية وسياق ذكر مذهبهم ان شاء الله تعالى والصحيح ان ذلك لا يشترط وانه يصح السماع وان لم ينظر اصلا في الكتاب حاله القراءة وانه لا يشترط ان يقابله بنفسه بل يكفيه مقابلة شخصه باصل الراوي وان لم يكن ذلك حاله القراءة وان كانت المقابلة على يدي غيره اذا كان ثقة موثوقا بضبطه **فان** وجاز ان يكون مقابلته بنفسه قد قبل المقابلة المشروطة باصل شيخه اصل السماع وكذلك اذا قابل باصل الشيخ المقابل به اصل الشيخ لان الغرض المطلوب ان يكون كتاب الطالب مطابقا لاصل سماعه وكتاب شيخه فستحصل ذلك بواسطة او بغير واسطة ولا يجوز ذلك عند من لا تقع مقابلته مع احده غير نفسه ولا يقبل غيره ولا يكون بينه وبين كتاب الشيخ واسطة ولتقابل نسخة بالاصل نفسه حرقا وحرقا حتى يكون على ثقة ويقين من مطابقته له وهذا مذهب منزول وهو من مذاهب أهل التشديد المفروضة في اعصارنا والله اعلم **اما** اذا عارض كتابه بالاصل اصلا فقد سئل الاستاذ ابو اسحق الاسفرائني عن جواز روايته منه فاجاز ذلك واجازة الحافظ ابو بكر الخطيب ايضا وبين شرطه فذكر انه يشترط ان يكون شخصه ثقتا من الاصل وان يبين عند الرواية انه لم يعارض وحكي عن شيخه ان يكره ان يقرأ في ان شاء الله تعالى على هل للرجل كما كتب عن الشيخ ولم يعارض باصله فقال نعم ولكن لا بد ان يبين انه لم يعارض قال وهذا هو مذهب ابو بكر البرقاني فانه روى لنا احاد كثيرة قال فيها اخبرنا فلان ولم يعارض بالاصل **فان** لا بد من شرط ثالث وهو ان يكون ناقل النسخة من الاصل غير سقيم النقل بل صحيح النقل قليل السقط والله اعلم **ثم** انه ينبغي ان لا يحد في عشر المختار في كيفية مخرج الساقط في الحواشي ويسمى الحق بفتح الحاء تحتها من موضع سقوطه من السطر خطا صاعدا الى فوق ثم يعطفه بين السطر من عطفة يسيرة الى جهة الحاشية التي يكتب فيها الحق ويبدأ في الحاشية بكتبة الحق مقابل الخط المنعطف ولكن ذلك في حاشية ذات اليمين وان كانت على يساره الورقة ان اتسعت له وليكتبه صاعدا الى اعلا الورقة لا نازلا الى اسفل **فان** واذا كان الحق سطرا او سطورا فلا يبدى بسطوره من اسفل الى اعلا بل يبدى بها من اعلى الى اسفل بحيث يكون منتهاها الى جهة باطن الورقة اذا كان المخرج في جهة اليمين واذا كان في جهة الشمال وقع منتهاها الى جهة طرف الورقة ثم يكتب عند انتهاء الحق من يكتب مع صح رجح ومنهم من كتب في آخر الحق الجملة المتصلة به داخل

ان يحد

بفتح مقابله

الحجاب في موضع المخرج ليؤذن بابتصال الكلام وهذا اختيار بعض أهل الصنعة من أهل العرب واختيار القاضي في حديثه خلاص صاحب كتاب الفاضل بين الراوي والواعي من أهل المشرق مع طائفة وليس ذلك بمرضي اذ رتب كلمة يحيى في الكلام مكررة حقيقة فهذا التكرار يقع بعض الناس في توهم مثل ذلك في بعضه واختار القاضي ابن خلاص ايضا في ما به ان يمد عطفه خط المخرج من موضعه حتى يلحقه بالحق في الحاشية وهذا ايضا غير مرضي فانه وان كان فيه زيادة بيان فهو تشييم للحجاب وتشويده لا سيما عند كثرة الالتفات والله اعلم **واما** اختراجه بكتبة الحق صاعدا الى اعلى الورقة لئلا يخرج بطله نقص آخر فلا يجد تقابله من الحاشية فارغا له لو كان كتب الا ولما زال الى اسفل واذا كتب الا صاعدا فصاعدا بعد ذلك من نقص جده ما يقابله من الحاشية فارغا له **فان** ايضا يخرج في جهة اليمين لانه لو خرج الى جهة الشمال لكان في السطر نفسه نقص آخر فان خرج في جهة الشمال ايضا وقع بين المخرجين اشكال وان خرج الثاني الى جهة اليمين انقت عطفه مخرج جهة الشمال وعطفه مخرج جهة او تقابلتا فاشتبه ذلك الضرب على ما بينهما بخلاف ما اذا خرج الاول الى جهة اليمين فانه حينئذ يخرج الثاني الى جهة الشمال فلا يلتقيان ولا يلزم اشكال اللهم الا ان تاخر النقص الى آخر السطر فلا وجه حينئذ في الاختراجه الى جهة الشمال لقربها منها ولانها الحلة المذكورة من حيث ان لا تخشى ظهور نقص بعده واذا كان النقص في اول السطر تاخره الى جهة اليمين لما ذكرناه من القرب مع ما سبق **واما** ما مخرج في الحواشي من شرح او تبينه على غلط او اختلاف رواية او نحوه او نحو ذلك مما ليس من الاصل فقد ذهب القاضي الحافظ عياض رحمه الله الى انه لا يخرج لذلك خطا مخرج لئلا يدخل اللبس ويحسب من الاصل وانه لا يخرج الا لما هو من نفس الاصل لكن ربما جعل على الحرف المقصود بذلك المخرج علامة كالضمة او النصب ما يذنا به قلت **المخرج** اولي واذل وفي نفس هذا المخرج ما يمنع الالباس ثم ان هذا المخرج مخالف للمخرج لما هو في نفس الاصل في ان خط ذلك المخرج يقع بين الكلمتين اللتين بينهما ساقط وخلاف هذا المخرج يقع على نفس الجملة التي من اجلها خرج المخرج في الحاشية والله اعلم **الش** في عشر من شان المذاق المنقذين العناية بالتصحيح والتنصيب والقرص **اما** التصحيح فهو كما به صح على الكلام او عنده ولا ينبغي ذلك الا فيما صح رواية ومعنى غير انه محروضة للشك والاختلاف فيكتب عليه صح ليخبر انه لم يفعل عنده وانه قد ضبط وصح على ذلك الوجه **واما** التنصيب ويسمى ايضا المترض فيجعل على ما صح وزوده كذا من جهة النقل غير انه فاسد لفظا او معنى او ضعيف او ناقص مثل ان يكون غير جازم من حيث الحرثية او يكون شادا عند اهلها ياباه اكثر لهم او مضحكا او يفيض من حيلة الكلام كلمة او اكثر وما اشبه ذلك فيتم على ما هذا سبيله خطأ اوله مثل الصا ولا يلزم بالحلة المعلم عليها كالا يطعن ضربا وكانه صاد التصحيح عند تصادقها ونحوها كبت كذا كلفرت بين ما صح مطلقا من جهة الرواية وغيرها وبين ما صح من جهة الرواية دون غيرها فلم يثبت عليه التصحيح

ما

اليمين

ج

د



وكتب حرف ناقص على حرف ناقص اشعاراً بنقصه ومرضه مع صحة نقله وروايته وتبينها بذلك لمن ينظر  
في كتابه على انه قد وقف عليه ونقله على ما هو عليه ولعل غيره قد يخرج له وجهاً صحيحاً او يظهر له بعد ذلك  
في صحته ما لم يظهر له الآن ولو عثر ذلك واصححه على ما عنده لكان معترضاً لما وقع فيه غير واحد من المتجاسرين  
الذين عثروا وظهر الصواب فيما انكروه والفساد فيما اصلحوه **واما** تسمية ذلك ضربة فقد بلغنا عن  
ابي القاسم ابراهيم بن محمد اللغوي المعروف بابن الاصيلي ان ذلك لكون الحرف متفكلاً بها لا يتجه لقراءة كما ان الضبة  
تفكك بها والله اعلم قلنا **ولا** نعلم ما كانت على لام فيه خلل اشبهت الضبة التي تجعل على كسرها و  
خلل في مستعملها اسمها ومثل ذلك غير مستكثر في باب الاستعارات ومن مواضع التضييب ان يقع في الاسناد  
ارسال وانقطاع فمن عاد قصر تضييب موضع الارسال والانقطاع وذلك من قبيل ما سبق ذكره من التضييب  
على اللام الناقص وتوجد في بعض اصول الحديث القديمة في الاسناد الذي يفتح فيه جماعة معطوفة اسماءهم  
بعضها على بعض علامة تشبه الضبة فما بين اسميهم فتتوهم من لا خبرة له انها ضبة وليست بصبة  
وبانها علامة وصل فيما بينها اثبتت تأكيداً للعطف خوفاً من ان يجعل عن مكان الواو والحلم عند الله تعالى  
ثم ان بعضهم زعموا اختصار علامة التضييب فجاءت صورتها تشبه صورة التضييب واللفظة من خير ما اوتيت  
الانسان والله اعلم **المال** عشر اذا وقع في الجواب ما ليس منه فانه يقع عنه بالضرب او بالحكم  
او المحو او غير ذلك والضرب خير من المحو والمحو زينة عن القاصي الى محمد خلاص رحمه الله قال صاحبنا  
الحكم فقهية **واخر** من اخبر عن القاصي عياض قال سمعت شيخنا ابا بكر بن العاصي الاسدي عجلي عن بعض  
شيوخه انه كان يقول كان الشيوخ يكرهون حضور السكين مجلس السماع حتى لا يشركوا في ما يثبت منه زعماً  
يصح في رواية اخرى وقد سمع الجواب مرة اخرى على شيخ آخر يكون ما يثبت وحكم من رواه هذا صحيحاً في  
رواية الاخر فتحتاج الى الحاقه بعد ان يثبت وهو اذا خط عليه من رواية الاول وصح عند الاخر اكنى بجلاء ثم  
الاخر عليه بصحته **ثم** انهم اختلفوا في كيفية الضرب فروينا عن ابي محمد خلاص قال الجود الضرب  
ان لا يطعن المضروب عليه بل يحط من فوقه خطاً جيداً يثبت ايد على ابطاله ويقر من تحته ما خط عليه  
وروي عن القاصي عياض ما معناه ان اختيارات الصوابين اختلفت في الضرب فاكثروا على الخط على المضروب  
عليه مختلطاً بالكلمات المضروب عليها وسمى ذلك الشق ايضاً ومنهم من لا يخطه ويثبت فوقه لكنه يعطف  
طريق الخط على او المضروب عليه واخره ومنهم من يستفتح هذا ويراه تسويداً وتظليلاً بل يحرق على  
اول اللام المضروب عليه بنصف دائرة وكذلك في آخره واذا اكثر اللام المضروب عليه فقد يفعل ذلك  
او كل سطر منه واخره وقد يكتفي بالتحرق على اول اللام واخره **واجمع** ومن الاشياء من يستفتح الضرب  
والجواب ويكتفي بدائرة صغيرة او الزيادة واخرها وسميها صفراً كما يسميها اهل الحساب وروايت  
عليه بعضهم لا في اوله وفي آخره ومثل هذا احسن فيما صح في رواية وسقط في رواية اخرى والله اعلم

صح

**والضرب** على الحروف المكرر فقد تقدم باللام فيه القاصي ابو محمد خلاص الزاهد مزي  
رحمته الله على تقدمه فروينا هذه الرواية لبعض اصحابنا اولها بان يخط الثاني لان الاول كتبت على  
صواب والثاني كتبت على الخط فالحال اولي بالابطال والآخر وانما الجواب علامة لما يتوفاولي  
الحرفين بالابقاء لهما عليه واجود هي صورة **وحب** القاصي عياض اخرا فنصّل تفصيلاً احسن  
فراى ان تكرّر الحرف ان كان في اول سطر فليضرب على الثاني صيانة لاول السطر عن التثنية والتثنية  
وان كان في اخر سطر فليضرب على اولها صيانة لآخر السطر فان سلامة او ايل السطور واواخرها  
عن ذلك كما ولي فان افتق احداهما في اخر سطر والاخر في اول سطر فليضرب على الذي في اخر السطر فان  
اول السطر اولي بالمرعاة فان كان التكرّر في المضاف او المضاف اليه او في الصفة او في الموصوف او  
او خذ لك لم نزاع حينئذ اول السطر واخره بل نراعي الاتصاف بين المضاف والمضاف اليه ونحوها  
في الخط ولا يفصل بالضرب بينهما ويضرب على الحرف المتطرف من المتكرّر دون المتوسط **واما**  
المحوي فيقاربه الكشط في حكمه الذي تقدم ذكره وتتوهم طرقه ومن اغربها مع انه اسلمها ما روى عن  
يحيى بن سعيد النخعي الامام المالكي انه كان يركب الشئ ثم لعقه والى هذا يؤمى ما روي عن ابيهم  
النخعي رضي الله عنه انه كان يقول من المرأة ان يرى في ثوب الرجل وسفتيه مداد والله اعلم  
**الم** رابع عشر ليكن فيما اختلف فيه الروايات فاما بضبط ما اختلف فيه في كتابه جيد التمييز بينها  
كيلا يختلط وليشتهر فيفسد عليه امرها وسبيلها ان يجعل اولها متن كتابه على رواية خاصة فتر ما كانت  
من زيادة لرواية اخرى للحقها او من نقص علم عليه او من خلاف كتبه اما في الحاشية واما في غيرها  
معيناً في كل ذلك من رواه اذكر اسمها بتمامه فان روى اليه حرف او اكثر فعليه ما قد ساد ذكره من انه  
يدين المراد بذلك في اول كتابه واخره كيلا يطول عهدته فينسى ويقع كتابه الى غيره فيقع من رموزه في  
خبرة وعنى وقد يدفع الى الاقتصار على الرموز عند كثرة الروايات المختلفة واكتفى بعضهم في التمييز بان  
خص الرواية المحققة بالحق فعلى ذلك ابو ذر الهروي من المشارقة وابو الحسن القاسمي من المغرب مع  
كثير من المشايخ واهل النقييد فاذا كان في الرواية المحققة زيادة على التي في متن الجواب كتبها بالحقرة  
وان كان فيها نقص والزيادة في الرواية التي في متن الجواب حرق عليها بالحقرة ثم على فاعل ذلك يدين  
من له الرواية المعتمدة بالحقرة في اول الجواب واخره على ما سبق والله اعلم **المس** عشر  
علب على كتبه الحديث الاقتصار على الرموز في قولهم حدثنا واخبرنا غير انه شاع ذلك وظهر حتى  
لا يبادى يكتسب احداً فيكتب منها سطرها الاخير وهو النون والالف وزعموا ان قصد  
على الضمير منها وهو النون والالف **واما** اخبرنا فيكتب منها الضمير المذكور مع الالف او لا  
وليس بحسن ما يفعل طائفة من كتابه اخبرنا بالالف مع علامة حديثنا المذكورة او لا وان كان الحافظ المبرق

ب

بالحق



من فعله وقد يكتب في علامة اخبرنا رأ بعد الالف وفي علامه ضا د اليه اولها ومن راي في خطه  
الدال في علامه ضا د الحافظ ابو عبد الرحمن السلفي والحافظ احمد البهقي رضي الله عنهما  
والله اعلم **و** اذا كان الحديث اسنادا ان واكثر فانه يكتبون عند لا يقال من اسناد الى اسناد  
صورته **ج** وهي حاكمه مفردة مهملة ولم يأتنا عن احد من بعد بيان لا يرها غير اني وجدت  
خط الاستاذ الحافظ ابن عثمان لا يصابني والحافظ ابو مسلم عن علي الليثي البخاري والفقهاء الحديث  
ابي سعد الخليلي رحمهم الله في كتابها لا عنها صحح صرخة وهذا يشعر بكونها من الالهي حسن  
اثبات صححها هنا لا يتوهم ان حديث هذا الاسناد سقط ولا يترك الاسناد الثاني على الاسناد  
الاول فيجوز اسنادا واحدا **و** في بعض من جمعتي واتي به الرحلة من اسان عن وصفه بالفضل  
من الاصبهانين انها حاكمه من التحويل الى من اسناد الى اسناد آخر وذا كرت فيها بعض اهل العلم  
من اهل المغرب وحكيته له عن بعض من لقيت من اهل الحديث انها حاكمه اشارة الى قولنا للحديث فقال  
لي اهل المغرب وما عرفت بينهم اختلاف يجعلونها حاكمه ويقولون احدثهم اذا وصل اليها الحديث وذكر  
لي انه سمع بعض البخاريين يذكرون ايضا انها حاكمه وان منهم من يقول اذا انتهى اليها في القراءة جاز  
وسالني **ا** الحافظ الرجال ابا محمد عبد القادر بن عبد الله الوهاوي رحمه الله عنها فذكر انها حاكمه  
من جليل اي تحول بين الاسنادين ولا يلفظ بشي عند الانتهاء اليها في القراءة وانكر كونها من الحديث  
وغير ذلك ولم تعرف غير هذا عن احد من مشايخي وفيهم عدة كانوا حفاظا للحديث في وقته **و** اخبرنا  
انا والله الموفق ان يقول القاري عند الانتهاء اليها جازا ويحرف فانه اجوز الوجه واعدها والعلم عند الله  
**الس** **د** عشر ذكر الخطيب الحافظ انه ينبغي للطالب ان يكتب بعد البسملة اسم الشيخ  
الذي سمع الحباب منه وكتبته ونسبه ثم يسوق ما سمعه منه على لفظه **و** اذا كنت الحباب المسموع فينبغي  
ان يكتب فوق سطر البسملة اسما من سمع معه وتاريخ وقت السماع **و** ان احب كتب ذلك في حاشية  
اول ورقة من الحباب فكلما قد فعله شيوخنا والله اعلم قلت **ك** كتب السميع حيث ذكرها حوط  
له واخرى بان لا يخفى على من احتاج اليه ولا بأس بكتيبته آخر الحباب وفي ظهره وحيث لا يخفى موضعه  
وينبغي ان يكون السميع خط شخص موثوق به غير مجهول الخط ولا ضيق جدي في ان لا يكتب الشيخ المسموع  
خطه بالتصحيح وهكذا لا بأس على صاحب الحباب اذا كان موثوقا به ان يقتصر على اثبات سماعه بخط  
نفسه فطالما فعل الثقات ذلك **و** قد روي عن الشيخ ابو الطوفان الحافظ ابي سعد المروزي  
عن ابيه عن جده عن الاصبهانين ان عبد الرحمن بن ابي عبد الله من ماله فرائد بخلاف جازا على ابي احمد  
الفرضي وساله خطه ليكون حجة له فقال له ابو احمد يا بني عليك بالصدق فانك اذا عرفت به لا تكذبك  
احد وتصدق فيما تقول وتقول واذا كان غير ذلك فلو قيل لك ما هذا خط ابي احمد الفرضي ماذا تقول

اسم

هـ

لهم ثم ان على مراتب السميع المجزئ والاحتياط وبيان السامع والمسموع منه بلفظ  
غير محتمل ومجانبه الشاهل فيمن ثبت اسمه والخذ من اسقاط اسم احد منهم لغرض فاسد فان كان  
ثبت السماع غير حاضر في جميعه لكن اثبتته معتمدا على اخبار من يثق خبره من حاضره فلا بأس  
بذلك ان شاء الله تعالى ثم ان من سماعه في كتابه فتدبر به كتمان اياه ومنعه من نقل سماعه ومن نسخ  
الكتاب واذا اعادة اياه فلا ينبغي به رؤيته **و** عن الزهري انه قال لا ياك وغلول الكتب قيل له وما  
غلول الكتب **و** لا حبسها على اصحابها ورؤيتها عن الفضيل بن عياض رضي الله عنه انه قال ليس من  
فعل اهل النوع ولا من فعل الحكماء ان يخذ سماع رجل فيحبسه عنه ومن فعل ذاك فقد ظلم نفسه  
وفي رواية ولا من فعل الحكماء ان يخذ سماع رجل وكاتبه فيحبسه عليه **و** فان منعه اياه فقد رؤيتها  
ان رجلا ادى على رجل بالكوفة سماعا منعه اياه فحياها الى قاضيها حفص بن غياث فقال لصاحب  
الكتاب اخرج اليها كتبك فما كان من سماع هذا الرجل خط يدك الزفتاك وما كان يحفظه اعفيناك  
منه **و** لا بن خلاد سالت ابا عبد الله الزبيري عن هذا فقال لا يجزي في هذا الباب حكم احسن من هذا  
لان خط صاحب الحباب دال على رضاه باستماع صاحبه معه **و** لا بن خلاد **و** قال غيره ليس بشي وروي  
للخطيب الحافظ ابو بكر عن اسمعيل بن اسحق القاضي انه تخوكم اليه في ذلك فاطرق عليا ثم قال للدعي عليه  
ان كان سماعه فيهاك بخطك فيلزمك ان تغيره وان كان سماعه فيهاك بخط غيرك فانت اعلم قلت  
حفص بن غياث معزود في الطبقة الاولى من اصحاب ابي حنيفة وابو عبد الله الزبيري من امة اصحاب الشافعي  
واسمعيل بن اسحق لسان اصحاب مالک ولما همم وقد تعارضت اقوالهم في ذلك ويرجع خالصها  
لان سماع غيره اذا ثبت في كتابه برضاه فيلزمه اياه وقد كان لا يمين له وجهه ثم وجهته بان ذلك  
يمزله شهادة له عنده فعليه اداؤها بما جوته وان كان فيه بذل ماله كما يلزم محتمل الشهادة  
اذا رواها وان كان فيه بذل نفسه بالسعي الى المجلس الحكم لادايها والاعلم عند الله تبارك وتعالى **ثم**  
اذا نسخ الحباب فلا ينقل سماعه الى نسخة الا بعد المقابلة المرضية وهكذا لا ينبغي لاحد ان ينقل سماعا  
الى نسخة شي من النسخ او يثبتته فيها عند السماع ابتداء لا بعد المقابلة المرضية بالمسموع كيلا يغير  
احد بذلك النسخة غير المقابلة الا ان يبين مع النقل وعنده كون النسخة غير مقابلة والله اعلم

**النوع السادس والعشرون**

في صفة رواية الحديث ومشرط ادايه وما يتعلق بذلك **و** قد سبق بيان كثير منه في ضمن النوعين  
قبله **ش** **ر** **د** قوم في الرواية فافترطوا وشاهل فيها آخرون ففترطوا ومن مذهب التشديد  
مذهب من لا لاجة الا فيما رواه الراوي من حفظه ويذكره وذلك مروى عن مالک وابي حنيفة رضي الله  
وذهب اليه من اصحاب الشافعي ابو بكر الصديق لاني المروزي ومنهم من اجاز الاعتماد

ثبت

اعادته

عنهما



في الرواية على ما به غيراته لو اعار كتابه واخرجه من يد من الرواية منه لخبثته عنه وقد سبقت  
 حكايتنا لما ذهب عن اهل الساهل واباطها في ضمن ما تقدم من شرح وجوه الاخذ والتحليل ومن  
 اهل الساهل قوم سمعوا كتابا مضغفا ونصا ونوا اذا طعنوا في السن والاحتياج اليهم حطهم الجمل والشره  
 على ان رؤوسهم من نسخ مشتركة او مستعارة غير مقابلة تعدد الحاكم ابو عبد الله الحافظ في طبقات  
 المجروحين ولهم يتوهون انهم في روايتها صادقة ولا وهذا ما كثر في الناس وتقاطعه قوم من كبار  
 العلماء والمحدثين بالصالح **قلت** ومن المشاهدين عبد الله بن لهيعة المصري ترك الاحتجاج  
 بروايته مع جلالة الساهل ذكر عن يحيى بن حسان انه رأى قوما معهم خبز وسعوه من ابن لهيعة  
 فنظر فيه فاذا ليس فيه حديث واحد من حديث ابن لهيعة فجاء الى ابن لهيعة فاخبره بذلك فقال ما اصنع  
 بحبوني سحاب فيقولون هذا من حديثك فاحذرهم به ومثل هذا واقع من شيوخ زماننا يحيى بن احمد  
 الطالب حذروا وكتاب فيقول هذا روايتك فمكته من فرائده عليه مقلدا له من غير ان يحث بحيث تحصل له  
 الثقة بجمته ذلك والصواب ما عليه الجمهور وهو المتوسط بين الاطراف والتطرف فاذا قام الراوي في  
 الاخذ والتحليل بالشرط الذي تقدم شرحه وقابل كتابه وضبط سماعه على الوجه الذي سبق ذكره جاز  
 له الرواية منه وان اعاره وغاب عنه اذا كان الغائب من امره مسلماته من التغيير والتبديل لا سيما  
 اذا كان ممن لا يخفى عليه في الغالب لو غير شي منه وبذل تخبيره وتبديله وذلك لان الاعتقاد في باب الرواية  
 على غالب الظن فاذا حصل اجزاء لم يشترط من يروي عليه والله اعلم تغريعات **احدها**  
 اذا كان الراوي ضربا ولم يحفظ حديثه من غير من حدثه واستعان بالما موثوقين في ضبط سماعه وحفظ كتابه  
 ثم عند روايته في القراءة منه عليه واخطا في ذلك على حسب حاله بحيث يحصل معه الظن بالسلامة من  
 التغيير تحت روايته غير انه اول بالخلاف والمنع من مثل ذلك من البصيرة والخطيب الحافظ والسماع من  
 البصير الامي والضرب اللين لم يحفظا من الحديث ما سمعاه منه لكنه كتب لهما كتابا واحدا وقدم  
 منه غير واحد من العلماء ورخص فيه بعضهم والله اعلم **الثاني** ان اذا سمع كتابا ثم اراد روايته من نسخة  
 ليس فيها سماعه ولا في مقابلته بنسخه سماعه غيراته سمع منها على شيخه لم يحجزه ذلك قطع به الامام ابو  
 نصران الصباغ الفقيه فما بلغنا عنه وكذلك لو كان فيها سماع شيخه او روى منها ثقة عن شيخه فلا يجوز  
 له الرواية منها اعتمادا على مجرد ذلك اذا لا يؤمن ان يكون فيها زوايد ليست في نسخة سماعه ثم وجدت  
 الخطيب قد حكى مصداق ذلك عن اكثر اهل الحديث فذكر فيما اذا وجد اصل الحديث ولم يكتب فيه سماعه  
 او وجد نسخة كتبت عن الشيخ تسكن نفسه الى صحتها ان عمدة اصحاب الحديث منعوا من روايته من ذلك  
 وجاء عن ايوب السخيتي وعبد بكر البرساني الترتيب فيه **قلت** اللهم الا ان يكون له اجازة  
 من شيخه عاملا لروايته او نحو ذلك فجوز له جليل الرواية منها اذ ليس فيه اكثر من رواية تلك الزيادات

بالاجازة بلفظ اخبرنا او حدثنا من غير بيان للاجازة فيها والامر في ذلك قريب يقع مثله في رجل  
 السامع وقد حكينا فيما تقدم انه لا غنى في كل سماع عن الاجازة ليقع ما يسقط في السماع على وجه  
 السهو وغيره من طيات او اكثر مرويا بالاجازة وان لم يذكر لفظها فان كان الذي في السماع سماع  
 شيخه او سمعته او سمعته عن شيخه او مروية عن شيخه فمضى له حينئذ في روايته منها  
 ان يكون له اجازة شاملة من شيخه ولشيخه اجازة شاملة من شيخه وهذا تكسب حسن هذا والله  
 وله الحمد والحاجة اليه ماسة في زماننا جدا والله اعلم **الثالث** اذا وجد الحافظ في كتابه  
 خلافا ما حفظه نظروا فان كان ما حفظه ذلك من كتابه فليرجع الى ما في كتابه وان كان حفظه من غير الحديث  
 فليحذر حفظه دون ما في كتابه اذا لم يتشكك وحسن ان يذكر الامور من روايته فيقول حفظي كذا وفي  
 كتابي كذا هكذا فعل شيخه وغيره وهكذا اذا خالفه فيما حفظه بعض الحفظة فليقل حفظي كذا وكذا  
 وفي رواية فلان او في رواية غيري كذا وكذا وشبه هذا من كلام كذاك فعل سفيان الثوري وغيره والله اعلم  
**الرابع** اذا وجد سماعه في كتابه وهو غير ذكر لسماعه ذلك فعن اي حبيبه وبعض اصحاب  
 الشافعية لا يجوز له روايته ومذهب الشافعية رحمهم الله واكثر اصحابهم ابو يوسف ومحمد انه يجوز له روايته **قلت**  
 هذا الخلاف ينبغي ان يبنى على الخلاف السابق فربما في جواز اعتماد الراوي على كتابه في ضبط سماعه فان ضبط اصل  
 السماع كضبط المسجع فما كان الصحيح وما عليه اكثر اهل الحديث تجوز الاعتقاد على الجواب المصون في ضبط  
 المسجع حتى يجوز له ان يروي ما فيه وان كان لا يذكر لحديثه حديثا كذلك لكن هذا اذا وجد شرطه  
 وهو ان يكون السماع حفظه او حفظ من شق به والجواب مضمون بحيث يخلو على الظن سلامة ذلك من تطرق  
 التزوير والتغيير اليه على نحو ما سبق ذكره في ذلك وهذا اذا لم يتشكك فيه وسكنت نفسه الى صحته فان تشكك  
 فيه لم يجز الاعتقاد عليه والله اعلم **الخامس** اذا اراد رواية ما سمع على معناه دون لفظه فان لم يكن  
 عالما عارفا بالالفاظ ومقاصدها خيرا ايضا يحيل معانيها بصيرا بمقاصد الزفاوت بينها فلا خلاف  
 انه لا يجوز له ذلك وعليه ان لا يروي ما سمعه الا على اللفظ الذي سمعه من غير تغيير فاما اذا كان عالما عارفا  
 بذلك فعندما اختلف فيه السلف واصحاب الحديث وارباب الفقه والاصول فجوزوا اكثرهم ولم يجوزوه بعض  
 الحديثين وطائفة من الفقهاء والاصوليين من الشافعيين وغيرهم ومنعه بعضهم في حديث رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم واجازة في غيره والاصح جواز ذلك في الجميع اذا كان عالما معناه ولفظا بانه ادى معنى اللفظ  
 الذي بلغه لان ذلك هو الذي تشبه به احوال الصحابة والسلف الاولين وكثيرا ما كانوا يقولون معنى واحد في لفظ  
 واحد بالفاظ مختلفة وماذا الا لان معونهم كان على المعنى دون اللفظ **سادس** ان هذا الخلاف لا يراه جازيا  
 ولا اجراه الناس فيما تعلم فيما تضمنته بطون الكتب فليس لاحد ان يخبر لفظ شي من كتاب مصنف وتثبت  
 بدله فيعلم ان معناه فان الرواية بالمعنى رخص فيها من رخص لما كان عليهم في ضبط الالفاظ والمجود عليها

ب



من الخرج والنصب وذلك غير موجود فيما اشتملت عليه بطون الأوراق والكتب ولانه ان ملك تغيير اللفظ  
فليس ملك تغيير تصنيف غيره والله اعلم **الس** ادس مني لمن روى حديثا بالمعنى ان يتبعه بان يقول  
او كما قال او نحو هذا او ما اشبه ذلك من اللفاظ روى ذلك من الصحابة عن ابن مسعود والدردي وافر رضي الله عنهم  
والخطيب والصحابة ارباب اللسان واعلم الخلق بمعاني الكلام ولم يكونوا يقولون ذلك الا خوفا من الزلل لغيرهم  
بما في الرواية على المعنى من الخطر قلت **و** اذا اشتبه على القاري فيما يقرؤه لفظه فقرأها على وجه  
يشك فيه ثم روى او كما قال فهذا احسن وهو الصواب في مثله لان قوله او كما قال ليتضمن اجازة من الراوي  
واذنا في رواة صوابها عنه اذا بان ثمر لا شترط افراد ذلك بل نظ الاجازة لما يتناه قريبا والله اعلم **هـ**  
**الس** اعلم يجوز اختصار الحديث الواحد ورواية بعضه دون بعض اختلف اهل العلم فيه  
فمنهم من منع من ذلك قطعا بناء على القول بالمنع من النقل بالمعنى مطلقا ومنهم من منع من ذلك مع تجوز  
النقل بالمعنى اذا لم يكن قد روى على التمام مرة اخري ولم يعلم ان غيره قد رواه على التمام ومنهم من  
جوز ذلك واطلق ولم ينقل وقد روي عن مجاهد انه لا تقتض من الحديث ما شئت ولا ترد فيه **هـ**  
والصحيح التفصيل وان يجوز ذلك من اهل العلم العارف اذا كان ما تركه متميزا عما نقله غير متعلق به بحيث  
لا يحتل البيان ولا يختلف الدلالة فما نقله بتركه فهذا ينبغي ان يجوز وان لم يجز النقل بالمعنى لان الذي  
نقله والذي تركه والحالة هذه منزلة خبرين منفصلين في امرين لا يتعلق لاحدهما بالآخر ثم هذا اذا كان  
رفيع المنزلة بحيث لا يتطرق اليه في ذلك ثم نقله او لا تمام ثم نقله ناقضا او لا ناقضا ثم نقله  
تماما فاما اذا لم يكن كذلك فقد ذكر الخطيب الحافظ ان من روى حديثا على التمام وخاف ان رواه مرة اخرى  
على نقصان ان يتهم بان راد في اول مرة مالم يكن سمعه او انه شئ في الثاني باقي الحديث لفظه صبه  
وكثرة غلطه فواجب عليه ان ينفي هذه الظنة عن نفسه وذكر الامام ابو الفتح سليم بن احمد الرازي الفقيه ان  
من روى بعض الخبر ثم اراد ان ينقل تمامه وكان ممن يتهم بان راد في حديثه فان ذلك عذر له في ترك الزيادة  
وكتما بقا **و** من كان هذا حاله فليس له من الايراد ان يروي الحديث غير تمام اذا كان قد تعين عليه  
ادعاءه لانه اذا رواه او لا ناقضا اخرج باقية عن حيز الاحتجاج به ودان يترك لا يرويه اصلا فتصعبه راسا  
وبين ان يرويه متما فيضيق ثمرته لسقوط الحجية فيه والعلم عند الله تعالى **و** ان تقطيع المصنف من  
الحديث الواحد وفريقه في الابواب فهو الجواز اقرب ومن المنع ابعد وقد فعله مالك والبخاري وغير  
واحد من ائمة الحديث ولا تخلوا من كراهية والله اعلم **ث** من سعى للحديث ان يروي حديثه بقراءة  
لحان ومصحف روي عن النضر بن شميل رضي الله عنه واجازة هذه الاحاديث عن الاصل تغربة واخبرني  
ابوبكر بن ابي المعالي القراوي فزاة عليه ان الامام ابو جدي ابو عبد الله محمد بن الفضل القراوي قال ما اباي  
عبد العافر بن محمد الفارسي اب الامام ابو سليمان محمد بن محمد الخطابي حدثني محمد بن معاذ قال سمعت بعض اصحابنا

ايوب

عن داود

عن ابي داود السجستاني قال سمعت الامام يحيى يقول ان اخوف ما اخاف على طالب العلم اذا لم يعرف النحو  
ان يدخل في حجة قول النبي صلى الله عليه وسلم من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار لانه لم يكن يلحق  
فهمها روي عنه ولحق فيه كذبت عليه **ف** حق على طالب الحديث ان يتعلم النحو واللغة  
ما يتخلص به من شين اللحن والتخريف ومعرفة تقمار روين عن شعبة عن ابن طلحة الحديث ولم يصر  
العربية فمثل رجل عليه برنس ليس له رأس او كما قال روي عن حاد بن سلمة عن ابي عبد الله الذي يطلب  
الحديث ولا يعرف النحو مثل الحمار عليه حذلة لا شعير فيها **و** التصحيح فسيب السدانة  
منه الاخذ من افواه اهل العلم والضبط فان من جزم ذلك وكان خذله وتعلمه من بطون الكتب كان  
من شأنه التحريف ولم يفلت من التبديل والتقصيف والله اعلم **ث** سمع اذا وقع في روايته  
لحن او تحريف فقد اختلفوا انهم من كان يري انه يروي على الخطا كما سمعه وذهب الى ذلك من التابعين  
محمد بن سيرين وابو محمد عبد الله بن سنان وهذا غلط في مذهب اتباع اللفظ والمنع من الرواية بالمعنى  
ومنهم من رأى تغييره واصلاحه وروايته على الصواب روي عن الامام ابو زرعي وابن المبارك وغيرهما  
وهو مذهب المحققين والعلماء من الحديث والقول به في اللحن الذي لا يختلف به المعنى وامثاله لازم  
على مذهب تجوز رواية الحديث بالمعنى وقد سبق انه قول اكثر من **و** اصلاح ذلك وتغييره في  
كاتبه واصله والصواب تركه وتقريب ما وقع في الاصل على ما هو عليه مع التصحيح عليه وبيان الصواب  
خارجا في الحاشية فان ذلك اجمع للمصلحة وانني للمفسدة وقد روي ان بعض اصحاب الحديث روى في المنام  
وكانه من شفته اولسائه شئ ففعل له في ذلك فقال لفظه من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم غير تمام  
براي ففعل في هذا وكثيرا لما يري ما يتوهمه كثير من اهل العلم خطأ ورواها غير صحيح وان خفي  
واستغرب لاسيما فيما بعد وانه خطأ من جهة العربية وذلك لكثرة لغات العرب وتشعبها وروينا عن  
عبد الله بن احمد بن حنبل قال بان اذا امرت بالحق فالحق غيره واذا كان لخاصة تركه ولا كذا في الشئ  
واخبرني بعض شيوخنا عن اخبره عن القاضي الحافظ عياض ما معناه واحتضاره ان الذي استمر عليه  
عمل اكثر الاشياخ ان ينقلوا الرواية كما وصلت اليهم ولا يغيرونها في كتبهم حتى في احرف من القرآن استمر  
الرواية فيها في الكتب على خلاف الفلوع المجمع عليها ومن غير ان يحكي ذلك في الشواذ ومن ذلك ما وقع في  
الصحيحين والموطا وغيرها لكن اهل المعرفة منهم يغيثون على خطاياهم عند السماع والقراءة وفي جواشي الكتب  
مع تقديريهم ما في الاصول على ما يلزمهم ومنهم من جسر على تغيير الكتب واصلاحها منهم ابو الوليد هشام  
ابن احمد الطائي الوشني فانه لكثرة مطالعته واقفا به وثقوب فهمه وحذرة ذهنه جسر على الاصلاح كثيرا  
وغلط في اشيا من ذلك وكذا غيره ممن سلك مسلكه والاولى من باب التغيير والاصلاح لئلا يجسر على ذلك  
من لا يحسن وهو اسلم مع النبيين في ذلك عند السماع كما وقع ثم يتركه صوابه اما من جهة العربية واما

منه

بان غلو

ت



من جهة الرواية وان شافراه او لا على الصواب ثم قال وقع عند شيخنا او في رواية او من طريق فلان كذا وكذا  
وهذا اول من لا اول كذا يتقوله على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل واصح ما يحتج عليه في الاصلاح  
ان يكون منقولا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل والله اعلم **اشرا** اذا كان الاصلاح بزيادة  
شي قد سقط فان لم يكن في ذلك مغايرة في المعنى فالامرين على ما سبق وذلك نحو ما روي عن مالك رضي الله عنه  
انه قيل له ارايت حديث النبي صلى الله عليه وسلم تراذ فيه الواو والالف والمعنى واحد فقال رجوان يكون فيها  
وان كان الاصلاح بالزيادة يشتمل على معنى مغاير لما وقع في الاصل ناكذ فيه الحكم بانه يذكروا في الاصل مقرونا  
بالنبيه على ما سقط ليس من معناه الخطأ ومن ان يقول على شيخنا ما لم يقل **حدث** ابو نعيم الفضل  
ابن ذكين عن شيخ له حديث قال فيه عن عتيبة فقال ابو نعيم انما هو ابن عتيبة ولكنه قال تحببته واذا كان من  
دون موضع الكلام الساقط معلوما انه قد انقضى به وانما اسقطه من بعده فغيره وجه آخر وهو ان يلحق الساقط  
في موضعه من الجواب مع كونه يعني كالمخطيب الخافط اذا رآه عن اي عمن مهيدي عن الخافط الحاملي باسناد عن  
عروة عن عروة بنت عبد الرحمن يعني عن عاتكة بنت عاتكة التي كانت رسول الله صلى الله عليه وسلم يروي اليها  
فارجله **قال** الخطيب كان في اصل ابن مهيدي عن عروة بنت عاتكة التي كانت رسول الله صلى الله عليه وسلم يروي اليها  
الي راسه فالحقنا فيه ذكر عاتكة اذ لم يكن منه بد وعلمنا ان الحاملي كذلك رواه وانما سقط من كتاب شيخنا  
اي عروة وقلنا فيه يعني عن عاتكة لاجل ان ابن مهيدي لم يقل لنا ذلك وهكذا رايته غير واحد من شيوخنا يفعل  
في مثل هذا شيئا ذكر باسناد عن احمد بن حنبل رضي الله عنه قال سمعت وكيعا يقول انما استعجن في الحديث يعني  
**قلت** وهذا اذا كان شيخه قد رواه له على الخطا فاما اذا وجد ذلك في كتابه وغلب على ظنه ان ذلك  
من الجواب لان شيخه في كتابه هذا الاصلاح ذلك في كتابه وفي روايته عند حديثه به معاذ ذكر ابوداود انه  
في احمد بن حنبل وحديث في كتابي خجاج عن جريح عن ابي الربيع جريح انا صلحه ان جريح فقال رجوان يكون  
هذا الاصل به والله اعلم وهذا من قبيل ما اذا در من كتابه بعض الاسناد والمتمن فانه يجوز له استدراكه من  
كتاب غيره اذا عرف صحته وسكنت نفسه الى ان ذلك هو الساقط من كتابه وان كان في الحديث من لا يستجيز ذلك  
ومن فعل ذلك نعيم بن حنبل فيما روي عن يحيى بن معين عنه **قال** الخطيب الخافط ولو بين ذلك في حال الرواية  
كازا ولي وهكذا الحكم في استنبات الخافط ما شك فيه من كتاب غيره او من حفظه وذلك مروي عن غير  
واحد من اهل الحديث منهم عاصم وابوعوانة واهل حنبل وكان بعضهم يثبت ما ثبت فيه غيره فيقول حدثنا  
فلان وثبتني فلان كما روي عن يزيد بن هرون انه قال لا خبرني عاصم وثبتني شعبة عن عبد الله بن حسن بن حسن  
وهكذا الامر فما اذا وجد في اصل كتابه كلمة من عرب العربية او غيرها غير مقيمة واشكلت عليه فجايز  
ان يثبت عنها اهل العلم بها ويرويها على ما يجيزونه به روي مثل ذلك عن يحيى بن راهويه واهل حنبل  
وعنه اهل العلم بها **ادي** عشر اذا كان الحديث عن الراوي عن اثنين واكثر وبين

فعدم

من

الرواية

في

بينهما تفاوت في اللفظ والمعنى واحدا ناله ان يجمع بينهما في الاسناد ثم يسوق الحديث على لفظ احدهما  
خاصة ويقول اخبرنا فلان وفلان واللفظ فلان او وهذا لفظ فلان والاول لا اخبرنا فلان او ما شبه  
ذلك من العبارات ولمسلم صاحب الصحيح مع هذا في ذلك عبارة اخرى حسنة مثل قوله حدثنا ابو بكر بن  
شيبه وابو سعيد الاشج لاهما عن ابي خالد في ابو بكر حدثنا ابو خالد الاحمر عن الاعشى وساق  
الحديث فاعادته ثانيا ذكرا احدهما خاصة اشعار بان اللفظ المذكور له **واما** اذا لم يخص لفظ  
احدهما بالذكر بل اخذ من لفظ هذا ولفظ هذا ذاك وذاك اخبرنا فلان وفلان وتقاربا في اللفظ لا اخبرنا  
فلان فهذا غير متمنع على مذهب تجوز الرواية بالمعنى وقول ابي داود صاحب السنن حدثنا مسدد وابو ثوبة  
المعنى لا يمت ابو الاحوص مع اشباه هذا في كتابه محتمل ان يكون من قبيل الاول فيكون اللفظ مسدود وثبو  
ابو ثوبة في المعنى ومحتمل ان يكون من قبيل الثاني فلا يكون قد اورد لفظ احدهما خاصة بل رواه بالمعنى عن  
كليهما وهذا الاحتمال يقرب في قوله حدثنا مسلم بن ابراهيم وموسى بن سعيد المعنى واحد قال حدثنا ابا ن  
**واما** اذا جمع بين جماعة رواة قد انتفوا في المعنى وليس ما اورد لفظ كل واحد منهم وسكت عن البيان  
لذلك فعلمنا عيب هذه الخاري او غيره ولا بأس به على مقتضى مذهب تجوز الرواية بالمعنى واذا سمع كتابا مصنف  
من جماعة ثروى بل نسخته باصل بعضهم دون بعض واراد ان يذكر جميعهم في الاسناد ويقول واللفظ فلان  
كما سبق فخذ محتمل ان يجوز كالاول لان ما اورد قد سمعه بنصه من ذكراته بلفظه ومحتمل ان لا يجوز لانه  
لا علم عنده بكيفية رواة الاخرين حتى يخبر منها بخلاف ما سبق فانه اطلع على رواية غير من نسب اللفظ  
اليه وعلى ما تقدم من حيث المعنى فاخبر بذلك والله اعلم **الش** في عشر ليس له ان يربط في نسب  
من فوق شيخه من رجال الاسناد على ما ذكره شيخه مد رجاء عليه من غير فضل ممتز فان في بعض حاز  
مثل ان يقول هو ابن فلان الفلاني او يعني ان فلان وغو ذلك وذكر الخافط الامام ابو بكر البرقاني  
رحمه الله في جواب اللفظ باسناده عن علي بن المديني **قال** اذا حدثك الرجل فقال حدثنا فلان ولم ينسبه  
فاحببت ان تنسبه فقل حدثنا فلان بن فلان بن فلان حدثته والله اعلم **واما** اذا كان شيخه مد ذكر  
نسب شيخه او صفته في اول كتاب او خبر وعند اول حديث منه واقتصر فيما بعده من الاحاديث على ذكر  
اسم الشيخ او بعض نسبه **مثلا** ان اروي جزءا عن الراوي واقول في اوله اخبرنا ابو بكر منصور  
ان عبد المنعم بن عبد الله الفراءى قال فلان واقول في باقي احاديثه اخبرنا منصور اخبرنا منصور  
فقل يجوز لمن سمع ذلك الجزء متى ان يروي عني الاحاديث التي بعد الحديث الاول متفرقة ويقول في كل  
واحد منها اخبرنا فلان والخبير ابو بكر منصور بن عبد المنعم بن عبد الله الفراءى قال فلان وان لم اذكر  
له ذلك في كل واحد منها اعتمادا على ذكرى له اولا فهذا قد حكي الخطيب الخافط عن اكثر اهل العلم انهم  
اجازوه وعن بعضهم ان الاول ان يقول يعني ان فلان وروي باسناده عن احمد بن حنبل رضي الله عنه انه كان

من

فقه



اذا جاء اسم الرجل غير منسوب قال يعني ابن فلان وروى عن البرقي باسناده عن علي بن المديني ما قدما ذكره  
 عنه ثم ذكر انه هكذا راي ابائكم لعنه على الاصبها في نزيل بنيسابور فيعمل وكان احد الحفاظ المحجودين من  
 اهل النوزع والدين وانه سأل عن احاديث كثيرة رواها له وفيها خبر ابو عمرو بن حمدان ابا يعلى العبد  
 علي بن المثنى الموصلي اخبرهم واخبرنا ابو بكر بن المقرئ ان الحق بن احمد ناقدتهم واخبرنا ابو احمد الحافظ  
 ان ابا يوسف محمد بن سفيان الصفاي اخبرهم فذكر له انها احاديث سمعها فزاة على شيوخه في حمله نسوا  
 الذين حدثوا بها في اولها واقتصر في بقيتها على ذكر اسماءهم قال وكان غيره يقول في مثل هذا الخبر  
 فلان والخبير فلان هو ابن فلان شريسي في شبه المنتهية وهذا الذي استحبته لان قوما من  
 الرواة كانوا يقولون فيما اجيز لهم ان فلان ان فلانا حدثهم قلت **جميع هذه الوجوه جازية**  
 والاهان يقول هو ابن فلان او يعني ابن فلان ثم ان يقول ان فلان بن فلان ثم ان يذكر المذكور في اول الجزو يعني  
 من غير فصل والله اعلم **الثالث عشر** جرت العادة بحذف ال وحوه فمابين رجال الاسناد  
 خطا ولا بد من ذكره حالة القراءة لفظا وما قد يغفل عنه من ذلك ما اذا كان في اسناد قري علي  
 فلان اخبرك فلان فينبغي للقاري ان يقول فيه قيل له اخبرك فلان ووقع في بعض ذلك قري علي فلان حدثنا  
 فلان فهذا يذكر فيه والقيال قري علي فلان في فلان وقد جاء هذا مصرحاً به خطا هكذا في بعض ما روينا  
 واذا تكررت كلمة في كتاب الخاري حدثنا صالح بن حيان قال قال عامر الشعبي حدثوا احدهما في الخطا  
 وعلى القاري ان يلفظ بهما جميعا والله اعلم **الرابع عشر** النسخ المشهورة المستمل على احاديث  
 باسناد واحد كنسخة همام بن منبه عن ابي هريرة رواية عبد الرزاق عن معمر عنه ونحوها من النسخ والاجزاء  
 منهم من مجرد ذكر الاسناد في اول كل حديث منها ولو جرد هذا في كثير من الاصول القديمة وذلك احوط  
 ومنهم من يكتفي بذكر الاسناد في اولها عند اول حديث منها او في اول كل مجلس من مجالس سماعها وبدء الباء  
 عليه ويقول في كل حديث بعده وبالاسناد او وبه وذلك هو الاغلب الاكثر واذا اراد من كان سماعه على هذا  
 الوجه يفرق تلك الاحاديث ورواية كل حديث منها بالاسناد المذكور في اولها جاز له ذلك عند الاكثرين  
 منهم وكيع بن الجراح وحسين بن معين وابوبكر الاسماعيلي وهذا لان الجميع معطوف على الاول فالاسناد المذكور  
 او لا في حكم المذكور في كل حديث وهو بمثابة تقطيع المتن الواحد في ابواب باسناد المذكور في اوله والله اعلم  
 ومن الحديثين من اتي افراد شي من تلك الاحاديث المدروجة بالاسناد المذكور ولا وراه تدليسا وسال  
 بعض اهل الحديث الاستاذ ابا اسحق الاسفرايني الفقيه الاصولي عن ذلك فقال لا يجوز وعلي هذا من كان سماعه  
 على هذا الوجه فطريقه ان يبين ويحكى ذلك كما جري كما فعله مسلم في صحيحه همام بن منبه بنحو قوله حدثنا  
 محمد رافع قال سأل عبد الرزاق ما معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا ابو هريرة وذكر احاديث منها قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اذني يفتعد احدهم في الجنة ان يقول له من الحديث **وهكذا فعل كثير من**

انهم

المولين

المولين والله اعلم **الخامس عشر** اذا قدم ذكر المتن على الاسناد او ذكر المتن وبعض الاسناد ثم ذكر  
 الاسناد عقيب على الاتصال مثل ان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا وكذا او يقول روي عمرو بن دينار عن  
 جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا وكذا ثم يقول اخبرنا به فلان قال له فلان وسوق الاسناد حتى  
 يتصل بما قدمه فهذا يلحق بما اذا قدم الاسناد في كونه بصيرته مستندا للحديث لا مرسله **فلو اراد من**  
 سمعه منه هكذا ان يقدم الاسناد ويؤخر المتن ويلفقه كذلك فقد ورد عن بعض من تقدم من الحديثين انه  
 جوز ذلك قلت **ينبغي ان يكون في خلاف نحو الخلاف في تقدم بعض متن الحديث على بعض وقد حكي**  
**للخطيب المنع من ذلك على القول بان الرواية على المعنى لا يجوز وللجواز على القول بان الرواية على المعنى يجوز ولا فرق**  
**بينهما في ذلك والله اعلم والله اعلم** اما يجعله بعضهم من عادة ذكر الاسناد في اخر الجواب او الجزو بعد  
 ذكره او لا فهذا لا يرفع الخلاف الذي تقدم ذكره في افراد كل حديث بذلك الاسناد عند روايتها لكونه  
 لا تنفع متصلا بل واحد منها ولكنه يغير تأكيد واحتياطاً ويتضمن اجازة بالغة من اعلا انواع الاجازات  
 والله اعلم **السادس عشر** اذا روي الحديث بالحديث باسناد ثم اتبعه باسناد آخر وروى عنه  
 انتهاه مثله فاراد الراوي عن ان يقتصر على الاسناد الثاني ويسوق لفظ الحديث المذكور عقيب الاسناد  
 الاول فلا يظهر المنع من ذلك وروى عن ابي بكر الخطيب الحافظ رحمه الله قال كان شعبته لا تجيز ذلك  
 وقال بعض اهل العلم يجوز ذلك اذا عرفت ان الحديث ضابط متحقق الى تغيير الالفاظ وعبد الحروف فان لم  
 يعرف ذلك عند لم تجز ذلك وكان غير واحد من اهل العلم اذا روي مثل هذا يورد الاسناد ويقول مثل  
 حديث قبله مثله كذا وكذا ثم يسوقه وكذلك اذا كان الحديث قد دل نحوه قال وهذا هو الذي اختاره **هـ**  
 اخبرنا ابو محمد عبد الوهاب بن ابي منصور عن علي بن علي البغدادي شيخ الشيوخ بها يقرأ عليه بها قال  
 اخبرنا والذي رحمه الله اسما ابو محمد عبد الله بن محمد الصريفي اسما ابو القاسم بن جبابه سأل ابو القاسم عبد الله بن  
 محمد البغوي عن عمرو بن محمد الناقدي وكيع قال شعبته فلان عن فلان مثله لا تجزي ولا وكيع قال لسفيان  
 الثوري تجزي والله **اذا دل نحوه فهو في ذلك عند بعضهم كما اذا دل مثله ببيت باسناد عن وكيع**  
**قال لسفيان اذا دل نحوه فهو حديث وقال شعبته نحوه شك** وعن يحيى بن معين انه اجاز ما قدما ذكره في قوله  
 مثله ولم تجزه في قوله نحوه والخطيب وهذا القول على مذهب من لم يجز الرواية على المعنى فاما على مذهب من  
 اجازها فلا فرق بين مثله ونحوه **لهذا له تعلق بما روينا عن سعد بن علي السجزي انه سمع**  
**الحاكم ابا عبد الله الحافظ يقول ان مما يلزم الحديث من الضبط والاعتقان ان يفرق بين ان يقول مثله او يقول**  
**نحوه فلا يحل له ان يقول مثله الا بعد ان يحل انعمما على لفظ واحد ويحل ان يقول نحوه اذا كان على مثل معانيه**  
**والله اعلم السابعة عشر** اذا ذكر الشيخ اسناد الحديث ولم يذكر من متبناه الا طرفاً ثم قال  
 وذكر الحديث او قال وذكر الحديث بطوله فاراد الراوي عنه ان يروي عنه الحديث بجماله وبطوله فهذا اولي

يزعم



بالتع مما سبق ذكره في قوله مثله أو نحوه فطريقه ان يتبين ذلك بان يقض ما ذكره الشيخ على وجهه ويقول  
ول ذكر الحديث بطوله ثم يقول والحديث بطوله هو كذا وكذا ويستوفى الى آخره وسألت بعض أهل الحديث  
ابا اسحق ابراهيم بن محمد الشافعي المتقدم في الفقه والاصول عن ذلك فقال لا يجوز لمن سعى على هذا الوصف ان يروي  
الحديث بما فيه من اللفاظ على التفصيل وسأل ابوبكر البرقاني الحافظ الفقيه ابابكر الاسماعيلي الحافظ الفقيه  
عن قرا اسناد حديث علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا عرف الحديث فقال اذا عرف الحديث  
والقاري ذلك الحديث فارجوا ان يجوز ذلك والبيان اولى ان يقول كما ان قلت اذا جازنا ذلك  
فالتحقق فيه انه بطريق الاجازة فيما لم يذكره الشيخ لكن اجازة اكدية قوية من جهات عديدة مجاز  
لهذا مع كونه سماعا ادراج الباقي عليه من غير افراد له بلفظ الاجازة والله اعلم **من عشر**  
الظاهر انه لا يجوز تغيير عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذا بالعكس وان جازت الرواية بالمعنى  
فان شئت ذلك ان لا يحتل المعنى والمعنى في هذا مختلف وثبت عن عبد الله بن محمد حنبل انه قال رأي  
اباه اذا كان في الباب النبي فقال الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب وكتب عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وقال الخطيب ابوبكر هذا غير لازم وانما استجب احدا متابع الحديث في لفظه والا فذهب الى التخصيص  
في ذلك ثم ذكر باسناده عن صالح بن محمد حنبل قال قلت لابي يكون في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في النبي صلى الله عليه وسلم لا رجوا ان لا يكون به بائس وذكر الخطيب بسنده عن حماد بن سلمة انه كان يحدث  
وبين يديه عقان ويقرأ فحفظ لا يغتفر ان النبي صلى الله عليه وسلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهما احثا  
امنا انما فلا نفقهان ابدا والله اعلم **التاسعة عشر** اذا كان سماعه على صفة فيها بعض الوهن  
فعليه ان يذكرها في حالة الرواية فان اغفلها نوعا من التذليل وفيما مضى لنا امثلة لذلك ومن امثله ما اذا  
حدثه الحديث من حفظه في حفظه حالة المذاكرة فليقل حديثا فلان مذاكرة او حديثا في المذاكرة فقد كان غير  
واحد من مقدمي العلم يصل ذلك وكان جماعة من حفاظهم ممنوعون من ان يحمل عنهم في المذاكرة شي من عبد الله  
ابن بهري وابوزرعة الرازي وروينا عن ابن المبارك وغيره وذلك لما يقع فيها من المساهلة مع ان الحفظ خزان  
ولذلك امتنع جماعة من اعلام الحفاظ من رواية ما حفظونه الا من كتبهم منها احمد حنبل رضي الله عنهم اجمعين  
والله اعلم **العشرون** اذا كان الحديث عن رجلين احدهما مجروح مثل ان يكون عن ثابت البناني وابان  
ابن عياش عن انس فلا يستحسن اسقاط الجرح من الاسناد والاقتضار على ذكر الثقة خوفا من ان يكون فيه  
عن المجروح شيء لم يذكره الثقة والحق ان ذلك لعدم حنبل ثم الخطيب ابوبكر والخطيب وكان مسلم في الحجاج  
في مثل هذا ربما اسقط الجرح من الاسناد ويذكر الثقة ثم يقول واخر كناية عن الجرح في هذا القول لا  
فاية فيه قلت وهكذا ينبغي اذا كان الحديث عن رجلين فحينئذ ان لا يسقط احدهما منه لتطرق  
مثل الاحتمال المذكور اليه وان كان محذورا الاسقاط فيه اقل ثم لا يمنع ذلك في صورتين امتناع محرم لان الظاهر

التقان الروايين وما ذكر من الاحتمال نادرا بعيدا فانه من الادراج الذي لا يجوز تعنه كما سبق في نوع المدح  
والله اعلم **الحادية عشر** اذا سمع بعض حديث من شيخ وبعضه من شيخ آخر فخلطه ولم يميزه  
وعز الحديث جملة اليهما متبينا ان عن احدهما بعضه وعن الاخر بعضه فذلك جائز كما فعل الزهري في  
حديث الا فك حيث رواه عن عروة وابن المسيب وعلقه بن وقاص الليثي وعبيد الله بن عبد الله بن غنيم  
عن عاصم بن وهب وكلهم حديث طائفة من حديثها قالوا لت الحديث ثم انه ما من شيء من ذلك الحديث الا  
وهو في الحكم كانه رواه عن احد الرجلين على الاصل ما حتى اذا كان احدهما مجروح وحالم بجز الاحتجاج بشي من  
ذلك الحديث وميز جاز لا يحد بعد اختلاط ذلك ان يسقط ذكر احدهما وايتى ويروي للحديث عن الآخر  
وحده بل يجب ذكرهما جميعا مقدورا بالافصاح بان بعضه عن احدهما وبعضه عن الآخر والله اعلم **هـ**

**النوع السابع والعشرون معرفة اداب الحديث**

وقد مضى طرف منها اقتضته الانواع التي قبله علم الحديث علم شريف يناسب مكارم الاخلاق ومحاسن الشيم  
وبينا فرساوى الاخلاق ومساكن الشيم وهو من علوم الاخرة لا من علوم الدنيا فمن اراد التصدي لاسماع  
الحديث او لافادة شيء من علومه فيلزم تصحيح البيضة واخلاصها وليظهر قلبه من الاغراض الدنيوية وادابها  
وليحذر بليته حب الرياسة ورعوتها وقد اختلف في السن الذي اذا بلغه استحب له التصدي لاسما **ع**  
للحديث والانتصاب لروايته والذي نقول انه متى احتيج الى ما عنده استحب له التصدي لروايته وشهر في اي  
سن كان وروى عن القاضي الفاضل في محله خلا درحه الله انه قال الذي يصح عندي من طرق الاثر والظن  
في الحديث الذي اذا بلغه الناقل حسن به ان يحدث هو ان يستوفي الخمسين لا ثمانيتها الكهولة وفيها يمتنع الاشد  
والسبعون بن وثيل احو خمسين مجتبع اشدي ويجزي مداورة الشئون **والتاسعة** وليس عليك ان يحدث  
عند الاستيقا الاربعين لانها حد الاستيقا ومنتى الحال بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن اربعين  
وفي الاربعين تنافها عن عمة الانسان وقوته ويستوفى عقله ويجوز رايه **والثانية** انكر القاضي عياض ذلك على ابن  
خلاد وقال كره من السلف المتقدمين ومن بعدهم من الحديث من لم يثبت الى هذا السن ومات قبله وقد نشر  
من الحديث والعلم ما لا يحصى هذا عن عبد العزيز بن يوفى ولم يحجل الاربعين وسعيد بن جبير لم يبلغ الخمسين  
وكذلك ابراهيم النخعي وهذا ملك بن اسحق بن الحسن بن ثقف وعشرون وقيل ان سبع عشرة والثامن متوافر **ون**  
وشيوخنا حيا وكذلك محمد بن اسحاق قد اخذ عنه العلم في سن الحديث وانتصب لذلك والله اعلم **هـ**  
قلت ما ذكره ابن خلدون غير مستنكر وهو موجود على انه قال لم يمتن يتصدي للحديث ابتداء من  
لغسه من غير ربيعة في العلم تجلت له قبل السن الذي ذكره فهذا لما ينبغي له ذلك بعد استيقا السن المذكور  
فانه مظنة الاحتياج الى ما عنده **والثانية** الذين ذكرهم عياض عن حديث قبل ذلك فالظاهر ان ذلك لبراعة  
منهم في العلم وقد تمت طهورهم معها الاحتياج اليهم في ذلك قبل ذلك ولا يهمل سبلوا ذلك انما يصح



السؤال واما بقضية الحال وانما السن الذي اذا بلغه الحدث ابتغاه الامساك عن الحديث فهو السن الذي ينبغي عليه فيه من الحزم والخوف وخاف عليه فيما يخلط وتروى ما ليس في حديثه والثاني في بلوغ هذه السن يتفاوتون بحسب اختلاف احوالهم وهكذا اذا عني وخاف ان يدخل عليه ما ليس من حديثه فليمسك عن الرواية ولا يخلط داعب الي ان يمسك في الثمانين لانه حد الحرم فان كان عقله باسا ورائه حجة بما يعرف حديثه ويقوم به ويحترز ان يخلط احتسابا رجوت له خيرا **ووجه** ما لم انزل من بلوغ الثمانين ضعف حاله في الغالب ويضعف عليه الاختلال والاختلال وان لا يفتن له لا بعد ان يخلط كما انفق اخبر واحد من الثقات منهم عبد الرزاق وسعيد بن عروة وقد حدث خلق بعد مجاوزة هذا السن فساعدتهم التوفيق وصحتهم السلامة منهم **انفق** ما لك وسهل بن سعد وعبد الله بن ابي اوفى من الصحابة وما لك واليث وابن عيينة وعلى بن الجعد في عدم جهر من المتقدمين ولما تخرن وفيهم **عمر** وغيره ولما حدثوا بعد استيفاء امانة سنة منهم الحسن بن عرفة وابو القاسم البغوي وابو اسحق المجهمي والقاضي ابو الطيب الطبري رضي الله عنهم اجمعين والله اعلم **ثمة** انه لا ينبغي للحديث ان يحدث بحضرة من هو اولي منه بذلك كان ابراهيم والشعبي اذا اجتمعوا لم يترك ابراهيم شيئا زاد بعضهم فكره الرواية ببلوغه من الحديثين من هو اولي منه لشبهة او لغير ذلك **روى** عن عبي بن عيينة قال اذا حدثت في بلد فيه مثل ابي مسهر فجب للحنثي ان يخلو وعنه ايضا ان الذي يحدث بالبلدة وفيها من هو اولي منه بالحديث لا يخلو ويبلغ الحديث اذا التمس منه ما يخلو عند غيره في بلده او غيره باسناد اعل من اسناده او ارجح من وجده آخر ان يعلم الطالب به ويؤثر له اليه فان الدليل النفعي ولا يمنع من حديث احد لكونه غير صحيح النية فيه فانه يوجب له حصول النية من بعد **روى** عن معمر بن ابي النضر قال ان الرجل ليطلب العلم لغير الله فيا بآ عليه العلم حتى يكون لله عز وجل ولكن جريضا على نشره مبتغيا جزيل اجره وقد كان في السلف رضي الله عنهم من تالف الناس على حديثه منهم عروة بن الزبير رضي الله عنهما والله اعلم ولقيت ما لك رضي الله عنه فيما اخبرناه ابو القاسم الغزالي يمسك بوزن الاس ابوالعالي القاسمي قال اني ابوك ان يهتق الحافظة والخبرج ابو عبد الله الحافظ والخبرج اسماعيل بن محمد الفضل بن محمد القشعري قال حدثت حماد بن اسحق بن ابي اويس قال كان ما لك اذا اراد ان يحدث نوضا وجلس على صدر فراشه وسرجه لحيته ومكس في جلوسه بوقار وهيبة وصوت فقل له في ذلك فقال الجب ان اعظم صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أحدث الا على لهاة فتمسكنا وكان يذكره ان يحدث في الطريق وهو قائم واستعجل او لا يحب ان اتفهم ما أحدث به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى ايضا عنه انه كان يغسل ذلك ويتنهد ويتطيب فان رفع احد صوته في مجلسه ربه وروى قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي فمن رفع صوته عند حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه رفع صوته فوق صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى ابو القاسم عن حماد بن اسحق عن عبد الله الفقيه انه قال القاري لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام لاحد فانه يكتب عليه خطيئة

من

ابن اسحق

ومشيت

ويستحب له مع اهل مجلسه ما ورد عن جيب بن ابي ثابت انه قال ان من السنة اذا حدث الرجل القوم ان يقبل عليهم جميعا والله اعلم ولا يسرد الحديث سرور يمنع السامع من ادراك بعضه وليفتح مجلسه ويخفف بذكره ودعا يلق بالخل ومن يلج ما يفتحه به ان يقول الحمد لله رب العالمين كمال الحمد على حال والصلاة والسلام الامنان على سيد المرسلين كما ذكره المذكرون وكما اغفل عن ذكره الغافلون اللهم صل عليه وعلى آله وعلى سائر النبيين والكل وسائر الصالحين نعم ابيد ما ينبغي ان يساله السائلون ويستحب للحديث العارف عقد مجلس لا ملائمة فيه فانه من علامات الرأفة والسماع فيه من حسن وجوه التحل واقواها ولتخذ رستميا يطلع عنه اذا اكثر للبحر فذلك دأب اكابر الحديث المتصدين مثل ذلك ومن روى عنه مثل ذلك ما لك وشعبة ووكج وابو عاصم ويزيد بن هرون في عدد كثير من الاعلام السابقين ولكن مستغلبة محض لا مبرقظا كذا يقع في مثل ما روي ان يزيد بن هرون سئل عن حديث فقال حدثنا به عدة فصح بمسئله بيا خالدة عدة بن من فقال له عدة بن من فقدتك ولا يستعمل على موضع مرتفع من كرسي وخو فانه لم يجد استملي قايما وعليه ان يتبع لفظ الحديث فيوجه على وجهه من غير خلاف **والفائدة** في استملي المستملي توصل من يسع لفظ المسملي على يده منه الى التفهم وتحقيقه بالبلغ المستملي **واما** من لم يسع الالفاظ المستملي فليس يستفيد بذلك جواز روايته لذلك عن النبي مطلقا من غير بيان للحال فيه وفي هذا كلام قد تقدم في النوع الرابع والعشرين ويستحب افتتاح المجلس بقراءة قارى لشي من القرآن العظيم فاذا فرغ استنصت المستملي اهل المجلس ان كان فيه لفظ ثم يسئل وعبد الله بن ابي نعالى رضي الله عنهما صلى الله عليه وسلم وتخرى الابلح في ذلك ثم يقبل على الحديث ويقول من ذكرته او ما ذكرته رحمة الله وغفر الله لك او نحو ذلك والله اعلم **وكما** انتهى لذكر النبي صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وذكر الخطيب انه يرفع صوته بذلك واذا انتهى لذكر الصحابي رضي الله عنه **والمحسن** للحديث التنا على شخه في حالة الرواية عنه بها هو اهل له فقد فعل ذلك غير واحد من السلف والعلماء كما روى عن عطاء بن رباح انه كان اذا حدث عن ابن عباس رضي الله عنهما قال حدثني الحزوني عن وكيع انه قال حدثنا سفيان امير المؤمنين في الحديث واهتم من ذلك الدعا له عند ذكره فلا يغفل عنه ولا ياتى ذكر من يروى عنه مما يعرف به من لقب كغند رلقب محمد جعفر صاحب شعبة ولون لقب محمد سليمان المصيفي ونسبة الى امر عرف بها كيعلى بن مينة الصحابي وهو ابن امية ومينة امه وقيل جدته ام ابيهم او وصف بصفه نقص في جسده عرف بها كسليمان الاعشى وعاصم الا جولا لا ما يكرهه من ذلك كما في اسحق بن ابراهيم الحزوني باني غلينة وهي لغة وقيل ام امية **روى** عن يحيى بن معين انه كان يقول حدثنا اسحق بن علقمة فنهاه لعمد حنبل ولا قل اسحق بن ابراهيم فانه بلغني انه كان يكره ان ينسب الى امه فقال قد قبلنا منك يا معلم الخير وقد استحب للمسلم ان يجمع في امه بين الرواية عن جماعة من شيوخه فقدمنا الاعلا اسنادا او لا ومن وجه آخر ويحكي عن كل شيخ منهم حديثا واحدا واحتار ما على سنده وقصصته فانه احسن واليق ويتفق ما عليه ويخبرني المستفاد منه وينبئ على ما فيه من فائدة وغلو وفضيلة وتجب وما لا يحمله

المسلمين

ك



عقول الحاضرين وما غشي فيه من دخول الوهم عليهم في فهمه وكان من عادة غيره واحد من المذكورين ختم الاملا  
بشي من الحكايات والنوادر والانشادات باسانيدها وذلك حسن واذا قصرت الحديث عن تخرج ما يمليه فاستعان  
ببعض حفاظ وقته فخرج له فلا بأس بذلك **الخطيب** كان جماعة من شيوخنا يفعلون ذلك واذا انجز  
الاملا فلا غنى عن مقابلته واتقانه واصلاح ما فسد منه بزيغ العلم وطغيانه **هـ** ثم غيرون من اداب الحديث  
اجتزأوا بها معرضين عن التطويل بما ليس من مقاماتها وهو ظاهر ليس من مستعملاتها والله الموفق وهو اعلم

بلغ مقام

**النوع الثامن والعشرون معرفة ادب طالب الحديث**

وقد اندرج طرف منه في ضمن ما تقدم فاول ما عليه تحقيق الاخلاص والحذر من ان يتخذ وضلة الى  
شي من الاعراض الذموية وروينا عن جابر بن سمرة رضي الله عنه انه قال لمن طلب الحديث لغير الله مكر به وروينا  
عن سفيان الثوري رضي الله عنه قال ما اعلم غفلة هو افضل من طلب الحديث لمن راد الله به وروينا عن اخوه عن ابن  
المبارك رضي الله عنه ومن اقرب الوجوه في اصلاح النية فيه ما روينا عن علي بن عمر واسحق بن عمار انه سأل ابا  
جعفر لعمري حمدان وكانا عبد بن صلح فقال له باي نية اكتب الحديث فقال السنتم تزورون عند ذكر الصالحين  
تنزل الرحمة والنعمة قال نعم قال فرسول الله صلى الله عليه وسلم راس الصالحين وليست له تبارك وتعالى التيسير والتأييد  
والتوفيق والتشديد وليست له نفسه بالاخلاص الزكية والاداب الرضية فقد روينا عن ابي عامر النبيل  
قال لمن طلب هذا الحديث فقد طلب اعلا امور الدين فوجب ان يكون خيرا الناس **و** في السنن الذي يستحب فيه الابتداء  
بسماع الحديث ومكتبته اختلافاً سبق بيانه في اول النوع الرابع والعشرين واذا اخذ فيه فليستمر عن سابق  
جسه واجتهاده ويبدا بالسماع من اسند شيوخ مضمونه ومن الاوطى فالاول من حيث العلم والشهرة والقدرة  
او غير ذلك واذا فرغ من سماع العوالي والمهمات التي يسلمه فليست له غيره روي عن يحيى بن معين انه قال  
اربعة لا يؤمن منهم رسلنا خازن الدرب وفنادي القاضي وابن الحديث ورجل يكتب في بابه ولا يتدخل في طلب الحديث  
وروي عن احمد بن حنبل رضي الله عنه انه قيل له ايرحل الرجل في طلب الحديث فقال بلى والله سديد القدر كان علمه  
والاسود بلخهما الحديث عن عمر رضي الله عنه فلا يقنعهما حتى يخرج الى عمر فيسمعه منه والله اعلم وعن ابراهيم بن  
ادهم رضي الله عنه قال ان الله تعالى يدفع البلا عن هذه الامة برحلة اصحاب الحديث **و** ولا يحل له للحرص والشرع على  
التساهل في السماع والتحلي والاخلاص لما يشترط عليه في ذلك على ما تقدم شرحه وليستعمل ما يسهل من الاحاديث  
الواردة بال صلاة والتسبيح وغيرها من الاعمال الصالحة فذلك زكاه الحديث على ما روينا عن العبد الصالح  
يشترط الحارث الحافي رضي الله عنه وروينا عنه ايضا انه قال لا يصحب الحديث اذوا وكوة هذا الحديث اعلموا  
من كل ما يحدث خمسة احاديث وروينا عن علي بن عمار عن قيس بن المثلث رضي الله عنه قال اذا بلغك شي من الخبر فاعمل  
به ولو مرة تكن من اهل وروينا عن وكيع قال اذا اردت ان تحفظ الحديث فاعمله ولا يخطئ شيخه ومن  
يسع منه فذلك اجلا للحديث والعلم ولا يتقل عليه ولا يطول بحيث يصحبه فانه غشي على فاعل ذلك ان يحرم

انه

الانشاء

الانشاء وقد روي عن الزهري انه قال اذا طال المجلس كان للشيطان فيه نصيب **و** ومن طفر من  
الطلبة بسماع شيخ فكمته غيره لينفرد به عنهم كان جديرا بان لا ينتفع به وذلك من الموم الذي يقع فيه  
جسلة الطلبة الوضعا **و** ومن اول فائدة طلب الحديث الافادة روي عن ملك رضي الله عنه انه قال من  
بركة الحديث افادة بعضهم بعضا وروينا عن اسحق بن ابراهيم عن راهويه انه قال لبعض من سيع منه في جامع  
انسج من كتابهم ما قد قرأت فقال انهم لا يكتفون في ذلك والله لا يعلمون قد راينا اقواما منعوا هذا السما  
فوالله ما افلحوا ولا انجحوا قلت **و** وقد راينا نحن اقواما منعوا السماع في افلحوا ولا انجحوا وسأل  
العافية والله اعلم **و** ولا يكن ممن نفعه للقيام والكبر عن كثير من الطلب وقد روي عن مجاهد رضي الله عنه  
انه قال لا يعلم مستحي ولا متكبر وروينا عن عمر بن الخطاب وابنه رضي الله عنهما انها قال من رقى وجهه رقى  
علمه ولا يناف من ان يكتب عن من دونه ما يستفيد منه روي عن وكيع بن الجراح رضي الله عنه انه قال لا يتقبل  
الرجل من اصحاب الحديث حتى يكتب عن من هو فوقه وعن من هو مثله وعن من هو دونه **و** وليس بموفق من وضع شيا  
من وقته في الاستئثار من الشيوخ لمجرد اسم الكثرة وصيتها وليس من ذلك قول ابي حاتم الرازي اذ اكتب نقش  
واذا حدثت ففقت **و** وليكتب ويسمع ما يقع اليه من ذهاب او جزو على التمام ولا ينتخب فقد قال ابن المبارك رضي  
ما انتخب على عالم قط لا يذوق روي عن ابنه انه قال لا ينتخب على عالم الا بذهب وروينا اوبلغنا عن يحيى بن  
معين انه قال لا سيندم المنتخب في الحديث حين لا ينفعه الدمام فان ضاقت به الخلة عن الاستيعاب والرجوع الى  
الاسقا والاحتياط فليست له ان كان اهلا ميمزا عارفا بما يصلح للاسقا والاختيار وان كان قاصرا  
عن ذلك استعان ببعض الحفاظ لينتخب له وقد كان جماعة من الحفاظ متصدقين الانباء على الشيوخ والطلبة  
تسبع وتكتب بانتخابهم منهم ابراهيم بن ارمه الاصمعي وبو عبد الله الحسين بن محمد المحروفي عبيد العجل وابو  
الحسن الدارقطني وابو بكر الجاني في اخرون وكانت العادة جارية برسم الحفاظ علامة في اصل الشيخ على ما ينتخب  
فكان النخعي ابو الحسن يعلم بصادم دودة وابو محمد اللال يطامد دودة وابو الفضل الغلبي بصورة هرتين  
وكلام يعلم بحبر في الحاشية اليمين من الورقة وعلم الدارقطني في الحاشية اليسرى بخط عربي بالحرف وكان ابو  
القاسم اللاتفي الحفاظ يعلم خط صغير بالحرف على اول اسناد الحديث ولا يحرف في ذلك ولعل الخياط **و**  
لا ينبغي لطالب الحديث ان يقتصر على سماع الحديث وكتبته دون معرفته وفهمه فيكون قد انتخب نفسه من غير ان  
يظهر بطلايل وغيره ان حصل في عداد اهل الحديث بل لم يرد على ان صار من المتشبهين المنقوصين المتحلين بها  
هم منه عاقلون انش **و** في ابو المظفر بن الحفاظ ابى سعد السمعاني رحمه الله لفظا مديته من وقال  
انش **و** في الذي لفظا او قرأه عليه **و** في انش **و** في محمد بن ناصر المشلا في من لفظه **و** في انش **و**

ع

الله

الله

حش  
أؤزمه انفا

بال  
الجعاني

- الاديب الفاضل فارس بن الحسن لنفسه **و** ياطالب العلم الذي ذهبت عنه الرواية **و**
- كن في الرواية ذا العناية بالرواية والذراية **و**
- وارو القليل وراعهم فالعلم ليس له نصيبه **و**



وليكن العناية بالصحة من ثمرات الدين في دأود وسنن الشافعي وهاب الترمذي ضبطا مشحوا وفحوا الخفي  
 معانيهما ولا يخفى عن هاب السنن الكبير للبيهقي فانا لا نعلم مثله في باب ثمرات الدين ما في حاشية صاحب الحديث اليه من  
 كتب المسانيد كسند احمد ومن كتب الجوامع المصنفة في الاحكام المستقلة على المسانيد وغيرها وموطا مالك  
 هو المقدم منها ومن كتب علل الحديث ومن اجودها كتاب العلل عن احمد حنبل وكتاب العلل عن الدارقطني ومن  
 كتب معرفة الرجال وتواريخ الحديث ومن افضلها تاريخ الخوارزمي الكبير وكتاب الحج والتجديد لابن ابي حاتم ومن  
 كتب الضبط لمشكل الامتياز ومن اكملها كتاب الاكمال لا يضر من ما كولا ولكن كلما مر به اسم مشكل او كلف من  
 حديث مشكل بحث عنها واودعها قلبه فانه يجمع له بذلك علم كبير في تيسر وليكن يحفظه للحديث على التذرع  
 قليلا قليلا مع الايام والليل في ذلك الجزري بان تمتع بحفظه ومن ورد ذكره من حفاظ الحديث المتقدمين شعبة  
 وابن علية وهشام بن عمار عن معمر بن الزهري يقول من طلب العلم حمله فانه حمله وانما يدرك العلم  
 حديثا وحديثا والله اعلم ولكن الانفاق من شأنه فقد قال عبد الرحمن بن مهدي الخلفا الانفاق ثم ان المذاكرة  
 بما يتخذه من قوى اسباب الامتناع به قوسا عن علمه الخفي والذكر والحديث فان حياته ذكره وعن  
 ابراهيم الخفي ان من ستره ان يحفظ الحديث فلنحترق به ولو ان تحترق به من لا يشتهي به وليستغل بالخبر والنايف  
 والتصنيف اذا استعد لذلك وتاهل له فانه كما قال الخطيب يثبت الحفظ ويذكر القلب وسجد الطبع ويجيد  
 البيان وكشف اللبس ويكسب جميل الذكر ويخلده الى آخر الدهر ولما يمتد في علم الحديث ويقف على غوامضه  
 ويستبين الخفي من فوائده الا من فعل ذلك وحذث الصوري للفاطمة محمد بن علي قال رايت ابا محمد عبد الغني بن  
 سعيد الحافظ في المنام فقال لي يا عبد الله خرجت وصفت قبل ان تحال بينك وبينه هذا انا تراى قد جيل بيني  
 وبين ذلك والعلم بالحديث في تصنيفه طريقان احدهما التصنيف على الابواب وهو تخرجه على  
 احكام النعم وغيرها والثاني تصنيفه على المسانيد وجمع الحديث صحابي وحده والاختلاف انواعه  
 ولمن اختار ذلك ان يتبهر على حروف الحميم في اسماء ائمه وله ان يرتبهم على القبايل فيبدأ في هاتم ثم الاقرب  
 فالاقرب نسبيا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وله ان يرتب على سوابق الصحابة فيبدأ بالاعشرة ثم باهل بيته  
 ثم باهل الحديث ثم من اسلم وهاجرين الحديث وفتح مكة وختم باصاغر الصحابة كابي الطفيل ونظرايه  
 ثم بالنساء وهذا حسن والا واسهل وفي ذلك من وجوه الترتيب غير ذلك ثم ان من اعلا المراتب في  
 تصنيفه تصنيفه معلا بان يجمع في كل حديث طرقه واختلاف الرواة فيه كما فعل يعقوب بن شبيب في مسنده  
 وما يعتنون به في المايل في جمع الشيوخ اي جمع حديث شيوخ مخصوصين كل واحد منهم على انفراد وال  
 عثمان بن سعيد الدارمي يقال من لم يجمع حديثه هو لا الجنس فهو مفلس في الحديث سفينة وشعبة ومالك وحماد بن  
 زيد وان عيينه وهما اصول الدين واصحاب الحديث يجمعون حديث خلق كثير غير الذين ذكرهم الدارمي  
 منهم ابواب السخيات والزهرى والاوزاعي ويجمعون ايضا التراجم وهي اسانيد يحصون ما جاء بها بالجمع

والنايف

هذا هو الكتاب الذي ذكره في كتابه في تصنيفه

والنايف مثل ترجمة مالك عن نافع عن ابن عمر ورجحه سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة ورجحه هشا  
 ابن عمرو عن ابيه عن عاصمه في اشباهه لذلك كثيرة ويجمعون ايضا ابوابا من ابواب الكتب المصنفة للخاصة  
 الاحكام فيفردونها بالنايف فتصير كتب مفردة بنوعيات روية الله عز وجل وباب رفع اليدين  
 وباب القراءة خلف الامام وغير ذلك ويفردون احاديث فيجوزون طرقها في كتب مفردة نحو طرق  
 حديث قبض العلم وحديث الغسل يوم الجمعة وغير ذلك وكثير من انواع كتابها هذا وقد افردوا احاديثه  
 بالجمع والتصنيف وعليه في كل ذلك تصحح القصد والمخدر من قصد الحاشية ونحوه بلغنا عن  
 حمزة بن محمد الباقاني انه خرج حديثا واحدا من نحو ما يقي طريق فاعجبه ذلك فرأى يحيى بن معين في منامه فذكر  
 له ذلك فقال له اخشى ان يدخل هذا تحت الهاكمه الشاثر ثم لحدوا ان يخرج الى الناس ما يصنفه الا  
 بعد تفحصه وتحريره واعادة النظر فيه وتكريره ولتقوا ان يجمع ما لم يتاهل بعد الاجتناب عن توافقه  
 فائدة تجميعه كيلا يكون حكمه ما رويناه عن علي بن المديني قال اذا رايت الحديث اولها يكتب الحديث بجمع  
 حديث الغسل وحديث من كتب فكتب على فقهه لا ينفك ثم ان هذا الباب مدخل الى هذا الشأن ينفع  
 عن اصوله وفروعه شارح المصطلحات اهلها ومقاصد فهمهم ونهضت ان ينفك الحديث بالجهل بها انفسا  
 فاحشها فهو ان شاء الله تعالى جذرا بان يقدم العناية به ونسئل الله سبحانه وفعله العظيم وهو اعلم

**النوع التاسع والعشرون معرفة الاسناد العالي والنازل**

اصل الاسناد او الاختصاص فاصله من خصائص هذه الامة وسنة بالغة من السنن الموكدة  
 رويها من غير وجه عن عبد الله بن المبارك رضي الله عنه قال الاسناد من الدين لولا الاسناد لقال من يشا  
 ما شا وطلب العلوق فيه سنة ايضا ولذلك استجبت الرحلة فيه على ما سبق ذكره قال احمد حنبل رضي الله عنه  
 طلب الاسناد العالي سنة عن من سلف وقد رويناه ان يحيى بن معين رضي الله عنه قيل له في مرضه الذي مات  
 فيه ما تشتهي ان يبيت خالي واسنادا عاليا قلت العلوق بعد الاسناد من الخلل لان كل رجل من  
 رجاله يحتمل ان يقع الخلل من جهته ستهوا او عدا في قلتهم قلته جهات الخلل وفي كثير من كثرة جهات الخلل  
 وهذا جلي واضح ثم ان العلوق المطلوب في رواية الحديث على اقسام خمسة اولها  
 القرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم باسناد نظيف غير ضعيف وذلك من اجل انواع العلوق وقد رويناه  
 عن محمد بن اسمعيل الطوسي الرازي هذا العالم رضي الله عنه انه قال قرب الاسناد قرب او قرب الى الله عز وجل  
 وهذا كما قال لان قرب الاسناد قرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرب اليه قرب الى الله عز وجل  
 الثاني وهو الذي ذكره الحاكم ابو عبد الله الحافظ القرب من امام من ائمة الحديث وان كثرت الحدود من  
 ذلك الامام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا وجد ذلك في اسناد وصف بالعلو نظرا الى قرب من  
 ذلك الامام وان لم يكن عاليا بالنسبة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلام الحاكم يوم ان القرب من رسول

هذا هو الكتاب الذي ذكره في كتابه في تصنيفه







نحن في معرفة العلو فانه مفصل لتفصيلها المراتب النزول والعلم عند الله تبارك وتعالى  
 ان النزول مفضل من غوب عنه الفضيلة للعلو على ما تقدم بيانه ودليله وحكي ان خلاصه عن بعض اهل النظر  
 انه لا تنزل في الاسناد افضل واجتج له عما عناه انه يجب الاجتهاد والنظر في تعديل كل راو وتخرج  
 فكلما زاد وكان الاجتهاد اكثر وكان الاجزا اكثر وهذا مذهب ضعيف للجهل وقد روي عن علي بن ابي  
 واي عكر والمستعمل النيسابوري انما قال لا تنزل في شؤم وهذا نحوه مما جاز في ذم النزول بخصوص بعض  
 النزول فان النزول اذا تعين دون العلو طريقا الى فائدة راجحة على آية العلو فهو مختار غير مردول والله اعلم  
**النوع الموفى ثلثين معرفة المشهور من الحديث**  
 ومعنى المشهور مفهوم وهو منقسم الى صحيح كقوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات وامثاله والخبر  
 صحيح كحديث طلب العلم فريضة على كل مسلم وكما يلاحظ عن احمد بن حنبل رضى الله عنه انه قال لربعة احاديث تدور  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاسواق ليس لها اصل من يشر في خروج اهل ريشته بالجنة ومن اذا  
 ذمها فانا خصمته يوم القيمة ونحوكم يوم صومكم وللسايل حتى وان جاء على فرس وينقسم من وجه  
 آخر الى ما هو مشهور بين اهل الحديث وغيرهم كقوله صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده  
 واشباهه والما هو مشهور بين اهل الحديث خلاصة من غيرهم كالذي رويناه عن محمد بن عبد الله الانصاري عن سليمان  
 التيمي عن ابي جابر عن انس بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قتبت شهرا بعد الزكوى يدعوني على زعل وكان في  
 مشهور بين اهل الحديث محتج في الصحيح وله رواية عن انس بن مالك عن ابي جابر عن النبي ورواه عن النبي  
 غير الانصاري ولا يعلم ذلك الا اهل الضعفة واما غيرهم فقد يستخرجون من حيث ان النبي يروي عن انس وهو هاهنا  
 يروي عن واحد عن انس ومن المشهور المتواتر الذي يذكره اهل التقم واصوله واهل الحديث لا يذكره باسمه الخاص  
 المشعر معناه الخاص وان الحافظ الخطيب قد ذكره في كلامه ما يشعربا انه اتبع فيه غير اهل الحديث ولعل ذلك  
 لكونه لا يشبهه صناعته ولا يحاذي جوده رواياتهم فانه عبارة عن الخبر الذي ينقله من حصل العلم به  
 ضرورة ولا بد من اسناده من استمرار هذا الشرط في روايته من قوله المتبهاه ومن سئل عن ابراهيم بن ابي  
 يروي من الحديث اعياه تطلبه وحديث انما الاعمال بالنيات ليس من ذلك لسبيل وان نقله عدد التواتر وزيادة  
 لان ذلك طرا عليه في وسط اسناده ولم يوجد في اوايله على ما سبق ذكره **نوع** حديث من كذب على محمد  
 فليتبوا مقعده من النار نراه مثالا لذلك فانه نقله الصحابة رضى الله عنهم العدد الجمة وهو في الصحيحين مروى عن  
 جماعة منهم وذكر ابو بكر البر الحافظ الجليل في مسنده انه رواه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو من اربعين رجلا  
 من الصحابة وذكر بعض الحفا انما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنا وستون نفسا من الصحابة وفيهم العشرة المشهود  
 لهم بالجنة قال وليس في الدنيا حديث اجتمع على روايته العشرة غيره ولا يعرف حديث يروي عن اكثر من ستين نفسا  
 من الصحابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا هذا الحديث الواحد **نوع** وبلغ بعضهم بعض اهل الحديث

ان  
كان  
من  
رواه

اكثر من هذا العدد وفي بعض ذلك عدد التواتر ثم لم يزل عدد روايته في زياد ولهم جزا على التواتر والاستمر  
 والله اعلم **النوع الثاني والثلاثون معرفة الغريب والعزيب من الحديث**  
 روي عن ابي عبد الله بن منة الحافظ الاصبهاني انه قال الغريب من الحديث كحديث الزهري وقتادة واشباههما  
 من الامة ممن يجمع حديثهم اذا انفرد الرجل عنهم بالحديث يشي غريبا فاذا روى عنهم رجلان وثلاثة واشتركوا  
 في حديث يشي عزيبا فاذا روى الجماعة عنهم حديث يشي مشهورا **نوع** الحديث الذي ينفرد به بعض  
 الرواة يوصف بالغريب وكذلك الحديث الذي ينفرد به بعضهم بامر لا يذكر فيه غيره اما في متنه واما في اسناده  
 وليس كلما ينفرد من انواع الافراد معدودا من انواع الغريب كما في الافراد المضافة الى الملة على ما سبق شرحه  
**نوع** ان الغريب ينقسم الى صحيح كالافراد المحترمة في الصحيح والى غير صحيح وذلك هو الغالب على الغراب  
 روي عن احمد بن حنبل رضى الله عنه انه قال لا يكتبوا هذه الاحاديث الغراب فانها متاكير وعامة ما  
 عن الضعفاء وينقسم الغريب ايضا من وجه آخر فانه ما هو غريب متنا واسنادا وهو الحديث الذي  
 تفرد به رواية متنه راوا واحد ومنه ما هو غريب اسنادا لا متنا كالحديث الذي متنه معروف مروى  
 عن جماعة من الصحابة اذا انفرد بعضهم بروايته عن صحابي آخر كان عربيا من ذلك الوجه مع ان متنه غير غريب  
 ومن ذلك غراب الشيوخ في سلاسل المتن الصحيحة وهذا الذي يقول فيه الترمذي غريب من هذا الوجه ولا يري  
 هذا النوع ينقسم فلا يوجد اذا ما هو غريب متنا وليس غريبا اسنادا الا اذا اشتهر بالحديث المفرد عن  
 تفرد به فرواه عنه عدد كثيرون فانه يصير غريبا مشهورا وغريبا متنا وغير غريبا اسنادا لكن بالنظر سلا  
 احده في الاسناد فان اسناده متصف بالغرابية في طرفه الاول متصف بالمشهور في طرفه الآخر كحديث انما  
 الاعمال بالنيات وكسائر الغراب التي اشتهرت عليها التصانيف المشهورة والله اعلم  
**النوع الثاني والثلاثون معرفة غريب الحديث**  
 وهو عبارة عما وقع في متن الاحاديث من الالفاظ الغامضة البعيدة من الفهم لقلة استعمالها  
 في فهم يقبح جعلها باهل الحديث خاصة ثم باهل العلم عامة والخوض فيه ليس بالهين والخاص فيه حقيق بالبحر  
 جدير بالتوقي روي عن ابي يعقوب عن ابي جابر عن انس بن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالظن فاسخطي وبلغت عن ابي  
 اصحاب الغريب فاني اكون انما في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم بالظن فاسخطي وبلغت عن ابي  
 محمد عبد الملك لحدثني ابو قلابه عبد الملك بن محمد قال قلت للاصبهاني يا با سعيد ما معنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الجاز الحق سقته فقال انما اسر حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن العرب تزعج ان السقته الذي  
**نوع** ان غير واحد من العلماء صنفوا في ذلك فاحسنوا وروينا عن الحاكم في الحافظ لا قول من  
 صنف الغريب في الاسلام المتضمنين شمائل ومنهم من خالفه فقال اول من صنف فيه ابو عبيد معمر بن النخعي وكاباها  
 معمر بن ان وصنف بعد ذلك ابو عبيد القاسم بن سلام كاباها المشهور في الجادة واستقصى فوقع من اهل العلم بموقع

ار  
والله اعلم  
والله اعلم  
والله اعلم

الله اعلم  
والله اعلم







ح  
قاله

اخلافه سَمِعُ مَنْ رَوَاهُ وَيُقَسَّمُ قِسْمَةً بَالِغَةً إِلَى تَصْغِيرِ اللَّفْظِ وَهُوَ الْأَكْثَرُ إِلَى تَصْغِيرِ يَتَعَلَّقُ بِالْمَعْنَى  
دُونَ اللَّفْظِ كَمَا سَمِعْتُ عَنْ مُحَمَّدٍ الْمُشَنَّى فِي الصَّلَاةِ إِلَى عِزَّةٍ وَتَسْمِيَةِ بَعْضِ مَا ذَكَرْنَاهُ تَصْغِيرًا حِجَازًا وَالْإِلَاعَاجُ  
وَكَثِيرٌ مِنَ التَّصْغِيرِ الْمَنْقُولِ عَنِ الْأَكْبَارِ لِجَلَّةِ هَمْدِهِ أَعْدَاؤُهُمْ يَقُولُهَا نَاقِلُوهُ وَنَسَّالُ اللَّهِ تَعَالَى النُّوْبُ  
وَالْعَصْمَةُ وَهِيَ أَعْلَمُ

وانما يحكى للقيام به الايمه الجامعون بين صناعتى الحديث والنفعه الخواصون على المعاني الدقيقه  
اعلم انما يذكر في هذا الباب ينقسم الى قسمين احدهما ان يمكن الجمع بين الحديث ولا يتعدى  
ابدا وجهه شفا فيهما فيتعين حينئذ المصير الى ذلك والقول بهما معا ومثاله حدث لا عدوى ولا طير  
لا يورد منخرط على مصحح وحدث فردد من المزدوم فراك من الاسد وجه الجمع بينهما ان هذه الامراض لا يوردي  
بطبعها ولكن الله تبارك وتعالى جعل علاجها للمريض بها للصحيح سببا لا يعدايم مرضه ثم قد يختلف ذلك عن  
سببه كما في سائر الاسباب ففي الحديث الاول نعى صلى الله عليه وسلم ما كان يعقده الجاهلي من اذى كالعدي  
بطبعه ولهذا لم ينعى اذى الاول وفي الثاني علم بان الله سبحانه جعل اذى كسببها لذلك وجذر من الضرر الذي  
يغلب وجوده عند وجوده بفعل الله سبحانه وتعالى ولهذا في الحديث امثاله كثيرة وكما يختلف الحديث لان قبيده  
في هذا المعنى ان يكن قد احسن فيه من وجه فقد اسى في اشياء منه قصير باعده فيها واتى ما غيره اولى واقرى  
وقد روي عن محمد بن يحيى بن خزيمة الامام انه قال لا اعرف انه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثان باسنا  
صحيحين متضادين فمن كان عنده فليما تقي به لا تقي بينهما القسمة الثاني ان يتضاد بحيث لا يمكن الجمع  
بينهما واذك على ضربين احدهما ان يظهر كواحد منهما ناسخا والآخر منسوخا فيعمل بالناسخ ويترك  
المنسوخ والثاني ان لا يقوم دلالة على ان النسخ الناسخ ايهما والمنسوخ ايهما فيخرج حينئذ الى الترجيح  
ويعمل بالاربع منهما والاثبت كالترجيح بكثرة الرواة او بصفات اخرى في خمسين وجه من وجوه الترجمات

والله اعلم  
مشاهير ما روى عن عبد الله بن المبارك قال سئلت عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال حدثني شيبان بن عبد الله  
قال سمعت ابا ادريس يقول سمعت والدة بن الاسقع يقول سمعت ابا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه  
يقول لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا اليها **هـ** تذكر سفين في هذا الاسناد زيادة ووهم وهكذا ذكر ابا ادريس  
**ا** الوهم في ذكر سفين فمن دوزان المبارك لان جماعة ثقات رَوَوْه عن ابن المبارك عن ابن جابر نفسه ومنهم  
من صح فيه بلفظ الاخبار بينهما **ا** ذكر ابا ادريس فيه فان المبارك منسوب فيه الى الوهم وذلك لان جماعة  
من الثقات رَوَوْه عن ابن جابر فلم يذكر ابا ادريس بين بشير وواظله وفيهم من صح فيه بسامع بشير من واظله  
قال ابو حاتم الرازي يروون ان ابن المبارك وهم في هذا **و** لكن لما حدثت بشير عن ابي ادريس فغلط ابن المبارك

下



وهذا من هذا ما روي عن ابي ادريس عن وائل وقد سمع هذا السمر من وائل نفسه **وقد ألف**  
الخطيب الحافظ في هذا النوع كتابا سماه كتاب تمييز المزيدي متصل الاسانيد وفي كثير مما ذكره نظر لان  
الاسناد الخالي عن الراوي الزايد كان يقطع عن ذلك فينسخ عن حكم بارساله ويجعل معلا بالاسناد  
الذي ذكر فيه الزايد ما عرفت في نوع المعلل وكما ياتي ذكره ان شاء الله تعالى في النوع الذي يليه وان كان فيه تصح  
بالسمع او الاجل كما في المثال الذي ورد فيه فاجاز ان يكون قد سمع ذلك من رجل سمعه عنده ثم سمعه عنده  
لغرضه فيكون يسري في هذا المثلث قد سمع من ابي ادريس عن وائل ثم لقي وائل فسمع منه كما جاء مثله  
مصرحاً به في غير هذا المثلث الا ان توجد قرينة تدل على كونه وهمياً كخبر ما ذكره ابو حاتم في المثال المذكور  
وايضاً فالظاهر من وقع ليعمل ذلك ان يذكر السماعين فادام حتى عنه ذكر ذلك حملناه على الزيادة المذكورة

### والله اعلم **النوع الثامن والثلاثون معرفة المراسيل الخفي رسالها**

**هذا النوع** من عظم الغايه يذكر الاتساع في الرواية والجمع لطرق الاحاد مع المعرفة الثامنة  
والخطيب الحافظ في كتاب التفضيل لم يهر المراسيل من الراوي فيها وعدم اللقاء كما في الحديث المروي عن العوام  
ابن جوشب عن عبد الله بن ابي اوفى قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قال لا ايلال قد قامت الصلاة فقص وكبر  
رؤي فيه عن احمد بن حنبل انه قال العوام لم يلق ابن ابي اوفى ومنه ما كان للحكم بارساله محالاً على مجيئه من وجه آخر  
بزيادة شخص واحد واكثر في الموضوع المدعى فيه الارسال كالحديث الذي سبق ذكره في النوع العاشر عن عبد الرزاق  
عن الثوري عن ابي اسحق فانه حكم فيه بالانقطاع والارسال بين عبد الرزاق والثوري لانه روى عن عبد الرزاق  
والحدثين الثوري عن ابي اسحق عن الثوري عن ابي اسحق وحكم ايضا فيه بالارسال بين الثوري وابي اسحق  
لانه روى عن الثوري عن شريك عن ابي اسحق وهذا وما سبق في النوع قبله الذي يتعذر ان لا يعرض بكل  
واحد منهما على الآخر على ما تقدمت الاشارة اليه والله اعلم

### **النوع التاسع والثلاثون معرفة الصحابة رضي الله عنهم اجمعين**

**هذا النوع** كبير قد الف الناس فيه كتباً كثيرة ومن اجلها واكثرها فوايد كتاب الاستيعاب لابن  
عبد البر ولا ما شأنه به من اسرار كثيرة مما شجر بين الصحابة وحباياه عن الاخبار بين المحدثين وغالب على  
الاخبار بين الاهار والتخليط فيما يروونه وانا اردت ان نكتبنا نافعاً ان شاء الله قد كان ينبغي لصنفي كتب الصحابة ان  
يتوجهوا بصاحبه في فوائدها **والله** خلف اهل العلم في ان الصحابة من المعروفين وطريق  
اهل الحديث ان كل مسلم رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو من الصحابة قال البخاري في صحيحه من صحب النبي  
صلى الله عليه وسلم او رآه من المسلمين فهو من اصحابه وبلغنا عن ابي المظفر السعدي المروزي انه قال الصحابة  
الحديث يطلقون اسم الصحابة على كل من روى عنه حديثاً او كلمة ويتوسعون حتى يعدون من رآه رؤية  
من الصحابة وهذا الشرف منزلة النبي صلى الله عليه وسلم اعطوا كل من رآه حكم الطهبة وذكر ان اسم الصحابي

من حيث اللغة والظاهر تقع على من طالت صحبت النبي صلى الله عليه وسلم وكثرت محالسته له على طرق  
التبع له والاخذ عنه قال وهذا طريق الاصوليين **قلت** وقد روي عن سعد بن المسيب  
انه كان لا يعد الصحابي الا من اقام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة او سنتين وغزاه معه غزوة او  
غزوتين وفاق المراد بهذا ان صح عنه راجع الى المحكي عن الاصوليين ولكن في عبارته ضيق لوجب ان  
لا يعد من الصحابة جبر بن عبد الله الجلي ومن شاركه في فقد ظاهرهما اشتراطه فيهم من لا يعرف خلافا  
في عرق من الصحابة وروى عن شعبه عن موسى السبلي واثنى عليه خيراً قال اتيته انس بن مالك فقلت  
هل بقي من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ غيرك لا بقي من الاعراب قد رآه فاجابني بحبه فلا  
اسناده جيد حدث به مسلم بحضرة ابي زرعة ثم ان كون الواحد منهم صحابياً تارة يعرف بالتواتر  
وتارة بالاستقصاء القاصرة عن التواتر وتارة بالبروي عن احاد الصحابة بانه صحابي وتارة بقوله  
واخباره عن نفسه بعد ثبوت عدالتهم بانه صحابي والله اعلم **الثاني** انبه للصحابة باسراهم خصيصة  
وهي انه لا يسأل عن عدالة احدهم بل ذلك امر مفروض منه لكونهم على الاطلاق معدلين بنصوص الجاه  
والسنة واجماع من يعتد به في الاجماع من الامة قال الله تبارك وتعالى كنتم خير امة اخرجت للناس الاية  
فيلتفت المفسرون على انه وارد في اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطاً  
لتكونوا شهداء على الناس وهذا خطاب مع الموجودين حينئذ والسماعة محمد رسول الله والذين معه اشهدوا على  
الكفار الاية وفي نصوص السنة المشاهدة بذلك منها حديث ابي سعيد الملقى على محبته ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لا يستبوا اصحابي فوالذي نفسي بيده لو اتوا احداكم انفق مثل احدى هذه ما ادركتم احداهم ولا  
نصيغته **ثالث** ان الامة مجمعة على تعديل جميع الصحابة ومن لا يسن القتل منهم فذلك اجماع العلماء  
الذين يعتد بهم في الاجماع احساناً للظن بهم ونظراً الى ما تمهد لهم من المآثر وكان الله سبحانه وتعالى اثنى  
الاجماع على ذلك لكونهم نعمة الشريعة والله اعلم **الثاني** انبه اكثر الصحابة حديثاً عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ابو هريرة روى ذلك عن سعيد بن ابي الحسن واحمد بن حنبل وذلك من الظاهر الذي لا يخفى على حديثي  
وهو اول صاحب حديث بلغنا عن ابي بكر بن زيد اود البجستاني قال رايت ابا هريرة في النوم وانا بسجستان  
اصتف حديث ابي هريرة فقلت اني لاجتنبك فقال انا اول صاحب حديث كان في الدنيا وعن احمد بن حنبل ايضا  
رضي الله عنه قال ستة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اكثر الرواية عنه وعمر وابي هريرة وابن عمر وعائشة  
وجابر بن عبد الله وابن عباس وانس وابو هريرة اكثرهم حديثاً وحل عند الثقات **ثالث** ان اكثر الصحابة  
قتيلاً يروى ابن عباس بلغنا عن احمد بن حنبل قال ليس احداً من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يروى عنه في القتيوي  
اكثر من ابن عباس وروى عن احمد بن حنبل ايضا انه قيل له من العبادلة فقال عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر  
وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمر وقيل له فابن مسعود قال لا ليس عبد الله بن مسعود من العبادلة قال الحافظ

الاسم على علم  
الصحابة

وتنقل  
كثيراً

الاسم الصحابي  
الاسم الصحابي  
الاسم الصحابي



اجلها اليه في نماز ونياه عنه وقراءته خطبه وهذا لان ابن مسعود تقدم موته وهو لا عاشوا حتى احتججوا  
علمهم فاذا اجتمعوا على شيء قيل هذا قول الصحابة وهذا قولهم قلت **ويلحق بابن مسعود في ذلك**  
المسمى بعبد الله من الصحابة وهم نحو مائتين وعشرين نفسا والله اعلم وروينا عن علي بن عبد الله المدني  
قال لم يكن من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم احده احب اليه يقومون بقوله في الفتنة الا ثلاثة عبد الله بن مسعود  
وزيد بن ثابت وابن عباس رضي الله عنهم كان لكل رجل منهم اصحاب يقولون بقوله ويقولون الناس وروينا  
عن مسروق قال وجدت علم اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انتهى اليه ستة عشر وعلى واخي وزيد واخي المردا  
وعبد الله بن مسعود **ثم انتهى علم هؤلاء الستة الى اثنين على وعبد الله وروينا نحوه عن طريق**  
عن الشعبي عن مسروق لكن ذكرنا موسى بن خالد في الدرر وروينا عن الشعبي في ان العلم لو خذ عن ستة من  
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عمرو وعبد الله وزيد تشبه علم بعضهم بعضا وكان يقتبس بعضهم  
من بعض وكان على والشعري واخي تشبه علم بعضهم بعضا وكان يقتبس بعضهم من بعض وروينا عن الحافظ  
احمد اليه في ان المشافعي ذكر الصحابة في رسالته القديمة فاشبه علمهم علم اهل مكة ثم قال لو هم فوقنا في كل  
علم واجتهاد وورع وعقل وامر استدرك به علم واستنبط به وارادهم لنا احدا واخي يمان راينا  
عندنا لانفسنا والله اعلم **رابعة** روينا عن علي بن زرعة الرازي انه سئل عن عدة من روي  
عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يضبط هذا شهيد مع النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع اربعون الفا  
وشهد معه تبوك سبعون الفا وروينا عن ابي زرعة ايضا انه قيل له الميسر يقال حديث النبي صلى الله عليه وسلم  
اربعة الالف حديث في لو مني لاذ قلل الله انيابه هذا قول الزنادقة ومن خصي حديث رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مائة الف واربعة عشر الفا من الصحابة ممن روي عنه  
وسمع منه وفي رواية ممن رآه وسمع منه فقيل له يا ابا زرعة هؤلاء ائمة كانوا واين سمعوا منه في اهل مكة واهل  
المدينة ومن بينهما والاعراب ومن شهد معه حجة الوداع كل رآه وسع منه بعرفة قلت **ثم انه اختلف**  
في عدد طبقاتهم واصنافهم والنظر في ذلك الى السبق بالسلام والهجرة وشهود المشاهد الفاضلة مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم باياتها وامهاتنا وانفسنا هو صلى الله عليه وسلم وجعلهم الحاكم ابو عبد الله اثنتي  
عشرة طبقة ومنهم من زاد على ذلك واشتدوا في تفصيل ذلك والله اعلم **امسة** افضلهم على  
الاطلاق ابو بكر رضي الله عنه ثم عمر ثم ان جمهور السلف على تقديم عثمان على علي وقدم اهل الكوفة من اهل السنة  
عليه على عثمان وبعده اثنان من الثوري ولا ثم يرجع الى تقديم عثمان روي ذلك عنه وعنهم الخطابي ومن نقل  
عنه من اهل الحديث تقدم على عثمان محمد بن حنفية وتقدم عثمان هو الذي استقر عليه مذاهب اصحاب  
الحديث واهل السنة **واما** افضل اصنافهم فمناقبه في اليوم من البغداد في القمي اصحابنا فمناقبه  
على ان افضلهم الخلفاء الاربعة ثم الستة الباقيون ليتمام العشرة ثم البدر واثون ثم اصحاب ائمة ثم اهل البيعة

الرضوان

الرضوان بالحديث **قلت** وفي نص القرآن تفضيل السابقين الاولين من المهاجرين والانصار الذين  
صلوا الى القبلة في قول سعيد بن المسيب وطائفة وفي قول الشعبي هو الذين شهدوا بيعة الرضوان وعن  
محمد بن ابي القزظي وعطاب بن يسار انهما لا يهرأهلا يدر روي ذلك عنهما ابن عبد البر فيما وجدناه عند الله  
**السادسة** اختلف السلف في اهلهم اسلاما فقيس ابو بكر الصديق روي ذلك عن ابن عباس  
وحسان بن ثابت وابراهيم النخعي وغيرهم **وقيل** على اول من اسلم روي ذلك عن زيد بن ارقم واخي ذر والمقداد  
 وغيرهم وقال الحاكم ابو عبد الله لا علم خلافا بين اصحاب النواحي ان علي بن ابي طالب واهله اسلموا واستنكروا هذا من  
الحكم **وقيل** اول من اسلم زيد بن حارثة وذكره محمد بن حنبل في كتابه الزهري **وقيل** اول من اسلم خديجة ثم  
المومنين روي ذلك من وجه عن الزهري وهو قول قتادة ومحمد بن اسحق بن عمار وروى ايضا عن ابن عباس  
واقعي المغيرة المفسر فيما رويناه وبلغنا عنه اتفاق العلماء على ان اول من اسلم خديجة وان اختلا فمهر انما هو في  
اول من اسلم بعدها **والا** وروى ان يقال اول من اسلم من الرجال الاجرة ابو بكر ومن الصبيان انا والاخذات علي ومن  
النساء خديجة ومن الموالى زيد ومن المجيد بكال والله اعلم **السابعة** اخبرهم على الاطلاق موت ابو  
الطيفيل عامر بن واثل مات سنة ثمان من الهجرة **واما** بالاضافة الى النواحي فاخبر من مات منهم بالمدينة جا  
ابن عبد الله روى احمد بن حنبل عن قتادة وقيل سهل بن سعد وقيل السائب بن يزيد **واخبر** من مات منهم  
بمكة عبد الله بن عمرو وقيل جابر بن عبد الله وذكره علي بن المديني ابا الطيفيل بمكة مات ففواذ الاخر بها واخبر  
من مات منهم بالبصرة اثنان من مالكا لا ابو عمر بن عبد الله اسما اعلم احدا مات بعد عن رأي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الا ابا الطيفيل **والخبر** من مات منهم بالكوفة عبد الله بن ابي ابي وبالشام عبد الله بن بشر وقيل بل ابو  
امية وبسطة بعضهم فقال اخبر من مات من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بمصر عبد الله بن الحارث بن حزة الزيد  
وبسطة لمسطين ابواي بن امرئ خزام وبدمشق واثل بن الاسقع **وبخبر** من عبد بن بشر وباليامامة  
الهدماس بن زياد وباليامامة زينة العرس بن عبيدة وبالقوفة ربيعة بن ثابت وباليامامة ادية  
في الاعراب سلمة بن الاكوع رضي الله عنهم اجمعين **وفي** بعض ما ذكرناه خلافا لم تذكر وقوله روي عن باقر بن  
الايض انما هو في حاضرة بركة وقبرها ونزل سلمة الى المدينة قبل موته بليال مات بها والله اعلم

**النوع المو في اربعين معرفة التابعين**

**هـ** **وا** ومعرفة الصحابة اصل اصل يرجع اليه في معرفة المراسل والمسند في الخطيب الحافظ  
التابعي من حب الصحابي **قلت** ومطلقة مخصوص بالتابع باحسان وبقا للواحد منهم تاج ونا  
وكلام الحاكم ابي عبد الله وغيره مشعر بان يكتفي فيه ان يسع من الصحابي ويلقاه وان لم توجد الصحبة الحرفية  
والاكتفا في هذا مجرد التلقا والرواية اقرب منه في الصحابي نظر الى مقتضى اللطيف فيما وهب **وهـ** مما ذكر في  
هذا النوع **احـ** رها ذلك الحافظ ابو عبد الله ان التابعين على خمس عشرة طبقة الاول الذين لحقوا

اعلم

س

ن

ي

نعم ما

سليح مسام



الحقوا الحشرة سعيد بن المسيب وقيس بن عباد وابو علقم النهدي وقيس بن عباد وابو ساسان حزين بن المبرد  
وابو وائل وابو رجاء الغطاري وغيرهم وعليه في بعض هؤلاء آثار فان سعيد بن المسيب ليس بهذه المثابة لانه  
ولد في خلافة عمر ولم يسع من أكثر الحشرة وقد قال بعضهم لا يصح له روايته عن أحد من الحشرة إلا سعيد بن مسية  
وقاص قل **وكان سعيد آخرهم موتاً وذكر الحاكم قبل ذلك المذكوران سعيداً أدرك عمر ثلثين سنة**  
آخر الحشرة وقال ليس في جماعة التابعين من أدركهم وسمع منهم غير سعيد وقيس بن عباد وحازم وليس ذلك  
عليه ما ذكرناه **فقد روي عن قيس بن عباد سمع الحشرة وروى عنهم وليس في التابعين أحد روي**  
عن الحشرة سواه ذكر ذلك عبد الرحمن بن يوسف بن خراش الحافظ فيما رويانا وبلغنا عنه وعن أبي داود  
السجستاني أنه قال روي عن التسعة ولم يرو عن عبد الرحمن بن عوف **ويكفي هؤلاء التابعون الذين ولدوا**  
في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم من أئمة الصحابة كعبد الله بن علي طلحة وابي أمية أسعد بن سهل بن حنيف وابي  
أدريس الثوري وغيرهم **الثاني** فيه المحضرون من التابعين هم الذين أدركوا الجاهلية وحياة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم واسلموا ولا صحبة لهم وأحد هم مخصوص بفتح الكا كانه مخصوص أي فطرح عن نظائره الذين  
أدركوا الصحبة وغيرهم وذكر مسلم فبلغ منهم عشرين نفساً منهم أبو عمرو والشيباني وسويد بن غفلة الكندي  
وعمر بن ميمون لا ودي وعبد جبير بن يزيد الخثعمي وابو عثمان النهدي عبد الرحمن بن علي وابو الحلال العتكي  
وربيعة بن زاعة ومن لم يذكر مسلم منهم أبو مسلم الخولاني وعبد الله بن ثوب والاحنف بن قيس والله أعلم  
**الثالث** منهم من كان التابعين الفقهاء السبعة من أهل المدينة وهم سعيد بن المسيب والقاسم بن محمد وعروة  
ابن الزبير وخارجة بن زيد وابو سلمة بن عبد الرحمن وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وسليمان بن يسار وروينا عن  
الحافظ أبي عبد الله أنه قال هؤلاء الفقهاء السبعة عند الأكثرين من علماء الحجاز روي عن ابن المبارك قال كان  
فقهاء أهل المدينة الذين يصدر روعن رأيهم سبعة فذكر هؤلاء إلا أنه لم يذكر أباسم من عبد الرحمن وذكر  
بذلك مسلم بن عبد الله بن عمرو وثبت عن أبي الزناد شقيقهم في كتابه عنهم فذكر هؤلاء إلا أنه ذكر أبابكر بن  
عبد الرحمن بدل أبي سلمة وسالم **والرابعة** ورد عن أحمد حنبل أنه قال أفضل التابعين سعيد بن المسيب  
فقال له فعلقته والأسود فقال سعيد بن المسيب وعلقته والأسود وعنده أنه قال لا أعلم في التابعين مثلاً  
أي عثمان النهدي وقيس بن عباد وحازم وعنده أيضاً أنه قال أفضل التابعين قيس وابو عثمان وعلقته ومسروق  
هو لا كانوا فاضلين ومن عليته التابعين وأعجب ما وجدته عن الشيخ أبي عبد الله بن حنيفة الزاهد  
الشيرازي في كتاب له قال اختلف الناس في أفضل التابعين فأهل المدينة يقولون سعيد بن المسيب وأهل  
الكوفة يقولون أوليس القرني وأهل البصرة يقولون الحسن البصري وبلغنا عن أحمد حنبل قال ليس  
أحد أكثر في فتوى من الحسن وعطاء يعني من التابعين وقال أيضاً كان عطاء مفتي مكة والحسن مفتي البصرة فهذان  
أكثر الناس عنهم رأيهم وبلغنا عن أبي بكر بن داود قال سجدنا التابعين من الساجدة بنت

هم

ابن

سعيد بن

سعيد بن عمرو بنت عبد الرحمن وثالثتهما وليست كهناتهم الدرداء والله أعلم **السادس**  
روينا عن الحاكم أبي عبد الله قال طبقة نعد في التابعين ولم يصح سماع أحد منهم من الصحابة منهم أبو  
ابن سويد النخعي وليس بابراهيم بن يزيد النخعي الفقيه وكبير بن ليلى السبيط وكبير عبد الله بن الأشج وذكر  
غيرهم قال وطبقة عدلهم عند الناس في اتباع التابعين وقد لقوا الصحابة منهم أبو الزناد عبد بن  
ذكوان لقى عبد الله بن عمرو وأنسا وهشام بن عروة وقد أدخل على عبد الله بن عمرو وجابر بن عبد الله وموسى  
ابن عقبة وقد أدركنا من مالک وأحمد بن حنبل خالداً بن سعيد بن الحارث وفي بعض ما له مقال **قلت**  
**قلت** وقوم عدل وأمن التابعين وهم من الصحابة **ومن أعجب ذلك** عند الحاكم أبي عبد الله  
النعمان وسويد بن أبي مظهر المزني في التابعين عندما ذكر الأخوة من التابعين وهما صبيان معروفان  
مذكوران في الصحابة والله أعلم

**النوع الحادي والأربعون معرفة الأباير الإواة عن الأصاغر**

ومن **الف** أيدة فيه أن لا يتوهم كون المروي كبراً وفضل من الراوي نظراً إلى أن الأغلب كون المروي  
عنه كذلك فجعل بذلك منزلة لهما وقد صرح عن عايشة رضي الله عنها أنها قالت امرنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أن ننزل الناس منازلهم **ثم** إن ذلك يقع على ضرب منها أن يكون الراوي أكبر سنًا وأقدم  
طبقة من المروي عنه كالزهرى ويحيى بن سعيد الأنصاري في روايتهما عن مالك وكان القاسم عبيد الله بن عمر  
الأزهري من المتأخرين أحد شيوخ الخطيب روي عن الخطيب في بعض تصانيفه والخطيب إذا ذكر في نحو  
شبابه وطلبه ومنها أن يكون الراوي أكبر قدراً من المروي عنه بأن يكون حافظاً عالماً والمروي عنه شيخاً  
لأولياً في سبب كما لك في روايته عن عبد الله بن دينار وأحمد حنبل واسحق بن راهويه في روايتهما عن عبيد  
ابن موسى في أشباه لذلك كثيره ومنها أن يكون الراوي أكبر من الرجلين جميعاً وذلك كرواية كثير  
من الحكماء والحفاظ عن أصحابهم وتلاميذهم كعبد الغني الحافظ في روايته عن محمد بن علي الصوري وكرواية  
أبي بكر البرقاني عن أبي بكر الخطيب وكرواية الخطيب عن أبي نصر من مأكولا ونظاير ذلك كثيره ويندرج  
تحت هذا النوع ما يذكر من روايته الصحابي عن التابعي كرواية العبادلة وغيرهم من الصحابة عن كعب الأحملي  
وكذلك رواية التابعي عن تابع التابعي كما قد مرناه من رواية الزهري والأنصاري عن مالك وكعروة بن شعيب  
بن محمد عبد الله بن عمرو بن الحارث لم يكن من التابعين وروى عنه أكثر من عشرين نفساً من التابعين جميعهم  
عبد الغني بن سعيد الحافظ في كتاب له وقرأت بخط الحافظ أبي محمد الطوسي في نسخة له قال عمرو بن شعيب  
ليس بتابعي وقد روي عنه نيف وسبعون رجلاً من التابعين والله أعلم

**النوع الثاني والأربعون معرفة المشايخ**

وما عداها من رواية القرآن بعضهم عن بعض وهم المتقاربون في السن والأسناد وربما أكتفى الحاكم أبو عبد الله

هم

عنه

ان

الله

د

هـ

هـ

الشيخ للحادي والأربعون معرفة الأباير الإواة عن الأصاغر

الشيخ الثاني والأربعون معرفة المشايخ











ابن هريقة والى سعيد الخدري وعائشه رضي الله عنهم هو سالم ابو عبد الله المديني وهو سالم مولى ملك بن اوس  
ابن الخديان النصري وهو سالم مولى شاذان بن الهادي النصري وهو في بعض الروايات مسمى لسالم مولى النصريين  
وفي بعضها بسالم مولى المهري وهو في بعضها سالم سبلان وفي بعضها ابو عبد الله مولى شاذان بن الهادي وفي  
بعضها سالم ابو عبد الله الدوسي وفي بعضها سالم مولى ذوق ذلك كله عبد العتي بن سعيد قلت  
والخطيب الحافظ يروي في كتبه عن ابي القاسم الازهري وعن عبيد الله بن ابي الفتح الفارسي وعن عبيد بن احمد  
عثمان الصيرفي والجميع شخص واحد من مشايخه وكذلك يروي عن الحسن بن محمد الخلال وعن الحسن بن علي طالب عن  
ابي محمد الخلال والجميع عبارة عن واحد ويروي ايضا عن ابي القاسم التنوخي وعن علي بن الحسن التنوخي وعن القاسم  
ابي القاسم علي بن الحسن التنوخي وعن علي بن علي المعدل والجميع شخص واحد وله من ذلك الكثير والله اعلم

**النوع التاسع والاربعون معرفة المفردات**

الاحاد من اسم الصحابة وزواة الحديث والعلماء والقائم وكناهم  
من نوع مبيع عزير يوجد في كتب الخطاط المصنف في الرجال مجموعا مفردا في اواخر ابوابها  
وافرد ايضا بالتصنيف وكتاب لعبد هرون البردجي المبرج بالاسماء المفردة من اشهر كتاب  
ذلك ولحقه في كثير منه اعتراض واستدراك من غير واحد من الحفاظ منهم ابو عبد الله بن بكير فذكر ما وقع في كونه  
ذكر اسما كثيرة على انها آخاذه وهي ثمان ومثالث واكثر من ذلك وعلى ما فيها من شرطه لا يلزمه ما يوجد  
من ذلك في غير اسماء الصحابة والعلماء وزواة الحديث ومن ذلك افراد ما اعترض عليه فيها بانها القاب لا  
منها الا بخل الكندي انما هو لقب للجهة كانت به واسمه يحيى ويحيى كبير ومنها صغدي بن سنان  
اسمه عمرو وصغدي لقب ومع ذلك فله صغدي غيره وليس يراد بهذا على ما ترجمت به هذا النوع والحق ان  
هذا فن يصعب الحكم فيه والحكم فيه على خطر من الخطا والانتقاض فانه حصر في باب واسع شديد الانتشار  
فما شئت ذلك المستفادة لعبد عتيان الحمداني بالجميع صحابي ذكره ابو يونس وعتيان كما نعرفه بالتشديد  
على وزن غليان ثم وجدته خطأ ابن الفراء وهو خجة عتيان بالتخفيف على وزن شعين او سطر بن عمرو الجلي تاجي  
تدوم بن صبح الهادي عن ينج بن عامر الهادي ويقال فيه يدوم بالياء وصوابه بالياء المشاء من فوق جيب  
الحديث صحابي بالجميع وبالقاب الموحدة المكررة جيلان من فروة بالجميع المكسورة ابو الخليل الاخباري تابعي الدخين  
ابن بابت مصغرا ابو الحسن قيل انه خي المعروف والاصح انه غيره وزن جيبش التابعي الكبير سعيد بن الحسن  
افرد في اسمه واسم ابيه سند بن الخضر مولى زيباع الجذامي له محبة شكل بن حبيد الصحابي يفتح  
شمعون بن زيد ابو يحيى بالشين المنقوطة والعين المهملة ويقال بالعين المهملة قال ابو سعيد بن يونس وهو عندي اصحاب  
الصحابة الفضلاء صدي بن عجلان ابو امامة الصحابي ضاح بن الاعسر الصحابي ومن في صحابي فقد خطا  
ضريب بن قيس بن عتيق بالتصغير فيها كلها ابو السليل التميمي البصري روى عن هجاءه العدو به وغيرها

القيس

ونحو

ونحو ابوه بالنون والفاء وقيل بالفاء وقيل بالالف واللام نقييل عزوان بن يزيد الرقاشي بعين غير محجة  
عبد صالح تابعي قرئ الصبي بالقاف المثلثة كددة بن حنبل بنحو اللام صحابي لئى بن ابي الاسدي الصحابي  
باللام فيها والاولا تشدد مصغر على وزن ابي والثاني مخفف مكبر على وزن عصافا علم فانه يخطا فيه  
مسقر بن الريان راي انسا تيشه للخير صحابي نوق البكالي تابعي من بني ابي بن حيدر بكسر الهمزة وتخفيف  
الحاف وغلب على السكت اهل الحديث فيه فتح الباء وتشديد الحاف وابضة بن عبد الصمى هيب بن تغل  
مصغر بالقاف الموحدة المكررة صحابي ومفعول بالعين المنقوطة الساكنة همدان بن زيد عن الخطاب ضبطه ابن بكير  
وعينه بالذال المعجمة وضبطه بعض من الف على كاه البردجي بالذال المهملة واسمان الميم وام الكوفي  
المفردة فيها ابو الخليل بن مصغر مثا واسمه معوية بن سبرة من اصحاب ابن مسعود له حديثان وثلاثة ابو  
الحشر الدارمي وقد سبق ابو المذلم بكسر الدال المهملة وتشديد اللام ولم يوفق على اسمه روى عنه الاعشى وان  
عبيدة وجاعة ولا يعلم اخذ تابعي ابا نعيم الحافظ في قوله ان اسمه عبيد الله بن عبد الله المديني ابو فرائه الجلي  
عرفناه بضم الميم وبعد الالف يامشاة من تحت واسمه عبد الله بن عمرو تابعي روى عنه قتادة ابو عبيد مصغر  
مخفف الياء حصن بن عتيان الحمداني روى عن بكر وغيره وام الافراد من القاب ثمانية سبعة  
مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصحابة لقب فرد واسمه مهران على خلاف فيه متدل بن علي وهو بكسر الميم  
عن الخطيب وغيره ويقولونه كثيرا انتمها وهو لقب واسمه عمرو عثون بن سعيد التنوخي القيراني صاحب  
المذونة على مذهب ملك لقب فرد واسمه عبد السلام ومن ذلك مطين للحصري ومثكرا له الجعفي في جماعة  
اخرون سند ذكرهم في نوع القاب ان يشاء الله تعالى وهو اعلم

**النوع العاشر في معرفة الاسماء والكنى**

كتب الاسماء والكنى كثيرة منها كتاب علي بن المديني وكتاب مسلم وكتاب المشاي وكتاب للحاكم  
الكبير والى احمد الحافظ ولان عبد البر في انواع منه كتب لطيفة رابعة والمراد بها الترجمة بيان اسماء ذوى الكنى  
والمصنف في ذلك يوجب كابه على الكنى فيتم اسماء اصحابها وهذا فن مطلوب لم يزل اهل العلم بالحديث يعنون  
به ويتحققونه ويتطارخونه فيما بينهم وينتقصون من جملة وقد ابتكرت فيه تقسيم احسنا قول اصحاب الكنى  
فيها على ضرب احدها الذين سموها بالكنى فاسما وهم كناههم لا اسماء لهم غيرها وينقسم هؤلاء الى قسمين  
احدهما من له كنية اخرى سوى الكنية التي هي اسم فصار كل الكنية كنية وذلك طريق عجيب وهذا لا يكر  
ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام الخزومي أحد فقه المدينة السبعة وكان يقال له راجب قريش اسم ابو بكر  
وكنيته ابو عبد الرحمن وكذلك ابو بكر محمد بن عمرو بن حزم الانصاري يقال ان اسم ابو بكر وكنيته ابو محمد ولا نظير  
لهذين في ذلك قال الخطيب وقد قيل انه لا كنية له بخزم غير الكنية التي هي اسم الشان من هو لا كنية له  
غير الكنية التي هي اسم مثله ابو لال الاشعري الراوي عن شريك وغيره روى عنه انه في السبع اسم

الجميع للعلماء والفقهاء والرواة من الصحابة والتابعين







خرج **عنه** بن جهم **النعمان بن بشير** **جابر بن عبد الله** **عثمان بن حنيف** **حاتم بن النعمان** وهو لا السبع  
انصار يون **ثوبان بن موسى** **رسول الله صلى الله عليه وسلم** **المخيم بن شعبة** **شرحبيل بن حسنة** **عمر بن الحارث**  
محمد بن عبد الله بن جهم **معاقل بن يسار** **وعمر بن عامر المرسيان** **ومن ثكني منهم** **ابو عبد الرحمن عبد الله بن مسعود**  
معاذ بن جبل **زيد بن الخطاب** **ابو عبد الرحمن الخطاب** **عبد الله بن عمر بن الخطاب** **محمد بن عبد الله بن مسعود**  
علي بن ابي طالب **زيد بن خالد الجعفي** **ابن الحارث المزيقي** **معوذ بن بكير** **الحارث بن هشام** **الحارث بن**  
مخزوم **وبعض من ذكرناه من قبيل كنيته** **غير ما ذكرناه والله اعلم**

**النوع الثاني والخمسون معرفة القاب الحديثين**

ومن ذكرهم وفيها كثرة ومن لا يعرفها يوشك ان يظن ان اسامي وان جعل من ذكرنا باسم في موضع ولفظ في موضع  
شخصين كما اتفق كبير من ألف **ومن صنفه** **ابو بكر محمد بن عبد الرحمن الشيرازي** **الحافظ** **ابو الفضل بن**  
**الفلكي** **الحافظ** **وهي تنقسم الى ما عجزنا التعريف به** **وهو ما يكرهه الملقب** **والى ما لا يجوز** **وهو ما يكرهه الملقب**  
**وهذا النوع** **منها مختار** **روينا عن عبد العز بن سعيد** **الحافظ** **انه قال** **رجلان جليلان** **لزمهما القبان** **فبينما**  
**معوذ بن عبد الكريم الضال** **والضال في طريق مكة** **وعبد الله بن محمد الضعيف** **والضال كان ضعيفا في حسيه** **لا في حديثه**  
**قلت** **وثالث** **وهو عازم** **ابو النعمان محمد بن الفضل السدي** **وكان عبد صالحا بعيدا من العراء** **والضعيف**  
**هو الطرسوني** **ابو محمد سمع** **ابا معوية الضري** **وغيره** **كتب عنه** **ابو حاتم الرازي** **وزعم** **ابو حاتم** **بن حبان** **انه قيل له** **الضعيف**  
**لانفائه وضبطه** **عند رلقب محمد بن جعفر البصري** **ابن بكر وسببه** **ما روينا ان ابن جهم قدّم** **البصرة** **فقدّم** **عند**  
**عن الحسن البصري** **فانكره عليه** **وشقّبوا واكثر محمد بن جعفر من السبع عليه** **فقال** **سكت يا غدر** **واهل الجاه** **سئون**  
**المشعب عند رائق** **كان اجده غناد** **كل منهم بلقب** **بعند رستهم** **محمد بن جعفر الرازي** **ابو الحسن** **عند روى عن**  
**ابن حاتم الرازي** **وغيره** **ومنه** **محمد بن جعفر** **ابو بكر البغدادي** **عند رالحافظ** **الحارث بن محمد** **عنه** **ابو النعمان** **الحافظ** **وغيره**  
**ومنه** **محمد بن جعفر بن** **درا** **البغدادي** **ابو المظيب** **روى عن** **ابن خليفه** **الجني** **وغيره** **واخرون** **لقبوا** **بذلك** **من**  
**ليس** **محمد بن جعفر** **عجرا** **لقب** **عيسى بن موسى** **القمي** **ابن احمد** **الخاري** **متقدم** **حدث** **عن** **مالك** **والثوري** **وغيرها** **لقب**  
**بغفار** **الحرث** **وجنتيه** **وعجرا** **اخو** **متاخر** **وهو** **ابو عبد الله محمد** **الحارثي** **الحافظ** **صاحب** **تاريخ** **بخاري** **مات**  
**سنة** **ثلاث** **عشرة** **واربع** **ماية** **والله اعلم** **صاعقة** **هو** **ابو يحيى محمد** **عبد الرحيم** **الحافظ** **روى عنه** **الخاري** **وغيره**  
**والى** **ابو علي** **الحافظ** **انما** **لقب** **صاعقة** **لخلفه** **وشدة** **مذاكرته** **ومطابته** **شبان** **لقب** **خليفه** **بن** **خياط** **العضري** **صاحب**  
**التاريخ** **سمع** **عند ر** **وغيره** **ونج** **بالنون** **والحليم** **لقب** **ابن** **عستان** **محمد** **عمر** **الرازي** **روى عنه** **مسلم** **وغيره** **رشته**  
**لقب** **عبد الرحمن بن** **عمر** **الاصماني** **سنيذ** **لقب** **الحسين بن داود** **المصيصي** **صاحب** **التاريخ** **روى عنه** **ابو زرعة** **وابو**  
**حاتم** **الحافظان** **وغيرها** **بدر** **لقب** **محمد** **يسار** **البصري** **روى عنه** **الخاري** **ومسلم** **والثاني** **الابن** **الفلكي** **انما** **لقب** **هذا**  
**لانه** **كان** **بند** **ان** **الحديث** **قيصر** **لقب** **ابي** **النضر** **هاشم بن** **القاسم** **المعروف** **روى عنه** **احمد** **بن** **حبل** **وغيره** **الاخفش** **لقب**

جماعة

يعرف  
سليم

له

جماعة منهم لعبد عمران البصري القوي متقدم روى عن زيد بن الخطاب وغيره وله غرب الموطن **وفي النخبة** **ابن**  
**لانه** **مشهورون** **ابو الخطاب** **عبد الحميد بن عبد الحميد** **وهو الذي ذكره** **سبيويه** **في كتابه** **والثاني** **سعيد بن**  
**مسعدة** **ابو الحسن الذي يروي عنه** **هاب** **سبيويه** **وهو صاحب** **المال** **ابو الحسن** **علي بن سليمان** **صاحب**  
**ابو العباس النخوي** **لحمدي** **الملقب** **بشعلب** **ومحمد بن زيد** **الملقب** **بالمبرد** **من** **تبع** **بفتح** **البا** **المشردة** **هو** **محمد**  
**ابراهيم** **البغدادي** **الحافظ** **جزه** **لقب** **صالح** **ابن** **محمد** **البغدادي** **الحافظ** **لقب** **بذلك** **من** **جل** **انه** **سمع** **من** **بعض** **الشيوخ**  
**ما** **روى** **عن** **عبد الله بن** **نشر** **ان** **كان** **برقي** **بجزيرة** **فصحت** **ها** **ول** **جزيرة** **بالجيم** **فذهبت** **عليه** **وكان** **طريقا** **له** **نواد** **ر** **تحت**  
**عبيد** **العجل** **لقب** **ابن** **عبد الله** **الحسين بن محمد** **حاتم** **البغدادي** **الحافظ** **ما** **عنه** **ملفظ** **نفي** **الفعل** **الغم** **هو** **لقب** **علاء**  
**ابن** **عبد الصمد** **وهو** **علي بن الحسن بن عبد الصمد** **البغدادي** **الحافظ** **ويجمع** **فيه** **بين** **القين** **فيقال** **علاء** **ماعة** **وهو** **له**  
**البغداديون** **الحشد** **روينا** **ان** **حكي** **من** **معين** **هو** **لقبهم** **ولهم** **من** **كبار** **اصحابه** **وحفاظ** **الحديث** **سجادة** **المشهور** **وهو**  
**الحسن بن** **حاتم** **سمع** **وكيف** **وغيره** **مشكرا** **انه** **ومعناه** **بالفارسية** **حبة** **المسك** **او** **وعا** **المسك** **لقب** **عبد الله**  
**عمر بن محمد** **ابان** **مطين** **بفتح** **الياء** **لقب** **ابن** **جعفر** **للجيزي** **خالف** **ما** **بذلك** **ابو** **نعيم** **الفضل بن** **ذكين** **فلقب** **ابهما**  
**عبدان** **لقب** **لجماعة** **اكبر** **هم** **عبد الله بن عثمان** **المرزوقي** **صاحب** **ابن** **المبارك** **ورا** **وبنه** **روينا** **عن** **محمد** **طاهر** **المقدي**  
**انه** **انما** **قيل** **له** **عبدان** **لان** **كيتته** **ابو عبد الرحمن** **واسمه** **عبد الله** **فاجتمع** **في** **كيتته** **واسمه** **العبدان** **وهذا** **لا** **يصح** **بل**  
**ذلك** **من** **تغيير** **الاعانة** **للاسمي** **وكسبهم** **لهما** **في** **زمان** **جعفر** **المسقي** **او** **غود** **ذلك** **كما** **قال** **لو** **افى** **علي** **علاء** **وفي** **لعبد** **يوسف**  
**السلي** **وغيره** **حمدان** **وفي** **وهب بن** **بقيته** **الواسطي** **وهبان** **والله اعلم**

**النوع الثالث والخمسون معرفة الموتلف والمختلف**

**من** **الاسماء** **والانساب** **وما** **يلحق** **بها** **وهو** **ما** **يلقب** **اي** **يتفق** **في** **الخط** **صورته** **ويختلف** **في** **اللفظ** **صبيحة**  
**هـ** **فان** **جيل** **من** **لم** **يعرفه** **من** **الحديثين** **كثرا** **عزازه** **ولم** **يخدم** **مخجلا** **وهو** **من** **تشتت** **لاضابط** **في** **اكثره** **يفزع**  
**اليه** **والما** **يضبط** **بالخط** **تفصيلا** **وقد** **صنف** **فيه** **كتب** **مغيرة** **ومن** **الكل** **الاكمال** **ابن** **نصر** **بن** **ما** **كولا** **على** **اغواز** **فيه**  
**وه** **اشيا** **ما** **دخل** **منه** **تحت** **الضبط** **ما** **يكثرون** **ذكره** **والضبط** **فيها** **على** **قسم** **بين** **على** **العموم** **وعلى** **الخصوص**  
**فمن** **القسم** **الاول** **سلام** **وسلم** **جميع** **ما** **يرد** **عليك** **من** **ذلك** **فهو** **يقصد** **بذلك** **الام** **الاخسة** **وهم** **سلام**  
**والد** **عبد الله بن** **سلام** **الاسراييلي** **الصحاني** **وسلام** **والدمج** **سلام** **اليكندي** **الخاري** **شيخ** **الخاري** **لم** **يلد** **ذكر**  
**فيه** **للخطيب** **وابن** **ما** **كولا** **غير** **التخفيف** **وي** **صاحب** **المطالع** **منهم** **من** **خفف** **ومنهم** **من** **ثقل** **وهو** **الاكثر** **قلت**  
**التخفيف** **اثبت** **وهو** **الذي** **ذكره** **غنجاري** **في** **تاريخ** **بخاري** **وهو** **اعلم** **باهل** **بلاده** **وسلام** **بن** **محمد** **ناقص** **المقد**  
**روى** **عنه** **ابو طالب** **الحافظ** **والطبراني** **وسماه** **الطبراني** **سلامة** **وسلام** **جد** **محمد** **عبد الوهاب** **بن** **سلام**  
**المتكلم** **الجباري** **ابن** **علي** **المعتزلي** **والالميردي** **في** **كامله** **ليس** **في** **العرب** **سلام** **مخفف** **اللام** **والد** **عبد الله بن** **سلام**  
**وسلام** **بن** **علي** **اللقيني** **ل** **وزاد** **آخرون** **سلام** **بن** **مشرم** **خازن** **كان** **في** **الجاهلية**  **والمعروف** **فيه** **الشديد** **والله**

اعلم

صنف

نوع القاب والخمسون معرفة الموتلف والمختلف



عمارة وعمارة ليس لنا عمارة بكسر العين الا ان بن عمارة من الصحابة ومنهم من ضمه ومن عداه بالضم والله اعلم  
كثير وكثير حتى ابو علي الغساني في كتابه تقييد الممثل عن محمد وصاح ان كثرين ابغى الحان في خزانة وكثيرين بضمها  
عبد شمس بن عبد مناف قلت وكثيرين بضمها موجودا ايضا في غيرها ولا يستدرك في المفتوح بابتوب بن  
كثير الراوي عن عبد الرحمن بن عيسى لكون عبد الغني ذكره بالفتح لانه الضم كذلك ذكره الدارقطني وغيره خزام بالزاي  
في قرين وخزام بالراء المهملة في الانصار والله اعلم ذكر ابو علي الميزداني انه سمع الخطيب الحافظ يقول العيشيون  
بصوبون والقيسيون كويون والعنسيون شاميون قلت وقد كرهه احكام ابو عبد الله وهذا على الغالب الاول  
بالسين المجيه والثاني بالباء الموحدة والثالث بالنون والسين منها غير مجيه ابو عبيدة كره بالضم بلغنا عن الدارقطني  
انه قال لا نعلم احدا يكثر اباعيه بالفتح وهذا شيا اجتردت في ضبطها متبعا عن ذكرهم الدارقطني وعبد الغني وان  
ما كولا منها السقر باسان الفاء والسقر بفتحها وجدت الكني من ذلك بالفتح والباقي بالاسكان ومن المعاصرة  
من سكن الفاء من اى السقر سعيد بن محمد وذلك خلاف ما نقوله اصحاب الحديث حماد الدارقطني عنهم عسل  
بكسر العين المهملة واسكان السين المهملة وعسل بفتحها وجدت الجميع من قيل الاول ومنهم عسل بن سفيان الاعرج  
ابن ذكوان الاخبارى البصري فانه بالفتح ذكره الدارقطني وغيره ووجدته بخط الامام ابي منصور الا وهري في كتابه  
تهديب اللغز بالكسر والاسكان ايضا ولا اراه ضبطه والله اعلم غشام بالغير المجيه والنون المشددة وعشام  
بالعين المهملة والفاء المثلثة المشددة ولا يعرف من القيل الثاني غير عشام بن علي العامري الكوفي والهد على بن عثمان  
الزاهد والباقون من الاول منهم غنام بن ابي يحيى بديرى والله اعلم قنيز وقنيز بالجمع بضم القاف ومنهم  
مكي بن قنيز عن جعفر بن سليمان الامراء مسروق الجذع قنيزت عمرو فانه بفتح القاف وكسر الميم والله اعلم  
مشور ومشور اسم مشور بضم الميم وتشديد الواو وفتحها فهو مشور بن عبد الملك بن زيد المالكى الحارثى حجة  
ومشور بن عبد الملك الميزنوى روى عنه معن بن عيسى ذكره البخارى ومن سواها فيما نعلم بكسر الميم واسكان السين والله اعلم  
الجس الجس لا يعرف في رواه للحدث او في من ذكرهم في كتب الحديث المتداولة الجس الجس المهملة صفة الاسما  
الا هرون بن عبد الله الجس والدموسى بن هرون الجس الحافظ حتى عبد الغني الحافظ انه كان يزار فلما انزهه جمل وزعم  
والخيل وان التكى انه لقب بالجمال الكثرة ما جمل من العلم ولا ارى ما لاه بضمه ومن عداه فالجمال الجيم منهم محمد مهران  
الجس حدث عنه البخارى ومسلم وغيرها والله اعلم ويوجد في هذا الباب ما يؤمن فيه من الخط ويكون الا  
فيه نصيبا كيف ما قال مثل عيسى بن عيسى للخط وهو ايضا الخط والخط الا انه اشهر بعيسى للخط بالحاء والنون  
كان خطا للشباب ثم ترك ذلك وصار خطا يبيع الخطه ثم ترك ذلك وصار خطا يبيع الخط الذى تاكله الابل  
وكذلك مسلم الخط بالباء المنقوطة بوحدة الجع فيه الاصناف الثلاثة حتى اجتمعوا في هذين الشخصين الامام الدارقطني  
والله اعلم التميمي الثاني ضبط ما في الصحيحين او ما فيها مع الموطأ من ذلك على الخصوص فمن ذلك شوار  
بالسين المنقوطة والمبداء محمد بن شوار وسائر من في الجاهين بسا ابا المشاة في اوله والسين المهملة ذكره ذلك ابو

قله

الاصناف

على الغساني في دابة وفيها جميعا سيبان بن سلامة وسيبان بن سيار وزدان ولكن ليسا على هذه الصو  
وان قاربوا والله اعلم جميع ما في الصحيحين والموطأ مما هو على تشب وهو الشين المنقوطة وكسر الباء الاربع  
فانهم بالسين المهملة وضم الباء وهو عبد الله بن شير المازني من الصحابة وبن سعيد وبن شير  
ابن عبيد الله الحضرى وبن شير بن حنبل المديني وقد قيل في ابن حنبل شير بالسين المنقوطة حماد لعبد صالح  
المصري عن جماعة من ولد زهرية وبالكوفي ما لك والاكثر والله اعلم وجع ما فيها على صورة بشير  
بالياء المشاة من تحت قبل الراء فهو بالسين المنقوطة والباء الموحدة المفتوحة الاربع فاشان منهم بضم الباء  
وفتح الشين المجيه وبشير بن كعب العدو وبشير بن يسار والثالث بشير بن عمرو وهو بالسين  
المهملة واوله بالمشاة من تحت مضومة ويقال فيه ايضا بشير والثابع قطن بن شير وهو بالنون المضومة  
والسين المهملة كل ما فيها على صورة يزيد فهو بالزاي والياء المشاة من تحت الانثاء احزاب زيد  
ابن عبد الله بن يزيد فانه بضم الباء الموحدة وبالراء المهملة والثاني محمد بن عزة بن البرز فانه بالياء الموحدة  
والراء المهملة المكسورة ومن بعدهما نون ساكنة وفي كتاب عمدة الحديث وغيره انه بفتح الباء والراء الا وراهم  
ولم يذكر انما كولا غيره والمالشي على بن هاشم بن البرز فانه بفتح الباء الموحدة والراء المهملة المكسورة  
والياء المشاة من تحت والله اعلم كل ما ياتي فيها من البسائر فهو تخفيف الراء الا بالاعشار البسر او  
ابا العاليه البسر فانما يشدد الراء والبسر الذى يبرى العود والله اعلم ليس في الصحيحين والموطأ  
حجارية بالجيم الاجارية بن قدامة ويزيد بن جارية ومن عداها فهو حارة بالحاء والثاء والله اعلم ليس  
فيها خبر بالحاء في اوله والراء في آخره الا خبر بن عثمان الرضى الحمصي وابو جعفر بن عبد الله بن الحسين القاسمى  
الراوى عن عكرمة وغيره ومن عداها جاز بن الجيم ورا شتهر بالحاء بالراء وهو منها والذعران بن حذير  
والذير بن زيد ابى حذير والله اعلم ليس فيه اخر اثنى بالحاء المهملة الا والذير بن حذاش ومن يعنى من  
اسمه على هذه الصورة فهو خزان بالحاء المجيه والله اعلم ليس فيه حصين بفتح الحاء الا في حصين عثمان بن  
عاصم الاسدي ومن عداه حصين بضم الحاء وجميعه بالصاد المهملة الا حصين بن المنذر باسان فانه بالصاد  
المجيه والله اعلم كل ما فيها من حازم وابى حازم فهو بالحاء المهملة الا محمد بن حازم ابى معوية الصيرى فانه بضم  
مجهه والله اعلم الذى فيه الحبان بالحاء المفتوحة والباء الموحدة المشددة حبان بن محمد والد واسع بن  
حبان وجد محمد بن حبان وجد حبان بن واسع بن حبان وحبان بن هلال بن منسوب وغير منسوب عن شعبه وعن  
وهيب وعن همام بن يحيى وعن ابا بن يزيد وعن سليمان بن الحيرة وعن ابي عوانة والذى فيها من حبان  
بكسر الحاء حبان بن عطية وحبان بن موسى وهو حسان غير منسوب عن عبد الله هو ابن المبارك وابن العروة اسمه  
ايضا حبان ومن عدا هؤلاء فهو حبان بالياء المشاة من تحت والله اعلم الذى فيه الكتب من خيب بالحاء  
المجيه المضومة خيب بن عدي وخيب بن عبد الرحمن بن خيب بن ثقات وهو خيب غير منسوب عن حفص بن

ق ح

الله اعلم

من

الاصناف



















عبد تقدم التمهيد بها العمل واحسن كتاب وضع فيه كتاب الدارقطني والمؤلف والمخالف  
واحسن كتاب وضع كتاب ابن مأكولا ووفيات الشيخ وليس فيه كتاب فيهما غير كتاب ولكن  
من غير استقصاء وتجميع وتواريخ الحديث مستمدة من ذكر الوفيات ولذلك ونحوه شئت توارخ واما  
ما فيها من الجرح والتعديل فكلها فلا يفتا سب هذا الاسم والله اعلم وان ذكر من ذلك غلبونا احسنها  
الصحيح في من سيرة سيد البشر رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه ابي بكر وعمر ثلاث وستون سنة  
وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين ثلثي عشر ليلة خلت من شهر ربيع الاول سنة احدى  
عشرة من الهجرة وتوفي ابو بكر في جمادى الاولى سنة ثلاث عشرة وعمر في ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين  
وعمر في ذي الحجة سنة خمس وثلاثين وهو ابن اثنين وثلاثين سنة وقيل اثنان وتسعين وقيل غير ذلك وعلى في شهر  
رمضان سنة اربعين وهو ابن ثلاث وستين وقيل ابن اربع وستين وقيل ابن خمس وستين وطلحة والزبير  
جميعا في جمادى الاولى سنة ست وثلاثين وروينا عن الحكم ابي عبد الله ان ستم ما كانا واحدا كانا ابني  
اربع وستين وقد قيل غير ما ذكره الحكم وسعد بن زيد وقاص سنة خمس وخمسين على الاصح وهو ابن ثلاث  
وسبعين سنة وسعيد بن زيد سنة احدى وخمسين وهو ابن ثلاث اوانع وسبعين وعبد الرحمن  
عوف سنة اثنين وثلاثين وهو ابن خمس وسبعين سنة وابو عبيدة بن الجراح سنة ثمان وعشرون وهو ابن ثمان  
وخمسين سنة وفي بعض ما ذكرته خلاف ما اذكره والله اعلم الشان في شخصان من الصحابة عاشا في الجاهلية  
ستين سنة وفي الاسلام ستين سنة واما بالمدينة سنة اربع وخمسين رها حكيم بن حزام وكان  
مولاه في حوزة الكعبة قبل عام الفيل بثلاث عشرة سنة والشان في حسان بن ثابت بن المنذر بن خزام الانصار  
وروي ان اسحق انه واباه ثابت والمنذر وخوالما عاش كل واحد منهم عشرين ومائة سنة وذكر ابو نعيم  
للمعاقبة انه لا يعرف في الحرب مثل ذلك اخبرهم وقد قيل ان حسان مات سنة خمسين والله اعلم الثالث  
اصحاب المذاهب الخمسة المتبوعة رضي الله عنهم فسيف بن سعيد الثوري ابو عبد الله مات سنة ثمان وخمسين  
احدي وستين ومائة وكان مولاه سنة سبع وتسعين وملك بن اسد توفي بالمدينة سنة تسع وستين  
ومائة قبل الثمانين بسنة واختلف في ميلاده فقيل في سنة ثلاث وتسعين وقيل سنة احدى وقيل سنة  
اربع وقيل سنة سبع وابو حنيفة مات سنة خمسين ومائة ببغداد وهو ابن سبعين سنة والشان في  
مات في آخر رجب سنة اربع ومائتين بمصر وولد سنة خمسين ومائة واحمد بن محمد بن حنبل مات ببغداد في  
شهر ربيع الآخر سنة احدى واربعين ومائتين وولد سنة اربع وستين ومائة والله اعلم الرابع  
اصحاب كتب الحديث الخمسة المشتهرة بالخيار ابو عبد الله فليد يوم الجمعة بعد صلاة الجمعة لثلاث عشرة  
خلت من شوال سنة اربع وتسعين ومائة ومات بخرتكة قيسيا من شروق ليلة عيد الفطر سنة ست وخمسين  
ومائتين فان عمر اثنين وستين سنة الاثنته عشر يوما ومسلم بن الحجاج النيسابوري مات بها الخمس

بلا خلاف

والله اعلم

بشيء منهم

رجح ذلك

يقين

بقين من رجب سنة احدى وستين ومائتين وهو ابن خمس وخمسين سنة وابوداود السجستاني سلميا  
ابن الاشعث مات بالبصرة في شوال سنة خمس وسبعين ومائتين وابو عيسى محمد بن عيسى السلي الترمذي  
مات بها ثلاث عشرة مضت من رجب سنة تسع وسبعين ومائتين وابو عبد الرحمن احمد بن شعيب  
النسوي مات سنة ثلاث وثلاث مائة والله اعلم الخامس من سبعة من الحفاظ في ساقهم ائمتنا  
التصنيف وعظم الانقياد تصانيفهم في اعصارنا ابو الحسن علي بن عمر الدارقطني البغدادي مات  
بها في ذي القعدة سنة خمس ومائتين وثلثمائة وولد في ذي القعدة سنة ست وثلثمائة شهر الحرام  
ابو عبد الله بن البيع النيسابوري مات بها في صفر سنة خمس واربع مائة وولد بها في شهر ربيع الاول سنة  
احدي وعشرين وثلاث مائة ثم ابو محمد عبد الغني بن سعيد الازدي حافظة في ذي القعدة سنة  
اثنين وثلاثين وثلثمائة ومات بمصر في صفر سنة تسع واربع مائة ثم ابو نعيم احمد بن عبد الله الاصبهاني  
للفاظ ولد سنة اربع وثلاثين وثلثمائة ومات في صفر سنة ثلاثين واربع مائة باصبهان ومن الطبقة  
الاخرى ابو عمر بن عبد البر القفري حافظ اهل المغرب وولد في شهر ربيع الآخر سنة ثمان وستين وثلثمائة  
ومات بشاطبة من بلاد الاندلس في شهر ربيع الآخر سنة ثلاث وستين واربع مائة ثم ابو بكر احمد بن الحسين  
اليربوعي ولد سنة اربع ومائتين وثلثمائة ومات بنيسابور في جمادى الاولى سنة ثمان وخمسين واربع مائة  
ونقل اليه يصدق فدفن بها ثم ابو بكر احمد بن الحسين البغدادي وولد في جمادى الاخرة سنة اثنين  
وسعين وثلثمائة ومات ببغداد في ذي الحجة سنة ثلاث وستين واربع مائة رحمه الله وايانا والمسلمين اجمعين

**النوع الحادي والستون معرفة الثقات والضعفاء من رواة الحديث**

هـ من اجل نوع ولغته وفاته المروقة الي معرفة صحة الحديث وشيخه ولاهل المعرفة بالحد  
فيه تصانيف كثيرة منها ما افرد في الضعفاء ككتاب الضعفاء للخازي والضعفاء للضعفاء  
للعقيلي وغيرها ومنها في الثقات فحسب كتاب الثقات لابي حاتم بن حبان ومنها ما جمع فيه  
بين الثقات والضعفاء ككتاب الخازي وتاريخ بن ليخيمه وما أعز ز نوادره وكتاب الجرح والتعديل لابن ابي  
حاتم الرازي وروينا عن صالح بن محمد الحافظ جزرة الاول من تعلم في الرجال شعبة بن الحجاج ثم تبعه يحيى بن  
سعيد القطان ثم بعده احمد بن حنبل ويحيى بن معين وهو لا قلت يعني انه اول من تصدي لذلك وتبع  
به والا فالهم فيهم جرحا وتعديلا متقدم ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عن كثير من الصحابة والتابعين  
فمن بعدهم وجوز ذلك صوتا للشرعة ونقيا للخطا والكذب وكما جاء في الحديث في الشهود جاز في الرواية  
وروي عن ابي بكر بن خلداد قال قلت لعبيد بن سعيد اما تحشيان ان يكون هؤلاء الذين تركت حديثهم خطا عن الله  
يوم القيمة فقال لأن يكونوا خطا أحب الي من ان يكونوا خطا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا ايها  
نذرت الكذب عن حديثي وروينا او بلغنا ان ابا ثراب التحشي الزاهد سمع من احمد بن حنبل شيئا من ذلك

عنه



فقال له يا شيخ لا تختار العلماء فقال له ونحك هذا نصيحة ليس هذا غيبة ثم انزل على الاخذ في ذلك  
ان تقي الله تبارك وتعالى ويتقوا النساء هل كذا يخرج سليقا ويستم بر يا بسمه سوتيق عليه  
الدهر عارها واحسب ابا محمد عبد الرحمن بن علي حاتم وقد قيل انه كان يحد من الابدال من مثل ما ذكرناه  
خاف فمار وبناه او بلعنا ان يوسف بن الحسين الرازي هو الصوفي دخل عليه وهو يقرأ اهاب الجرح والتعديل فقال  
له كم من هؤلاء القوم قد خطوا واحكمهم في الجنة منذ مائة سنة وما يقى سنة وانت تذكرهم وتختارهم فبكى  
عبد الرحمن وبلغنا ايضا انه حدث وهو يقرأ اهاب ذلك على الناس عن يحيى بن معين انه قال انا ليطعن  
على قوم لهم قد خطوا واحكمهم في الجنة منذ اكثر من مائة سنة فبكى عبد الرحمن وانتعدت بدها حتى سقط  
الحاج من يده قلت وقد اخطا فيه غير واحد على غير واحد فخرجوه على لاهة من ذلك خرج ابي  
عبد الرحمن النسائي لاجل صالح وهو حافظ امام ثقة لا يعلق بجرح اخراج عنه البخاري في صحيحه وقد  
كان من بعد السبيل السبيل جفا افسد عليه قلبه وروى عن ابي الخليل الحافظ والاتفق للحفاظ على  
ان كلامه فيه تجامل ولا يقدح كلام امثاله فيه قلت النسائي امام حجة في الجرح والتعديل واذا  
نسب مثله الى مثل هذا كان وجهه ان عين السخط تبدي مساوي لها في الباطن مخارج صحيحة ينج عنها  
بحجاب السخط لان ذلك يقع من مثله تعدد لفتح يعلم بطلانه فاعلم هذا فانه من النكت النفيسة  
المهمة وقد مضى الكلام في احكام الجرح والتعديل في النوع الثالث والعشرين والله اعلم

**النوع الثاني والستون معرفة من خلط في آخر عمره من الثقات**

هـ زافن عزيزهم لم اعلم احدا افردة بالتصنيف واعتني به مع كونه حقيقيا بذلك جدا وهم  
منقسمون فمنهم من خلط لا خلطه وخرفه ومنهم من خلط لذهاب بصره او لغير ذلك والحكم  
فيهم انه يقبل حديث من اخذ عنهم قبل الاختلاط ولا يقبل حديث من اخذ عنهم بعد الاختلاط او اشكل  
لمره فلم يذره هل اخذ عنه قبل الاختلاط او بعده فمنهم عطاء بن السائب اخطا في آخره عنهم  
فاحتج اهل العلم برواية الاكابر عنه مثل سفين الثوري وشعبه لان سماعهم منه كان في الصحة وتركوا  
الاحتجاج برواية من سماع منه آخر او لا يحيى بن سعيد الطالق في شعبة الاحمد يبين كان شعبة يقول  
سمعت ما باخرة عن زاذان ابو اسحق السبيعي اخطا ايضا وقال ان سماع سفين بن عيينة منه بعد  
ما اخطا ذكر ذلك ابو يعلى الخليلي سعيد بن ابي الخير يري اخطا وتغير حفظه قبل موته والابو الويلد  
الباجي المالكى والنسائي انكر ايام الطاعون وهو اثبت عندنا من خالده لحد ما سماع منه قبل الطاعون  
سعيد بن علي عروبه يحيى بن معين خلط سعيد بن علي عروبه بعد هزيمة ابراهيم بن عبد الله بن حنبل  
سنة ثنتين واربعين يعني ومائة وكن سماع منه بعد ذلك فليس بشي ويريد من هرون صحيح السماع منه سماع  
منه بواسط وهو يري الكوفة واثبت الناس سماعا منه عبد بن سليمان قلت ومن عرف

يا م  
وهو  
صاحب  
الرواية  
التي  
العلم  
انتم

انه سماع منه بعد اختلاطه وكيع والخفاف بن عمار الموصلي بلغنا عن ابن عمار الموصلي احد الحفاظ انه  
قال ليست روايتي عن يحيى بن معين انه قال لو كيع محدث عن سعيد بن ابي عروبه وانما سمعته منه في الاختلاط فقال رايته حدث عنه الاحدث مشبو  
المسعودي ممن اخطا وهو عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود الهذلي وهو اخو  
ابي العميس عتبة المسعودي ذكر الحاكم ابو عبد الله في كتاب الزكوى الرواة عن يحيى بن معين انه قال من سماع  
من المسعودي في زمان ابي جعفر فهو صحيح السماع ومن سماع منه في ايام المهدي فليس سماعه بشي  
وذكر حنبل بن اسحق عن احمد بن حنبل انه قال سماع عاصم هو ابن علي والي النضر وهو لا من المسعودي بعد ما  
اخطا ربيع بن خزيمة الرازي بن عبد الرحمن استاذ مالك قيل انه تغير في آخر عمره وترك الاعتماد  
عليه لذلك صالح بن بهمان التميمي بنت امية بن خلف روي عنه بن يذيب والناسي والابو حاتم  
ابن حبان تغير في سنة خمس وعشرين ومائة واخطا حديثه الاخير حديثه القديم ولم يميز فاستحق  
الترك حصين بن عبد الرحمن الكوفي ممن اخطا وتغير ذكره النسائي وغيره والله اعلم عبد الوهاب  
التفقي ذكره ابن ابي حاتم الرازي عن يحيى بن معين انه لا يخط باخرة سفين بن عيينة وجدت عن  
عبد الله بن عمار الموصلي انه سماع يحيى بن سعيد القطان يقول اشهد ان سفين بن عيينة اخطا سنة سبع  
وتسعين فمن سماع منه في هذه السنة او بعد هذا فسماعه لا يثق قلت توفي بعد ذلك نحو سنتين  
سنة تسع وتسعين ومائة عبد الرزاق بن همام ذكر له احمد بن حنبل انه سماع في آخر عمره فما كان يلقن  
فيتلقن فسماع من سماع منه بعد ما عي لا شي ولا النسائي فيه نظر لمن كتب عنه باخرة قلت  
وعلى هذا يحمل قول عباس بن عبد العظيم لما رجع من صنعاء والله لقد تجشمت الى عبد الرزاق وانه كذا  
والواقدي اصدق منه قلت قد وجدت فيما روي عن الطبراني عن اسحق بن ابراهيم الدبيري عن  
عبد الرزاق احاديث استكرها جدا فاجلت امرها على ذلك فان سماع الدبيري منه متأخر جدا  
ولا ابراهيم الجوزي مات عبد الرزاق والدبيري ست سنين او سبع سنين وحصل ايضا في نظير من  
كثير من الحواري الواقعة عن ناخر سماعه من سفين بن عيينة واشباهه عاصم بن محمد الفضل  
ابو النعمان اخطا باخرة فمارواه عنه البخاري ومحمد بن عيسى الذهلي وغيرهما من الحفاظ فيغني ان يكون ما خروا  
عنه قبل اختلاطه ابو قحافة عبد الملك بن محمد عبد الله الرقاشي روي عن الامام ابن خزيمة  
انه لا يحدثنا ابو قحافة بالبصرة قبل ان يخطا ويخرج الى بغداد ومن بلغنا عنه ذلك من المتأخرين  
ابو احمد الغطريفي الجوزي وابو طاهر حفيد الامام ابن خزيمة ذكر الحفاظ ابو علي البرقي ثم  
السمرقندي في حجة انه بلغه انها اخطا في آخر عمرها وابو بكر بن ملك القطيعي راوي مسند  
لعبد وغيره اخطا في آخر عمره وخرف حتى كان لا يعرف شيئا مما يقرا عليه واعلم ان من كان من

ب



هذا القبيل بحيث يروا فيه في الصحيحين واحدهما فانما نعرف على الخلق ان ذلك مما يميز وكان ما خردا  
عند قبل الاختلاف والله اعلم

**النوع الثالث والستون معرفة طبقات الرواة والعلما**

وذلك من المهمات التي افتضح بسبب الجهل بها غير واحد من المصنفين وغيرهم وكما في  
الطبقات الكبير لمحمد سعد كاتب الواقدي كتاب جليل كثير النوايد وهو ثقة غير انه كثير الرواية فيه  
عن الضعفاء ومنهم الواقدي وهو محدث غير الذي لا ينسبه والطبقة في اللغة عبارة عن  
القوم المتشابهين وعند هذا قرب شخصين يكونان من طبقة واحدة لتشابههما بالنسبة الى جهة  
ومن طبقتين بالنسبة الى جهة اخرى لا يتشابهان فيها فان من مالک الاضاري وغيره من اصاغر  
الصحابه مع الحشنة وغيرهم من اباير الصحابة من طبقة واحدة اذا نظرنا الى تشابههم في اصل صفة  
الصحة وعلى هذا فالصحة باسرها طبقة اولي والتابعون طبقة ثانية والتابع التابعين طبقة ثالثة  
وهلم جرا واذا نظرنا الى تفاوت الصحابة في سوابقهم ومراتبهم كانوا على ما سبق ذكره بضع عشرة  
طبقة ولا يكون عندهم هذا النسب وغيره من اصاغر الصحابة من طبقة الحشنة من الصحابة بل دونهم طبقات  
والباحث الناظر في هذا الفن يحتاج الى معرفة المواليد والوفيات ومن اخذوا عنه ومن اخذ عنهم وبحق  
ذلك والله اعلم

**النوع الرابع والستون معرفة الموالي من الرواة والعلما**

واهم ذلك معرفة الموالي المنسوبين الى القبائل بوصف الاطلاق فان الظاهر في المنسوب الى قبيلة كما  
اذا قيل فلان القرشي انه من قبيلة فاذ بيان من قيل فيه قرشي من اجل كونه مولا لهم منهم واعلم ان فيهم  
من يقال فيه مولى فلان او لبي فلان والمراد مولى العاقبة وهذا هو الغالب في ذلك ومنهم من اطلق عليه  
لفظ الموالي والمراد به ولا الاسلام ومنهم ابو عبد الله البخاري فهو محدث اسعيل الجعفي مولا لم ينسب  
سلا ولا الجعفيين لان جده واظنه الذي يقال له الاخنف اسم وكان نجوسيا على يد ايمان بن الحسن الجعفي جد  
عبد الله بن محمد المسندي الجعفي احد شيوخ البخاري وكذلك الحسن بن عيسى الماسري جعفي مولى عبد الله  
ابن المبارك اغا ولاؤه من الحلف حيث كونه اسم وكان نصرانيا على يده ومنهم من هو مولى بوجه الخلف  
والموالة كما لك بن اسر الامام ونفره هم اصحاب جدي بن صليبه وهم موال اليم قريش بالحلف وقيل لان جده مالک  
ان ابي عامر كان عسيفا على طلحة بن عبيد الله ابي جبير وطلحة مختلف بالتجارة فقبل مولى اليميين لكونه مع طلحة  
بن عبيد الله اليميني وهذا قسم رابع في ذلك وهو نحو ما اسلفناه في مقسم انه قيل فيه مولى ابن عباس الزوي  
اياه وهذه امثلة للمنسوبين الى القبائل من موالهم ابو الخثر الطائي سعيد بن فيروز التابعي هو مولى طي  
ابو العالى ربيع الزياتي التيمي كان مولى امرأة من زيات عبد الرحمن بن هرمز الاعرج الهاشمي ابوداد

به

بني

الراوي عن ابي هريرة وابن جنيمة وغيرهما مولى بني هاشم الليث بن سعد المصري النعمي مولا لم عبد الله  
ابن المبارك للروزي الخطي مولا لم عبد الله بن وهب المصري القزويني مولا لم عبد الله بن صالح المصري  
كاتب اللغات الجعفي مولا لم ورثا نسب القيسية مولا مولاها كان الجباب سعيد بن اسار الهاشمي الراوي  
عن ابي هريرة وابن عمر كان مولى لمولى بني هاشم لانه مولى شقران مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم والله اعلم  
رويب عن الزهري قال قدمت على عبد الملك بن مروان فقال لي ان قدمت بازيهري قلت من ملة قال من خلفك  
بصايسود اهلها قلت عطا بن رباح قال من العرب ام من الموالي قال قلت من الموالي قال وبمر سادهم قلت  
بالقيانة والرواية قال ان اهل القيسية والرواية لينبغي ان يسودوا من اهل اليمن قال قلت طائفة من  
كيسان قال من العرب ام الموالي قلت من الموالي قال وبمر سادهم قلت بما سادهم عطا قال انه لينبغي من يسود اهل  
مصر قال قلت يزيد بن جبيب قال من العرب ام الموالي قال قلت من الموالي قال من يسود اهل الشام قال قلت  
مكحول قال من العرب ام من الموالي قال قلت من الموالي عبد ثوب اعقته امرأة من هذيل قال من يسود اهل  
الجزيرة قلت يموني بن مهران قال من العرب ام الموالي قال قلت من الموالي قال من يسود اهل خراسان قال قلت  
الصخالي بن مزاحم قال من العرب ام الموالي قال قلت من الموالي قال من يسود اهل البصرة قال قلت الحسن بن الحسن  
قال من العرب ام الموالي قال قلت من الموالي قال وبك من يسود اهل الكوفة قال قلت ابراهيم النخعي قال من العرب  
ام الموالي قال قلت من العرب قال وبك يا زهري فريجت عني والله لتسود الموالي على العرب حتى تخطي لها على النابر  
والعرب تحتها قال قلت يا ابا عبد الله المومنين انما هو امر الله ودينه من حفظه ساد ومن ضيعه سقط وفيه  
نرويه عن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم قال لما ماتت الجاهلية صار الفقه في جميع البلدان الى الموالي لا المدينه فان الله  
خصها بقريش فكان فقيه اهل المدينة سعيد بن المسيب وغيره فاج قلنا وفي هذا بعض الميل  
فقد كان جدي من العرب غير ان المسيب فقها آية مشاهير منهم الشجعي والنخعي جميع الفقهاء السبعة  
الذين فيهم ابن المسيب عرب الاسلام بن كسار والله اعلم

**النوع الخامس والستون معرفة اوطان الرواة وبلدانهم**

وذلك مما يقتصر حقا على الحديث المعروف في كثير من قصور فاتهم ومن مطلق ذكره الطبقات لابن سعد  
وقد كانت العرب انما تنسب الى قبايلها فلما جاء الاسلام وغلب عليهم سكنى القرى والمدائن خذت فيما بينهم  
الانتساب الى الاوطان كما كانت العجم تنسب واصاح كثير منهم انتسابهم لم يبق لهم غير الانتساب الى اوطانهم  
ومن كان من النقلة من بلد الى بلد وراثة الجمع بينهما في الانتساب فليكن الاول ثم الثاني المنتقل اليه وحسن  
ان يدخل على الثاني كلمة ثم فيقال في الناقلة من مصر الى دمشق مثلا فلان المصري ثم دمشق ومن كان  
من اهل قرية من قري بلدة فجايز ان ينسب الى القرية والى البلدة ايضا والى الناحية التي منها تلك البلدة ايضا  
وانفق بالحكم ان عبد الله الخافظ قنوي احاديث باسانيدها ختبهين على بلاد رواها ومستحسن من

تنسب  
الانتساب

ينسب و

الراوي

النوع الخامس والستون معرفة اوطان الرواة وبلدانهم







بسم الله الرحمن الرحيم  
**قال** سدا وسحاجا لا اسلام قاضي القضاة حافظ العصر شهاب الدين احمد العراقي  
 الثاني الشافعي الشهير به بن حجر رحمه الله عليه **الحمد لله الذي لم ينزل عالما قديرا**  
 وصلى الله على سيدنا محمد الذي ارسل الى الناس بشيرا ونذيرا وعلى اله وصحبه وسلم تسليما كثيرا  
**الم** بعد فان التصانيف في اصطلاح اهل الحديث قد كثرت وبسطت واختصرت  
 فسألني بعض الاخوان ان يخلصوا من ذلك فاجبته الى سؤالي رجاء لا اندراج في تلك  
 المسالك **فأقول** الخبر اما ان يكون له طرق بلا عدد معين او مع حصص ما فوق الاثنان  
 او بها او بواحد **فالأول** المتواتر المفيد للعلم اليقيني بشروطه **والثاني** المشهور  
 وهو المستفيض على رأي **والثالث** الغرر وليس شرطا للصحيح خلافا لمن زعمه  
**والرابع** الغريب وكلها سوي الاول احاد وفيه المقبول والمردود لتوقف الاستدلال  
 بها على البحث عن احوال روايتها دون الاول وقد يقع فيها فيفيد العلم النظري بالقرائن على  
 المختار **ثم الغريبة** اما ان تكون في اصل السند او لا **فالأول** المفرد المطلق **والثاني**  
 المفرد النسبي ويقال اطلاق الفردية عليه وخبر الاحاد بنقل عدل تام الضبط متصل  
 السند غير متصل ولا شاد هو الصحيح لذاته وتتفاوت رتبته بتفاوت هذه الاوصاف  
 ومن ثم قدم صحيح البخاري ثم مسلم ثم شرطه فان خفا الضبط فالحسن لذاته وبكثر  
 طرقه يصح **فان** جمعا للتردد في الناقل حيث التفرد **فباعتبار** اسناد من وزاده  
 رواه مقبولة ما لم تقع منافية لمن هو اوثق **فان** خولف بارج **فالأول** ارجح المحفوظ  
 ومقابل الشاد ومع الضعف **فالأول** ارجح المعروف ومقابل المنكر **والفرد** النسبي  
 ان وافقه غيره فهو التابع وان وجد متن شبهه فهو الشاهد وتتبع الطرق لذلك  
 هو الاعتبار **ثم** المقبول ان سلم من المعارض فهو المحكم وان عورض بمثله **فان** امكن  
 الجمع فهو مختلف الحديث او ثبت المتأخر فهو النسخ **والاخر** المنسوخ **والا** فالترجيح  
 ثم التوقف **ثم** المردود **اما** ان يكون لسقط او طعن **فالسقط** ان يكون من  
 مبادي السند من ضعف **او** من اخره بعد التابع **او** غير ذلك **فالأول** المعلق  
**والثاني** المرسل **والثالث** ان كان باثنين فصاعدا مع التوالي فهو المعضل  
**والا** فالمنقطع **ثم** قد يكون واضحا **او** خفيا **فالأول** يدرك بحدس التلاقي  
 ومن ثم احتيج الى التاخير **والثاني** المدلس ويرد بصيغته تحتل اللقي كعن  
 وقال **وكذا** المرسل الخفي من معاصر لم يلق **ثم** الطعن **اما** يكون كذب الراوي

او تهمته بذلك **او** فحشر غلطه **او** غفلته **او** فسقه **او** وهمه **او** مخالفته  
 او جهالته **او** بدعته **او** سوء حفظه **فالأول** الموضوع **والثاني** المنكر  
**والثالث** المنكر على رأي **وكذا** الرابع **والخامس** ثم الوهم ان اطلع عليه  
 بالقرائن وجمع الطرق فالمحلل **ثم** المخالفه ان كانت بتغيير السياق **وعدرج** للاسناد  
 او بدح موقف برفع فدرج المتن **او** بتقدم وتأخير فالمقلوب **او** زيادة راو  
 فالزيب **مد** في متصل للاسناد **او** ببداله **ولا** مخرج فالمضطرب يقع البديل عمدا  
 امتحانا **او** بتغيير حروف مع بقا السياق **فالمصحف** **فالمحرف** **ولا** يجوز تعدد  
 التغيير بالنقص والمراد في العالم بما يحيل المعاني **فان** خفي المعنى احتيج الى شرح  
 الغريب وبيان للمشكل **ثم** الجهالة وسببها ان الراوي قد نكث زعوته فذكر تغييرها  
 اشتهر به لعرض وصنفوا فيه الموضح **وقد** يكون حقا فلا يكثر الاخذ عنه وصنفوا فيه  
 الواحدان **او** لا يسمى اختصارا وفيه المبهات **ولا** تقبل المبهمة **ولو** ابهم بلفظ  
 التعديل على الاصح **فان** سمى راو وانفرد واحد عنه فجهول العين **او** اثنان فصاعدا  
 ولم يوثق فجهول الحال وهو المستور **ثم** البدعه **اما** الكفر **او** عتق  
**فالأول** لا يقبل صاحب المجهول **والثاني** يقبل من لم يكن داعية في الاصح  
 لا ان روي ما يقوي بدعته **فيرد** على المختار وبه صرح الجوزجاني شيخ النسائي **ثم**  
 سوء الحفظ **ان** كان لازما **فالشاذ** على رأي **او** طاريا **فالمختلط** **وقتي** توبع السي  
 الحفظ **باعتبار** **وكذا** المستور **والمرسل** **والمدلس** **صار** حديثهم حسنا لذاته **ان** الجمع  
**ثم** للاسناد **اما** ان ينسب الى النبي صلى الله عليه وسلم نصرا **او** حكمي من قوله صلى الله عليه  
 او فعله **او** تقريره **او** الى الصحابي كذلك وهو من لقي موثقا به **او** على الاسلام **ولو**  
 تحاللت رد في الاصح **او** الى التابعي وهو من لقي الصحابي كذلك لم يرفع **والثاني** الموقوف  
**والثالث** المقطوع **ومن** دون التابعي فيه مثله **والسند** حروف صحابي بسند ظاهره  
 للاتصال **فان** قل عدده **فاما** ان ينسب الى النبي صلى الله عليه وسلم **او** الى امام ذي  
 صفه عليه كشيعة **فالأول** العلوي المطلق **والثاني** النسبي وفيه الموافقة **وهي** اصول  
 التي شيخ احد المصنفين من غير طريقة وفيه البديل وهو الوصول الى شيخ شيخه لذلك وفيه  
 المسماة وهي استواء عدد الاسناد من الراوي الى اخره مع اسناد احد المصنفين وفيه  
 المصافحة وهي الاستواء مع تلميذ ذلك المصنف **وتقابل** العلوي اقسام النزول **فان**  
 تشارك الراوي **ومن** روي عنه في السن واللقى فهو الاقران **وان** روي كل منهما عن الآخر



فالمدرج . وان عز من دونه . فالأكابرعن الأصاغر . وعنه لا باع عن الأبناء .  
وفي عكسه كثره . وان اشترك اثنين عن شيخ وتقدم موت أحدهما . فهو السابق  
واللاحق . وان روي عن اثنين متفقين الاسم ولم يتميزا فيما تخفاضه بأحدهما بتبين  
المهمل . وان جرد الشيخ مرويه جزاها او احتملا قبل في الأصح . وفيه فرج حث ونسي  
وان اتفق الرواة في صحيح لاداء . او غيرها من الحالات فهو المسلسل . وصيغ لاداء  
سمعت . وحدثني . ثم أخبرني . وقرأت عليه . ثم قرئ عليه . وأنا اسمع . ثم أنبأني . ثم  
ناولني . ثم شافهني . ثم كتب لي . ثم عن ونحوها . فالاولان لمن سمع وحده من لفظ  
الشيخ . فان جمع جمع غيره . وأولها اصرحها . واربعتها في الاملا . والثالث والرابع لمن قرأ  
بنفسه . فان جمع فهو الخامس . ولانها بمعنى الاخبار الا في عرف المتأخرين . فانه  
الاجازة كعن وعن عنه المعاصر محمولة على السماع الا من المدلس . وقيل يشترط تبوت  
لقاها ولو حرة . وهو المختار . واطلقوا المشافهة في الاجازة المتلفظ بها والمكاتبة في  
الاجازة المكتوب بها . واشترطوا في صحة المناولة اقترازا بالاذن بالرواية . وهي ارفع  
انواع الاجازة . وكذا اشترطوا الإذن في الوجاهة . والوصية بالكتاب . ولا اعلام . ولا فلا  
عبارة بذلك كاجازة العامة . والمجهول . والمعلوم على الأصح في جميع ذلك . ثم الرواة  
ان اتفقت اسما وهم . واسما ابايهم فصاعدا . واختلفت اشخاصهم فهو المتفق والمفترق  
وان اتفقت الاسماء خطأ واختلفت نطقا فهو المتواف والمختلف . وان اتفقت الاسماء  
واختلف الأبا . او بالعلم فهو المتشابه وبركة منه . ومما قبله انواع . فمنها ان  
يحصل الاتفاق . او الاشتباه . الا في حزن . او حرفين . او بالتقدم والتأخير .  
او نحو ذلك . **ح** **تم** ومن المهم . معرفة طبقات الرواة . وهو اليدم  
ووفياتهم . وبلدانهم . واحوالهم تعدل ولا يتجرحا وجهاله . ومراتب الجرح . واسواها  
الوصف بالفعل كاذب الناس . ثم دجال . او وضاع . او كذاب . واسهلها ليس . او سي .  
الحفظ . وفيه ادنى مقال . ومراتب التعديل . واربعتها الوصف بالفعل كاثق الناس . ثم  
ما تاكد بصفه . او صفتين كتفه ثق . او ثق حافظ . وادناها اشهر بالقرب من سهل  
التجرح كشيخ . وقيل التركيبة من عارف باسبابها . ولو من واحد على الأصح . والجرح مقدم  
على التعديل ان صدر من عارف باسبابه . فان خلا عن تعديل محلا على المختار . ومعرفة  
كفى الملبين . واسما المكنين . ومن اسمه كنيته . ومن كثرت كناه . او نعوته . ومن واقفته  
كنيته اسم ابيه . او بالعكس . او كنيته كنية زوجته . ومن نسب الى غير ابيه .

كالقادر ابن الاسود . او الى غير ما يسبق الى الفهم . ومن وافق اسمه واسم ابيه  
وجده . او واسم شيخه وشيخ شيخه فصاعدا . ومن اتفق اسم شيخه . والراوى عنه  
ومعرفه للاسما المجردة . والمفردة . وكذا الكنى . واللقاب . والانتساب .  
وتقع الى القبائل . وللاوطان بلادا . او ضياعا . او سكنا . او محاورا . والى  
الصنائع . والحرف . ويقع فيها الاتفاق . ولا اشتباه كالاسما . وقد يقع  
لانتساب القبا . ومعرفة اسباب ذلك . ومعرفة الموالى من اعلا . واسفل بالرق  
او بالخلف . ومعرفة الاخوة والاخوات . ومعرفة اديب الشيخ والطالب . ومن  
التحليل والاداء . وصفه كتاب الحديث وعرضه وسماعه واسماعه والرحلة فيه وتصنيفه  
او الابواب او العلل او الاطراف . ومعرفة سبب الحديث . وقد صنف فيه  
بعض الشيوع ابي يعلى بن افراس . وصنفوا في غالب هذا الانواع . وهي نقل محض  
ظاهرة التعريف من غيرية عن التمثيل فلتراجع لها بسوطاتها . والله الموفق  
والهادي لا اله الا هو عليه توكلت واليه انيب . وحسبنا الله ونعم الوكيل .

تمت النسخة المباركة بحمد الله عز وجل .

وعونه حسن توفيقه وصلى الله .

على سيدنا محمد وعلى آله .

وعلقه .

محمد احمد .

البصير .

١



[illegible]



بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
 الحمد لله الذي الهتم لا يوضح ما بهتم وانصراي الاصطلاح ولوشالم يفهم واشهدكن  
 لا اله الا الله الحاشد لما ينوب من الخطوب ويدهم واشهدان محمد عبده ورسوله افضل من  
 انجد وانهم واعدا فن اتقد واسهم صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم  
 وبعد فان احسن ما صنف اهل الحديث في معرفة الاصطلاح كتاب علوم الحديث لابن  
 الصلاح جمع فيه غرر القوائد فاوغي ودعي له زمر الشوارد فاجابت طوعا الا ان فيه  
 غير موضع قد خولف فيه ولما كن اخر تحتاج الى التقييد وتنبية فاردت ان اجمع عليه  
 نكتا تقييد مطلقه وتفتح مخلقة وقد اورد عليه غير واحد من المتأخرين ايرادا ليس  
 بصحيحة فاردت ان اذكرها وايقن تصويب كلام الشيخ وترجيحه لئلا يتعلق بها من لا يجد  
 القوم مصطلحات القوم وينفق من منجي البضاعات ما لا يصلح للسوم وقد كان الشيخ الامام  
 العلامة علا الدين مغلاطي اوقفني على شي جمعه عليه سماه اصطلاح ابن الصلاح وقرآن لفظه  
 موضعا منه ولم اذكره بالذکور بعد ذلك وايضا قد اخترت جماعه وتعقبوه في مواضع منه فثبت  
 كان الاعتراض عليه غير صحيح ولا مقبول ذكرته بصيغة اعترض عليه على البناء للمفعول وقد اخرج  
 بكتاب ابن الصلاح المذكور الشيخان الامامان الحافظان الباركان صلاح الدين ابوسعيد خليل بن كبادي  
 العلوي وبها الدين ابو محمد عبد الله بن محمد بن بكر بن خليل الاموي بقرا في على الثاني لجميع الحجاب وسما  
 على الاول لبعض الحجاب واجاز له ابقه قال اخبرك بجميعه محمد بن يوسف بن التمار الدمشقي قال  
 اخبرك به مولاه الشيخ الامام تقي الدين ابو عمرو عثمان بن عبد الرحمن بن موسى الشهرزوري  
 رحمه الله قراءة عليه في الخامسة من عري وسميته التقييد والايضاح لما اطلق واغلاق  
 من كتاب ابن الصلاح والله اسأل واستعين ان يوفق لكاله ويعين وان لا يجعل ما علمنا  
 من العلم علينا وبالا ويجعله خالصا لوجه تبارك وتعالى انه على ما يشاء قدير وبالا  
 جدير قول ويحيى به محققوا العلم وكلمتهم هو بضم الياء وفتح النون على البناء للمفعول  
 وهذا هو المشهور في هذا الفعل انه لا يستعمل الا مبتدأ للمفعول وعليه اقتصر صاحب الصحاح  
 والمحكم وحكي الهروي في الغريبين انه استعمل على البناء للفاعل ايضا فيقال غني بكذا يعني به  
 وحامه المطرزي ايضا واشد عليه عان باخراها طويل الشغل قال والمبتدأ للمفعول اوضح

قوله جعله الله علينا بذلك واعلى وفيما ذكر ذلك واو في استعمال المصنف هنا علميا واما في غير هذا  
 التخفيف وكتبه بالياء المناسبة قوله وفيما واو في والا فالاول موزون قوطمه ملو بين الملا والملا  
 ممدودا في له الجوهري

**النوع الاول معرفة الاصطلاح**

قوله اعلم علمك الله وايي ان الحديث عند اهلنا ينقسم الى صحيح وحسن وضعيف انتهى وقد اعترض  
 عليه بامرين احدهما ان في الترمذي مرفوعا اذا دعى احدا فليبدل بنفسه فان الاول ان  
 يقول علمنا الله وايال انتهى ما اعترض به هذا المعترض والحديث الذي ذكره عند الترمذي ليس  
 هكذا وهو حديث ابي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا ذكر احدا فدعا له بدأ بنفسه ثم قال  
 هذا حديث حسن غريب صحيح ورواه ابو داود ايضا ولفظ طم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعا عبدا بنفسه  
 وقال رحمه الله عليه وعلى موسى الحديث ورواه النسائي ايضا في سننه الكبرى وهو عند مسلم  
 ايضا كما سياتي فليس فيه ما ذكره من ان كل داع يبدل بنفسه وانما هو من جعله صلى الله عليه وسلم  
 لامن قوله واذا كان كذلك فهو مقيد بذكره صلى الله عليه وسلم نبيا من الانبياء كما ثبت في صحيح مسلم  
 في حديث ابي الطويل في قصة موسى مع الخضر وفيه قال وكان اذا ذكر احدا من الانبياء بدأ بنفسه  
 رحمه الله علينا وعلى اخي رحمه الله علينا الحديث فاما دعاه في الغيرة لا نبيا فلم يقل انه كان يبدل  
 بنفسه لقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح الذي رواه البخاري في قصة زعيم قال ابن عباس  
 قال النبي صلى الله عليه وسلم بسم الله ام اسعيل لو تركت زعيم او قال لولم تعرف من المالكات زعيم غيبا  
 معينا وفي الصحيحين من حديث عائشة سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يقرأ سورة بالليل فقال  
 يرحم الله الحديث وفي رواية البخاري ان الرجل هو عباد بن بشر والبخاري من حديث سلمة بن الاكوع من  
 السابق قالوا عامر قال يرحم الله الحديث فظهر بذلك ان بدأ بنفسه في الدعاء كان فيما اذا ذكر نبيا من  
 الانبياء كما تقدم انه قد دعا بعض الانبياء ولم يذكر نفسه معه وذلك في الحديث المتفق على صحته  
 من حديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله لوطا لقد كان يايي ليل راكنا شدا  
 للحديث وفي الصحيحين ايضا من حديث ابن مسعود مرفوعا يرحم الله موسى لقد اودى ما اكثر من  
 هذا فصول الامور التي انما نقلها عن اهل الحديث من كون الحديث ينقسم الى هذه  
 الاقسام الثلاثة ليس بجديد فان بعضهم يقسمه الى قسمين فقط صحيح وضعيف وقد ذكر

الرجل فيهم الام والام  
 اي صار ملها الى لغة وهو  
 ملكي

من

وعلى اخي موسى

علم

يد



المصنف هذا الخلاف في النوع الثاني في التاسع من التفرعات المذكورة فيه فقال من اهل الحديث  
من لا يفرد نوع الحسن ويجعله مندرجا في انواع الصحيح لا ندراجه في انواع ما يحتاج به قال وهو  
الظاهر من كلام ابي عبد الله عليه السلام في تصرفاته الى آخر كلامه فان ينبغي الاحتراز عن هذا الخلاف هنا  
والجواب **انما نقله المصنف عن اهل الحديث** قد نقله عنهم الخطابي في خطبة بعالم  
السنن فقال العلماء ان الحديث عندنا على ثلاثة اقسام حديث صحيح وحديث حسن وحديث سقيم  
ولم اذكر من سبق الخطابي في تقسيمه الى ذلك وان كان في كلام المتقدمين ذكر للحسن وهو موجود  
في كلام الشافعي والبخاري ومجاعة ولكن الخطابي نقل التقسيم عن اهل الحديث وهو امام ثقة  
فتبعه المصنف على ذلك هنا ثم حكى الخلاف في الموضع الذي ذكره فلم يعمل بحجة الخلاف والله اعلم  
**قوله** اما الحديث الصحيح فهو الحديث المسند الذي يتصل بسناد صحيح الى آخر كلامه اعترض  
عليه بان من يقبل المرسل لا يشترط ان يكون مسندا وايضا اشتراط سلامة من الضعوف والعيالة  
انما زادها اهل الحديث كما قال ابن حبان في القيد في الاقتراح قال وفي هذين الشرطين نظر على مقتضى  
نظر الفقهاء فان كثيرا من العلل التي تجعلها الحديث لا تجري على اصول الفقهاء قال ومن شرط الحديث  
ان يكون جامعاً ما رتبها والجواب **ان من يصرف في علم الحديث** انما يذكر الحديث عند  
اهله لا من عندهم من اهل علم آخر وفي مقدمة مسلم ان المرسل في اصل قولنا وقول اهل العلم بالاجاز  
ليس بحجة وكون الفقهاء والاصوليين لا يشترطون في الصحيح هذين الشرطين لا يفسد الحديث  
عندنا من بشرطهما على ان المصنف قد احتراز عن خلاصهما وقال بعد ان فرغ من الحديث وما احتراز به  
عنه فهذا هو الحديث الذي حكم له بالصحة بلا خلاف بين اهل الحديث لا خلافا في وجود هذه  
الاصناف كما في المرسل انتهى كلامه فقد احتراز المصنف عما اعترض به عليه فلم يبق للاعتراض وجه  
والله اعلم وقول **بلا خلاف بين اهل الحديث** انما قيد في الخلاف باهل الحديث لان غير اهل الحديث  
قد يشترطون في الصحيح شروطا زائدة على هذه كاشتراط العدد في الرواية كما في الشهادة فقد  
حماه البخاري في شروط الائمة عن بعض متأخري المعتزلة على انه قد حكى ايضا عن بعض اصحاب  
الحديث قال البيهقي في رسالته الى ابي محمد الجويني رحمه الله راي في الفصول التي ادلاها الشيخ حسن  
الله تعالى حجة عن بعض اصحاب الحديث انه يشترط في قول الاخبار ان يروي عن عدلين حتى  
يتصل مثني مثني برسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر قابله الى آخر كلامه وكان البيهقي رآه في كلام

والدخول في  
بعض الاحاديث

له

سي محمد الجويني فنبه على انه لا يعرف عن اهل الحديث والله اعلم وقول **وقد يختلفون**  
في صحة بعض الاحاديث لا خلافا في وجود هذه الاوصاف فيها انتهى يريد بقوله هذه الاوصاف  
اي واصاف القبول التي ذكرها في حد الصحيح وانما ثبتت على ذلك وان كان واضحاً لا يراى بعضهم  
قد اعترض عليه فقال انه يعني الاوصاف المتقدمة من ارسال وانتطاع وعضل وشذوذ وشبهها  
قال وفيه نظر من حيث ان احدا لم يذكر ان المعضل والشاذ والمنقطع صحيح وهذا الاعتراض  
ليس بصحيح فانه انما اراد اوصاف القبول كما قدمته وعلى تقدير ان يكون اراد ما زعم من صحة  
المرسل لا يتقيد بكون رساله التابعي بل لو ارسله اتباع التابعين احمج به وهو عند صحيح  
وان كان معضلاً وكذلك من حجة المرسل بحجة بالمنقطع بل المنقطع والمرسل عند المتقدمين واحد  
وقال ابو يعلى الخليلي في الارشاد ان الشاذ ينقسم الى صحيح ومردود فقوله هذا المعترض ان احدا  
لا يقول في الشاذ انه صحيح مردود بقول الخليلي المذكور والله اعلم **قوله** على ان جماعة  
من اهل الحديث خاضوا عن ذلك فاضطربت اقوالهم فذكر الخلاف في اصح الاسانيد الى آخر كلامه  
اعترض عليه بان الحاكم وغيره ذكروا ان هذا بالنسبة الى الامصار والاشخاص واذا كان كذلك  
فلا ينبغي خلاف بين هذه الاقوال انتهى كلام المعترض وليس بجديد لان الحاكم لم يقل ان الخلاف في ذلك  
بل قال لا ينبغي ان يطلق ذلك وينبغي ان يقيد بذلك فهذا لا ينبغي الخلاف المتقدم وايضا ولو قيدناه بالا  
فالخلاف موجود فقال اصح اسانيد على كذا وقيل كذا وقيل كذا واصح اسانيد بن عمر كذا وقيل كذا  
فالخلاف موجود والله اعلم **قوله** اذا وجدنا فيما يروي من اجزاء الحديث وغيرها  
حديثا صحيح الاسناد ولم نجده في احد الصحيحين ولا منصوصا على صحته في شيء من مصنفات  
اهل الحديث المعتمدة المشهورة فانا لا نجاسد على جزم الحكم بصدقه فقد تعدد في هذه الاعصار الاستقلال  
بادراك الصحيح فخرج اعتبار الاسانيد الى آخر كلامه وقد خالفه في ذلك الشيخ محي الدين النووي فقال  
والاظهر عندي جواز لمن تمكن وقويت معرفته انتهى كلامه وما رتبه النووي هو الذي عليه عمل اهل  
الحديث فقد صح جماعة من المتأخرين احاديث لم يجد من تقدمهم فيها تصحيحا فمن المعاصرين لابن  
الصالح ابو الحسن على بن محمد عبد الملك بن القطان صاحب كتاب الوهم والايهام وقد صح في كتابه المذكور  
عنه احاديث من **قوله** حديث ابن عمر انه كان يتوضا ويغسل في رجلية ويمسح عليهما ويقول كذا كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل اخرجه ابو بكر البزار في مسنده وقال ابن القطان انه حديث صحيح

بلا مارة

شخص



بلغ قراء

از كتاب مسلم يتخرج بانعلم بما رجه غير الصحيح فانه ليس فيه بعد خطبته الا للحديث الصحيح مسرو  
 غير مزوج بمثل ما في كتاب البخاري في تراجم ابوابه من الاشياء التي لم يسندوها على الوصف المشروط في  
 الصحيح انتهى قلت قد روي مسلم بعد الخطبة في كتاب الصلاة باسناده الى يحيى بن بكير كثيرة  
 قال لا يستطاع العلم برأيه الجسم فقد مزجه بخير الاحاديث ولكنه نادى رجدا على البخاري والله  
 قولهم وعلمه ما في كتابا الصحيح يعني البخاري سبعة آلاف ومائتان وخمسة وسبعون حديثا  
 بالاحاديث المكررة انتهى هكذا اطلق ان الصلاح علة احاديثه والمراد بهذا العدد الرواية  
 المشهورة وهي رواية محمد بن يوسف الغزيري فلما رويته محاذين شاكر فحيه ونهاها في حديثه وانقص  
 الروايات رواية ابراهيم بن عوف فانها تنقص عن روايته الغزيري ثلثمائة حديث ولم يذكر ان الصلاح علة  
 احاديث مسلم وقد ذكرها النووي من زيادته في التقريب والتيسير فقال ان علة احاديثه بخوارجة  
 الاف باسقاط المكررات انتهى ولم يذكر عدده بالمكرر وهو يزيد على علة كتاب البخاري لكثرة طرقه وقد رايت  
 عن ابي الفضل احمد سلمه انه اثنا عشر الف حديث قولهم ان الزيادة في الصحيح على ما في البخاري  
 يتلها لها طاب لها ما اشتمل عليه احد المصنفات المعتمدة المشتهرة لا يمة للحديث كايدي اود والثر  
 والنسائي وابن خزيمة والدارقطني وغيرهم منصوصا على صحته فيها انتهى كلامه ولا يشترط في معرفة  
 الصحيح الزايد على ما في الصحيحين ان ينعى الائمة المذكورون وغيرهم على صحتها في كتبهم المعتمدة المشتهرة  
 كما قيل المصنف بل لو نزل احد منهم على صحته باسناد الصحيح اليه كما في سؤالات يحيى بن معين وسؤالات  
 الامام احمد وغيرهما كفي ذلك في صحته وهذا واضح والمصنف بتنصيصهم على صحته في كتبهم المشتهرة  
 بناء على احتيان المتقدم انه ليس لاحد ان يصح في هذه الاغصان فلا يكفي على هذا وجود الصحيح باسناد  
 صحيح كما لا يكفي في الصحيح بوجود اصل الحديث باسناد صحيح ولكن قد تقدم ان احتيان هذا خالفه  
 النووي وغيره من اهل الحديث وان العمل على خلافه كما تقدم والله اعلم قولهم وكيف مجرد كونه موجو  
 في كتب من اشترط منهم الصحيح فيما جعده كتاب ابن خزيمة وكذلك ما يوجد في الكتب المخرجة على كتاب البخاري  
 وكتاب مسلم كتاب ابن عوف الاسفرايني وكتاب ابى بكر الاسماعيلي وكتاب ابى بكر البرقاني وغيرهما من ثمة لمجرد  
 او زيادة شخ في كثير من احاديث الصحيحين وكثير من هذا موجود في الجمع بين الصحيحين لابي عبد الله الحميد  
 انتهى كلامه وهو يقتضي ان ما وجد من الزيادات على الصحيحين في كتاب الحميدي حكم بصحته وليس كذلك لان العتق  
 المذكورة قد رويها باسنادهم الصحيحة فثبتت الزيادات التي تقع فيها صحة لوجودها باسناد صحيح في

۲۴

پین

مذی

دا

جاء



كتاب مشهور على رأي المصنف وان الذي زاده الحميدي في الجمع بين الصحيحين فانهم لم يروه باسناده حتى  
تظهر فيه ولا يظهر لنا اصطلاحا انه يزيد فيه زوايد الترمذي فيها الصحة فيقول فيها وانما جمع بين كتابين  
وليست تلك الزيادات في واحد من الكتابين في غير مقوله حتى توجد في غيره باسناد صحيح والله اعلم وقد  
نقل المصنف بعد هذا في الفايده الخامسة التي تلي هذه ان من نقل شيئا من زيادات الحميدي عن الصحيحين او  
احدهما فهو مخطئ وهو كما ذكر فيمن ان له ان تلك الزيادات محكومت بصحتها بالاستناد فالصواب ما ذكرناه  
والله اعلم قول **واعني الحاكم ابو عبد الله الحافظ بالزيادة في عدد الحديث الصحيح على ما في الصحيحين**  
وجمع ذلك في كتاب سماه المستدرک او دعمه اليقين واحدا من الصحيحين مما رواه على شرط الشيخين قد اخرجنا  
عن روايته في كتابهما الى آخر كلامه فيه امرنا **هذا ان قوله** ودعمه اليقين **واحد من الصحيحين**  
ليس كذلك فقد اورد عددا من احاديث مخرجة في الصحيحين وفيما منه في ذلك وهي احاديث كثيرة منها **احديث**  
ابن سعيد الخدري مرفوعا لا تكتبوا عني شيئا سوي القرآن للحديث رواه الحاكم في مناقب ابن سعيد الخدري  
وقد اخرج به مسلم في صحيحه وقد بين الحافظ ابو عبد الله الذهبي في مختصر المستدرک كثيرا من الاحاديث التي  
اخرجها في المستدرک وهي في الصحيح **الامر الثالث** ان قوله **ما رواه على شرط الشيخين** قد اخرجنا  
عن روايته في كتابهما فيه بيان ان ما هو على شرطهما هو ما اخرجنا عن روايته في كتابهما ولم يرد الحاكم ذلك فقد  
فقد قال في خطبه كتابه المستدرک وانا استعين الله تعالى على اخراج احاديث رواها ثقات فلا يخرج منها  
الشيخان واحدهما فقول الحاكم مثلها اي مثل رواها لا يصح انفسهم ويحتمل ان يراد بمثل تلك الاحاديث وفيه  
نظروا ولكن الذي ذكره المصنف هو الذي فهم ابن دقيق العيد من قول الحاكم فانه ينقل نصيب الحاكم لحديث وانه  
على شرط البخاري مثل ما يعتز عليه بان فيه فلا نا ولم يخرج له البخاري وهكذا فعل الذهبي في  
مختصر المستدرک ولكن ظاهر كلام الحاكم المذكور مخالفا ففهمه عنه والله اعلم قول **عند ذلك**  
تساهل الحاكم فالاولي ان تتوسط في امره فنقول ما حكم بصحته ولم نجد ذلك فيه لغيره من الائمة ان لم  
يكن من قبيل الصحيح فهو من قبيل الحسن حتى به وجلا لا ان يظهر فيه علة توجب ضعفه انتهى  
كلامه وقد تعقبه بعض من اخصص كلامه وهو مولانا قاضي القضاة بدر الدين بن جماعة فقال انه  
يتبع وحكم عليه بما يليق بحال من الحسن والصحة والضعف وهذا هو الصواب الا ان الشيخ ابا  
غرو رحمه الله رايه انه قد انقطع النصيب في هذه الاعصار فليس لاحد ان يصح فلهذا قطع النظر عن  
الكشف عليه والله اعلم قول **ويقاربه في حكمه صحيح** ان كتابان البسمتي انتهى وقد فهم بعض

الكثير  
يلحظ من و

المناظر

المناظر من كلامه ترجيح كتاب الحاكم على كتاب ابن حبان فاعترض على كلامه هذا بان لا امتنا  
صحيح ابن حبان في عرف بشرطه واعتبر كلامه عرف سموه على كتاب الحاكم وما فهمه هذا المعترض  
من كلام المصنف ليس صحيح وانما اراد ان يقاربه في التساهل في الحاكم اشده تساهلا منه وهو كذلك  
والجازي ابن حبان امكن في الحديث من الحاكم قول **ثم ان الخراج المذكور على الكتابين**  
يستفاد منها فايد فان ذكرهما ولو في لانهما بين الفايدين من فائدة المستخرجات كان الحسن  
فان فيها غيرهما بين الفايدين فنذكر ذلك كثيرا طرق الحديث ليس خرج بها عند التعارض **قوله**  
واما الذي حذف من مبتدا اسناده واحد او اكثر واغلب ما وقع ذلك في البخاري وهو في  
كتاب مسلم قليل جدا ففي بعضه نظر ويبلغ ان نقول ما كان من ذلك وخوم بلفظ فيه جزم وحكم  
به على من علقه عنه فقد حكم بصحته عنه **مثله** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا  
وكذا قال ابن عباس كذا قال مجاهد كذا قال عفان كذا قال القعني كذا روي ابو هريرة كذا وكذا وما  
اشبه ذلك من العبادات فذكر ذلك حكم منه على من ذكره عنه بانه قد قال ذلك ورواه فلان يستخير  
الطلاق ذلك الا اذا صح عنده ذلك عنه ثم اذا كان الذي علق الحديث عنه دون الصحابة فالحكم  
بصحته يتوقف على اتصال الاسناد بينه وبين الصحابي فاما ما لم يكن في لفظه جزم وحكم مثل  
روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا وكذا وروي عن فلان كذا وفي الباب عن النبي صلى الله عليه  
وكذا فلهذا وما اشبهه من الالفاظ ليس في شيء منه حكم منه بصحته ذلك عن ذكره عنه لان  
مثل هذه العبارات تستعمل في الحديث الضعيف ايضا ومع ذلك فايراده له في ائنا الصحيح مشعر  
بصحة اصله اشعارا بولس به ويركن اليه والله اعلم انتهى كلامه **وفيه امور اخرى**  
ان قوله وهو في مسلم قليل جدا هو كما ذكره وكنت رايته ان يبين موضع ذلك القليل ليضبط فمن ذلك  
قول مسلم في التيمم وروي الليث بن سعد حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج  
عن عمير مولى ابن عباس انه سمعه يقول انا وعبدة الله بن يسار مولى ميمونة زوج النبي  
صلى الله عليه وسلم حتى اذا دخلنا على النبي في الحديث بن الصمد الانصاري فقال ابو الجهم اقبل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من نحو من رجل الحديث وقال مسلم في البيوع وروي الليث بن سعد حدثني  
جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن عبد الله بن كعب بن مالك عن كعب بن مالك انه كان له مال على  
عبد الله بن حذاف الاسدي الحديث **وقال** مسلم في الحديث وروي الليث ايضا عن عبد الرحمن

لغيره

حزن



خالد بن مسافر عن بن شهاب بهذا الاسناد مثله وهذا الحديثان لا خبران قد رواهما مسلم  
 قبل هذين الطريقين متصلان عقبة ما بعد هذا الاسناد من الحلقين فعلى هذا ليس في كتاب مسلم بعد  
 المقدمة حديث معلق لم يوصله الا حديث أبي الجهم المذكور وفيه بقية اربعة عشر موضعا  
 رواه متصلان عقبة بقوله ورواه فلان وقد جمعهما الرشيد الحطاب في الخرج المجموعه وقد بينت  
 ذلك كله في كتاب جمعه فيما تخلف فيه من احاديث الصحيحين بضعف او القطع والله اعلم **الامر**  
**الثاني** ان قوله في امثلة ما جرد من هذا الاسناد واحد واكثر قال عفان كذا قال القعني  
 كذا ليس بصحيح ولم يسقط من هذا الاسناد شي فان عفان والقعني كلاهما من شيوخ البخاري الذين  
 سمع منهم فمأروي عنهما ولو بصيغة لا تقتضي التصريح بالسماع فهو محمول على الاتصال وقد ذكره  
 ابن الصلاح كذا على الصواب في النوع الحادي عشر من كتابه في الرابع من التفرجات التي ذكرها  
 فيه فانكر على ابن حزم حكمه بالانقطاع على حديث ابي مالك الاشعري وابي عامر في تحريم المعارف  
 لان البخاري اوردته قابلا فيه قال هشام بن عمار وهشام بن عمار احاد شيوخ البخاري وذكر  
 المصنف هنا من امثلة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا وكذا قال ابن عباس كذا وكذا روي  
 ابو هريرة كذا وكذا قال الزهري عن لي سلم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم كذا وكذا وهكذا  
 الى شيوخ شيوخه قال واما ما اوردته كذا عن شيوخه فهو من قبيل ما ذكرناه في الثالث من هذه  
 التفرجات انتهى كلامه وسيلاتي هنا كذا كما يعكز على كونه فراجعه والذي ذكره في ثالث التفرجات  
 ان روي عن ابيه باي لفظ كان فان حكمه الاتصال بشروط السلامة من التذليل هو حاصل ما ذكر  
 وهو الصواب وليس البخاري مذلسا ولم يذكر احدا بالتذليل فيما رايت الا ابا عبد الله بن مندة فانه قال  
 في جزئه له في اختلاف الامم في القراءة والسماع والمناولة والاجازة الخ البخاري في كتابه الصحيح  
 وغيرها قال النافلان وهي اجازة وقال فلان وهو تاذليس قال وكذا لم يسم الخرجه على هذا انتهى كلام ابن مندة  
 وهو مردود عليه ولم يوافق عليه احد علمته والدليل على بطلان كلامه انه ضم مع البخاري مسلما في ذلك  
 ولم يقل مسلم في صحيحه بعد المقدمة عن احد من شيوخه قال فلان وانما روي عنهم بالتصريح فهذا يدل  
 على توهمين كلام ابن مندة لكن سيلاتي في النوع الحادي عشر مما يدلك على ان البخاري قد يذكر الشيء عن بعض  
 شيوخه ويكون بينهما واسطة وهذا هو التذليل والله اعلم **الامر الثالث** ان قوله اذا  
 كان الذي علق عنه الحديث دون الصحابة فالجزم بصحة يتوقف على اتصال الاسناد بينه وبين الصحابي فيه

العلين

قريباً

لا بد منه وهو انه يشترط مع اتصال التضمن ابرزه من رجاله ويحترز بذلك عن مثل قول البخاري  
 وقال يهون حكيم عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم الله اخي ان يستحي منه وقد ذكر  
 المصنف بعد هذا ان هذا ليس من شرط البخاري قطعا قال ولذلك لم يورده للخبر في جمعه  
 بين الصحيحين **الامر الرابع** انه اعترض على المصنف فيما قاله من انهما كان مجزوما به  
 فقد حكم بصحته عن علقه عنه وما لم يكن مجزوما به فليس فيه حكم بصحته وذلك لان البخاري يورد  
 الشيء بصيغة التقرض ثم يخرج في صحيحه مسندا ويجزم بالشيء وقد يكون لا يصح ثم استدلت المعتد  
 بذلك بان البخاري قال في كتاب الصلاة ويذكر عن موسى كنانة عن النبي صلى الله عليه وسلم عند  
 صلاة العشاء ثم استدل في باب فضل العشاء وفي كتاب الطب ويذكر عن ابن عباس عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم في الرقية يهاجها الكتاب وهو مذكور عنده هكذا قال ثناء سيدان بن مضارب ثنا ابو معشر  
 البزاز حدثني عميد الله بن الاخفش عن ابن ابي مليكة عن ابن عباس انه قال في كتاب الاشخاص ويذكر  
 عن جابر بن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرد على المتصدق صدقة قال وهو حديث صحيح عنده دبر رجل عبدا  
 ليس له مال غيره فباعه النبي صلى الله عليه وسلم من نعيم بن النخاس وقال في كتاب الطلاق ويذكر عن  
 علي بن ابي طالب وابن المسيب وذكر نحو من ثلثه وعشرين تابعيا كذا قال وفيها ما هو صحيح عنده وفيها  
 ما هو ضعيف ايضا ثم استدلت على الثاني بان البخاري قال في كتاب التوحيد في باب وكان عرشه على الماء  
 اثر حديث ابي سعيد الناس يصعدون يوم القيامة فاذا انا بموسى قال وقال الماحشون عن عبد الله بن  
 الفضل عن لي سلم عن ابي هريرة فاكون او كمن نعت قال ورد البخاري بنفسه على نفسه فذكر في احاد  
 الانبياء حديث الماحشون هذا عن عبد الله بن الفضل عن الاعرج عن ابي هريرة وكذا رواه مسلم والنسائي  
 ثم قال قال ابو مسعود انما يعرف عن الماحشون عن ابن الفضل عن الاعرج انتهى ما اعترض به عليه  
 والجواب **ان ابن الصلاح** لم يقل ان صيغة التقرض لا تستعمل الا في الضعيف  
 بل في كلامه انها تستعمل في الصحيح ايضا الا ترى قوله لان مثل هذه العبارات تستعمل في الحديث  
 ايضا فقوله ايضا دال على انها تستعمل في الصحيح ايضا فاستعمال البخاري لها في موضع الصحيح  
 ليس مخالفا لحكم ابن الصلاح وانما ذكر المصنف انما اذا وجدنا عنده حديثا مذكورا بصيغة التقرض  
 ولم يذكر في موضع آخر من كتابه مسندا او تعليقا مجزوما به لم يحكم عليه بالصحة وهو كلام صحيح  
 ونحن لم نحكم على الامثلة التي اعترض بها المعتض الا بوجودها في كتابه مسندة فلم نجد لها في كتابه

ض

المعروف كسر السين

يث



الا في مواضع التفسير لم يحكم بغيرها على ان هذه الامثلة الثلاثة التي اعترض بها يمكن الجواب عنها كما  
 ستره والخاري رحمه الله حيث علقها هو صحيح انما ياتي به بصيغة الجزم وقد ياتي به بغير صيغة الجزم لغرض  
 آخر غير التعريف وهو ان الاختصار الحديث واتي به بالمعنى غير بصيغة التبريز لوجود الخلاف المشهور  
 في جواز الرواية بالمعنى والخلاف ايضا في جواز اختصار الحديث وان رايته ان يتبع ذلك فقايل بين موضع التعليق  
 وموضع الاستناد تجد ذلك واضحا فاما **المثال الاول** فقال الخاري في باب ذكر العشاء والعنة  
 ويذكر عن يميني موسى كنانة وابي النبي صلى الله عليه وسلم عند صلاة العشاء فاعتم بها ثم قال في باب فضل العشاء  
 ثنا محمد بن العلاء ثنا ابو اسامة عن يزيد عن ابي بردة عن يميني موسى والكتي انا واحاديث الذين قد روي عن السفيينة  
 نزول في بقيق بن الحار والي النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فان يتناوب النبي صلى الله عليه وسلم عند صلاة العشاء كل  
 ليلة فغيرهم فوافقتنا النبي صلى الله عليه وسلم وله بعض الشغل في بعض امر فاعتم بالصلاة حتى يهبط الليل  
 الحديث فانظر كيف اختصر هناك وذكره بالمعنى فهذا عدل عن الجزم لوجود الخلاف في جواز ذلك والله اعلم  
 واما **المثال الثاني** في باب الخاري في الطب باب الرقابة فاختار الجواب ويذكر عن ابن عباس عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال بعد باب الشروط في الرقية بتطهير من الغيم ثم سئل ان من مضارب ابو محمد  
 الباهلي قال ثنا ابو معشر يوسف بن يزيد الميموني قال حدثني عبد الله بن الاخضر ابو مالك عن ابن ابي ليلى عن ابن  
 عباس ان نورا من اهل البيت صلى الله عليه وسلم مروا بما فيهم لديع اوسليم فعرض لهم رجل من اهل الماء فقال هل  
 فيكم من راق فان في الماء رجلا لديعا اوسليما فانطلق رجل منهم فقرأ بفاتحة الكتاب على شاة فبرأ قبحا بالشاء  
 الى اصحابه فلهذا هو ذلك فقالوا الخبز على كتاب الله اجزا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احق ما اخذتم  
 عليه اجزا كتاب الله انتمي وانما يات به الخاري في الموضع الاول بحجوزة ما به لقوله فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 والرقية بفاتحة الكتاب ليست في الحديث المتصل من قول النبي صلى الله عليه وسلم ولا من فعله وانما ذلك من تقديس  
 على الرقية بها وتقديره احد وجوه السنن ولكن عزوه الى النبي صلى الله عليه وسلم من باب الرواية بالمعنى والذي  
 يذكرك على الخاري انما لم يحزم به لما ذكرناه انه علقه في موضع آخر بلفظه فحزم به فقال في كتاب الاجازة  
 باب ما يعطى في الرقية بفاتحة الكتاب وقال ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم احق ما اخذتم عليه اجزا كتاب الله  
 على انه يجوز ان يكون الموضع الذي ذكره الخاري بغير اسناد عن ابن عباس مرفوعا حديثا آخر في الرقية بفاتحة  
 الكتاب غير الحديث الذي رواه كحومنا وقع في حديث جابر المذكور بعد واما **المثال الثالث**  
 فتقوله رد على المتصدق صدقة هو بغير لفظ بيع العبد المدبر بل ازيد على هذا واقولا الظاهر ان الخاري

لم يرد برة الصدقة حديث جابر المذكور في بيع المدبر وانما اراد والله اعلم حديث جابر في الرجل اذا  
 دخل والنبي صلى الله عليه وسلم يحط به فامره فتمتدقوا عليه فحاشا للجمعة الثانية فامر النبي صلى الله عليه وسلم  
 بالصدق فقام ذلك المتصدق عليه فتمتدق باحد ثوبيه فرده عليه النبي صلى الله عليه وسلم وهو حديث  
 ضعيف رواه الدارقطني وهو الذي تاول به الحنفية قصة سليلك الخطابي في امره ببيعة الجسد  
 حين دخل في حال الخطبة والله اعلم واما **المثال الثاني** رابع وهو قوله ويذكر عن  
 عن علي بن ابي طالب عليه السلام فليس فيه عليه اعتراض لانه اذا جمع بين ما صح وبين ما لم يصح اتي بصيغة  
 التبريز لان صيغة التبريز تستعمل في الصحيح ولا تستعمل بصيغة الجزم في الضعيف واما  
 عكس هذا وهو الاتيان بصيغة الجزم فيما ليس بصحيح فهذا لا يجوز ولا يظن بالخاري رحمه الله ذلك  
 ولا يمكن ان يحزم بشيء الا وهو صحيح عنده وقول **الخاري** في التوحيد وقال لما جشون  
 آخر هو صحيح عند الخاري بهذا السند وكونه رواه في احاديث الانبياء متصلا بفعل محال  
 لسلامة الاعرج فهذا لا يدل على ضعف الطريق التي فيها ابوسلمة ولا مانع من ان يكون عند الما جشون  
 في هذا الحديث اسنادا ان وان شيخه عبد الله بن الفضل سمعه من شيخين من الاعرج ومن سلمة فرواه  
 مرة عن هذا مرة عن هذا ويكون الاسناد الذي وصله به الخاري اصح من الاسناد الذي علقه به  
 ولا يحكم على الخاري بالوهم والغلط بقوله مسعود الدمشقي انه انما يعرف عن الاعرج فقد عرفه الخار  
 عنهما ووصله مرة عن هذا وعلقه مرة عن هذا لا يبرأ قضي ذلك فما وصل اسناده صحيح وما علقه فحزم  
 به يحكم عليه ايضا بالصحة والله اعلم قول **الشيخ** وكذلك مطلق قول الحافظ ابي نصر الوائلي السجزي  
 اجمع اهل العلم الفقهاء وغيرهم ان رجلا لو حلف بالطلاق ان جميع ما في كتاب الخاري مما روي عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم قد صح عنه ورسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا شك فيه انه لا يثبت والمرأة تحالها  
 في حبال التبر انتمي وما ذكره الوائلي لا يشك في صحته ولا انه مقطوع به لان الطلاق لا يقع بالشك وقد  
 ذكر المصنف هذا في شرح مسلم له فانه حكاه عن امام الحرمين انه لو حلف انسان بطلاق امراته انما  
 في كتاب الخاري مسلم مما حبا بصحته من قول النبي صلى الله عليه وسلم لما الزمت الطلاق ولاحتثته لاجماع علماء  
 الاسلام على صحته ثم قال الشيخ ابو عمرو ولقد قيل ان يقول انه لا يثبت ولوم مجمع المسلمون  
 على صحتهما للشك في الحديث فانه لو حلف بذلك في حديث ليس هذه صفة لم يثبت وان كان راويه فاسقا  
 فعدم الحديث حاصل قبل الاجماع فلا يضاف اليه الاجماع ثم قال الشيخ ابو عمرو وللجواب ان

احمره ان  
 اداو الطالسي اخرج  
 مسند عن الحسن بن  
 الهيثم بن عمار  
 وهو من نفع

لا يثبت فيه

المسلمون







من انه ليس كلام الخطابي ما ينفصل الحسن من الصحيح ذكره ابن دقيق العيد ايضا في الاقتراح وزاده وضوحا  
 فقال ليس في عبارة الخطابي كبير تحييص وايضا فالصحيح ما عرفت بخروجه واشتهر بحاله فيدخل الصحيح في  
 حد الحسن واعتبر الشيخ تاج الدين التبريزي على كلام الشيخ تقي الدين بقوله فيه نظر لانه ذكر بعد  
 ان الصحيح اخص من الحسن في ادخول الخاص في حد العام ضروري والتقييد بما خرج عنه في حد الجسد وهو  
 اعتبار حقيقة وقد اجاب **بعض المتأخرين** عن استئصال حدي الترمذي والخطابي بان قول الخطابي  
 ما عرفت مخرجه هو كقول الترمذي ويروي مجموع من غير وجه وقول الخطابي يشتهر بحاله يعني بالسلامة من صحة  
 الكذب هو كقول الترمذي ولا يكون في اسناده من يشتهر بالكذب وزاد الترمذي ولا يكون شاذ ولا حاجة  
 الى ذكره لان الشاذ ايضا في عرفان الخرج فانه ذكره بلفظ متباين فلا اشكال فيما قاله انتهى وما يفسره قوله  
 الخطابي ما عرفت مخرجه بان يروي من غير وجه لا يد له عليه كلام الخطابي اصلا بل الذي رايته في كلام بعض الفضلاء  
 ان في قوله ما عرفت مخرجه احتراز عن المرسل وعن خبر المراسل قبل ان يتبين تدليس وهذا الحسن في تفسير  
 كلام الخطابي لان المرسل الذي سقط بعض اسناده وكذلك المراسل الذي سقط منه بعضه لا يعرف فيهما  
 مخرج الحديث لانه لا يدري من سقط من اسناده بخلاف من أبرز جميع رجاله فقد عرفت مخرج الحديث من  
 ابن الله اعلم قول **وروي عن ابي عيسى الترمذي** رحمه الله انه يروي بالحسن ان لا يكون في اسناده  
 من يشتهر بالكذب ولا يكون شاذ او يروي من غير وجه بخود اكنتم اعترض بعض من اختصر كلام ابن الصلاح  
 عليه في حاشيته هذا عن الترمذي وهو الحافظ عماد الدين بن كثير فقال وهذا ان كان قد روي عن الترمذي انه  
 قال في اي كتاب له قاله وابن اسناده عنه وان كان فيهم من اصطلح في كتابه الجامع فليس ذلك بصحيح فانه  
 يقول في كثير من الاحاديث هذا حديث حسن عريق لا يروى الا من هذا الوجه انتهى وهذا لا يكره عريق فانه  
 في آخر العمل التي في آخر الجامع وهي اخله في سماعنا وسماع المنكر لذلك وسماع الناس ليس في روايته  
 كثير من المعارضة فانه وقعت له رواية المبارك بن عبد الجبار الصوفي وليست في روايته عن ابي جلي احمد  
 عبد الواحد وليست في روايته ابي جلي عن علي السبيعي وليست في روايته ابي علي عن ابي الجبار الجبوني  
 جابر الترمذي وكذا في رواية عبد الجبار بن محمد الجبوني عن الجبوني ثم اتصلت عنه بالسماع الى زماننا  
 بمصر والشام وغيرهما من البلاد الاسلاميه ولكن السبكي ابو الفتح الجبوني يكون هذا الحديث الذي ذكره الترمذي  
 اصطلاحا عاما لاهل الحديث فنورد لفظ الترمذي اولا **ابو عيسى** وما ذكرنا في هذا الباب حديث  
 حسن بما اردنا به حسن اسناده عندنا كل حديث يروي لا يكون في اسناده من يشتهر بالكذب ولا يكون

من

الحديث

الحديث شاذ او يروي من غير وجه بخود اكنتم عرفت ما حديث من انه لانه فقتيد الترمذي تفسير  
 الحسن بما ذكره في كتابه الجامع فلذلك قال ابو الفتح الجبوني في شرح الترمذي انه لو قال ان هذا انما  
 اصطلح عليه الترمذي في كتابه هذا ولم ينقله اصطلاحا عاما كان له ذلك فعلى هذا لا ينقل عن الترمذي  
 حد الحديث الحسن بذلك مطلقا في الاصطلاح العام والله اعلم قول **بعض المتأخرين** هذا  
 الذي فيه ضعف قريب محتمل هو الحديث الحسن انتهى واراد المصنف ببعض المتأخرين هنا ابا الفتح بن  
 الجوزي فانه هكذا قال في كتابه المواعظ والمعلل المتباهية قال الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد في الاقتراح  
 ان هذا ليس مضبوطا بضابط يقيد به الغدر المحتمل من غيره قال واذا اضطرب هذا الوصف لم يحصل  
 التعريف المتميز للحقيقة والله اعلم قول **وقد امكن** النظر في ذلك والبحث جامع بين اطراف  
 كلامهم ملاحظا لمواقع استعمالهم فتبين لي ولتضح ان الحديث الحسن قسما الى آخر كلامه وقد افكر بعض  
 المعلم المتأخرين لفظ الامعان وقال انه ليس عربيا وكذلك قول الفقهاء في التيميم امعن في الطلب ونحو  
 ذلك وقد نظرت في ذلك فوجدته مأخوذا من معنى الغرس في عدوه او من معنى الماء الاستنباطة واخر  
 وقد حكى الازهري في تصريب اللغة عن الليث بن المغيرة معنى الغرس وغيره اذا تبعه في عدوه وكذا  
 قال الجوهر في الصحاح وحكى الازهري ايضا معنى الماء اذا جراه وحتمل انه من معنى اذا اكفر وهو الاصل  
 قال ابو عمر والمعنى القليل والمعنى الكثير والمعنى الطويل والمعنى القصير والمعنى الاقرار بالحق والمعنى الجحود والكفر  
 المنع والمعنى الما الطاهر وما ذكره المصنف من كون الحديث الحسن على قسمين الى آخر كلامه قد اخذ عليه فيه  
 الشيخ تقي الدين في الاقتراح اجمالا فقال الحد ان حكى كلامه وعليه فيه مواعظات ومعاشات وقال بعض  
 المتأخرين يرد على القسم الاول المنقطع والمرسل الذي في رجاله مستور وروي مثله او نحوه من وجه آخر  
 ويرد على الثاني المرسل الذي اشتهر روايته بما ذكره قال فلحسن ان يقال الحسن ما في اسناده المتصل مستور  
 له به شاهد او مشهور قاصد رجة الاتقان وخط من العلم والشدودة والله اعلم قول **بعض**  
 الحسن تيقا صرح من الصحيح في ان الصحيح من شرطه ان يكون جميع روايته قد ثبتت عند التهم وضبطهم  
 واتقانهم اما بالنقل الصحيح او بالاشتقاق على ما ينبغي ان شاء الله تعالى وذلك غير مشترك  
 في الحسن فانه يكفي فيه ما سبق ذكره من هي الحديث من وجوهها تقدم شرحه انتهى كلامه وفيه امران  
 احدهما انه قد اعترض عليه بان جميع رواه الصحيح لا يوجد فيهم هذه الشروط الا في التزوير  
 اليسير انتهى والجواب **ان** العدالة ثبتت اما بالنسبة الى بعضها كالمصنف بتوثيقهم

ضوء

ح

ج

د

ر

وغير ذلك







اي الحسن سنن ابي داود وروينا عنه انه قال ذكرت فيه الصحيح وما يشبهه ويقاربه ثم قال وما كان في كتابي من حديث فيه وهن شديد فقد بينته ومالم اذكر فيه شيئا فهو صالح وبعضها صحيح من بعض قال ابن الصلاح فعلى هذا ما وجدناه في كتابه المذكور مطلقا وليس في واحد من الصحيحين ولا نص على صحته احد من ميمزين الصحيح والحسن عرفناه بانه من الحسن عند ابي داود وقد يكون في ذلك ما ليس بحسن عند غيره ولا مندح فيما حققنا ضبط الحسن به الى آخر كلامه وفيه امور احدها قد اعترض الامام ابو عبد الله محمد بن عمر بن محمد بن رشيد على المصنف في هذا فقال ليس يلزم ان يستفاد من كون الحديث لم ينص عليه ابو داود بضعف ولا نص عليه غيره بصحته ان الحديث عند ابي داود حسن اذا قد يكون عنده صحيحا وان لم يكن عنده غيره كذلك حال الحافظ ابو الفتح العجري في شرح الترمذي عن ابن رشيد ثم قال وهذا تعقب حسن انتهى والجواب عن اعتراض ابن رشيد ان المصنف انما ذكر ما لنا ان يعرف الحديث به عند ابي داود والاحتياط ان لا يرتفع به الدرجة الصحة وان جاز ان يبلغها عند ابي داود لان عبارة ابي داود فهو صالح اي للاحتجاج به فان كان ابو داود يري الحسن رتبة بين الصحيح والضعيف فالاحتياط بل الاصواب ما قاله ابن الصلاح وان كان رايه كالمقدمين ان الحديث ينقسم الى صحيح وضعيف فما سكت عنه فهو صحيح والاحتياط ان يقال فهو صالح كما اعتبر ابو داود به والله اعلم وهذا كذا راي الحافظ ابا عبد الله بن المواق يتعلل في كتابه بغية النقاد يقول في الحديث الذي سكت عليه ابو داود هذا حديث صالح الامرات **ان** الحافظ ابا الفتح العجري تعقب ابن الصلاح هنا بما مر آخر فقال في شرح الترمذي لم يرسم ابو داود شيئا بالحسن وعلمه بذلك شبيه بعمل مسلم الذي لا ينبغي ان يحمل كلامه على غيره انه اجتنب الضعيف الواهي والى القسامين الاول والثاني وحديث من مثله من الرواة من القسمين الاول والثاني موجود في كتابه دون القسم الثالث قاله فلا الزم الشيخ ابو عمرو مسلما من ذلك ما الزم به ابا داود فمعنى كلامهما واحد قال وقول ابي داود وما يشبهه يعني في الصحة وما يقاربه يعني فيها ايضا قال وهو نحو قول مسلم انه ليس كل الصحيح بحمد عند مالك وشعبة وسفين فاحتاج ان يقول لا مثل حديث ليش بن سليم وعطاء ابن السائب وزيد بن زياد لما يشمل الكل من اسم العدالة والصدق وان تفاوتوا في الخط والاتقان فلا فرق بين الطرفين غير ان مسلما شرط الصحيح فخرج من حديث الطبقة الثالثة واباد اود لم يشترطه فذكر ما يشهد به عنده والنظم البيان عنه قال وفي قول ابي داود ان بعضها صحيح من بعض ما يشير الى القدر المشترك بينهما من الصحة وان تفاوتت فيه لما تقتضيه صيغة افعلى الاكثر انتهى كلام ابي الفتح والجواب **عنه** ان مسلما شرط الصحيح بل الصحيح المجمع عليه في كتابه فليس لنا ان نحكم على

لمع مسائل على نسخة من علي الصنف

حديث

حديث في كتابه بانه حسن عندنا لما عرفنا من قصور الحسن عن الصحيح وابوداود قال لما سكت عنه فهو صالح والاصح ح جواز ان يكون صحيحا وجواز ان يكون حسنا عند من يري الحسن رتبة متوسطة بين الصحيح والضعيف ولم ينقل لنا عن ابي داود هل يقول بذلك وييري ما ليس بضعيف صحيحا فالحال ان لا يرتفع عما سكت عنه الى الصحة حتى نعلم ان رايه هو الثاني ويحتاج الى نقل الامر بالنال **ان** بعض من اختصر كتاب ابن الصلاح تعقبه بتعقب آخر وهو الحافظ عماد الدين بن كثير فقال ان الروايات لسنن ابي داود كثيرة ويوجد في بعضها ما ليس الاخرى ولا يبيد الاجري عنه اسلف في الحج والتعديل والتصحيح والتغليل كتاب مفيد ومن ذلك احاديث ورجال قد ذكرها في سننه فقوله ان الصلاح ما سكت عنه فهو حسن ما سكت عليه في سننه فقط او مطلقا هذا ما ينبغي التنبيه عليه والتمسك به انتهى كلامه وهو كلام عيب وكيف حسن هذا الاستفسار بعد قول ان الصلاح ان من مظان الحسن سنن ابي داود فكيف حمل حل كلامه على الاطلاق في السنن وغيرها وكذلك لفظ ابي داود صحيح فيه فانه قال في رسالته ذكرت في كتابي هذا الصحيح الى آخر كلامه **واما** قول ان اكثر من ذلك احاديث ورجال قد ذكرها في سننه ان رايه انه ضعف احاديث ورجال في سؤالات الاجري وسكت عليها في السنن فلا يلزم من ذكرها لها في السؤالات بضعف ان يكون الضعف شديدا فانه يسكت في سننه على الضعف الذي ليس بشد كما ذكره هو **فمن** ان ذكر في السؤالات احاديث او رجالا بضعف شديد وسكت عليها في السنن فهو وارء عليه ويحتاج حينئذ الى جواب والله اعلم قول **الخامس** ما صار اليه صاحب المصاييح من تقسيم احاديثه الى نوعين الصحيح والحسان مربي بالصالح ما ورد في احدهما الصحيح او فيها وبالحسان ما اورد ابو داود والتزمذي واشباههما في تصانيفهم فهذا اصلا لا يعرف الى آخر كلامه **واجاب** بعضهم عن هذا الايراد على البغوي بان البغوي يبين في كتابه المصاييح عقب كل حديث كونه صحيحا او حسنا او غريبا فلا يرد عليه ذلك قلت وما ذكره هذا المجيب عن البغوي من انه يذكر عقب كل حديث كونه صحيحا او حسنا او غريبا ليس كذلك فانه لا يبين الصحيح من الحسن فيما اورد من السنن والمما يسكت عليها وانما يبين الغريب غالبا وقد يبين الضعيف وكذلك في خطبة كتابه وما كان فيها من ضعيف او غريب اشترت اليه انتهى فالاياد باقية في مرجع صحيح ما في السنن ما فيها من الحسن وكانه سكت عن بيان ذلك لاشترائها في الاحتجاج به والله اعلم قول **السادس** من كتب المسانيد غير ملتحقة بالكتب الخمسة التي هي الصحيحان وسنن

مسألة على نسخة







هذا الوجه على هذا اللفظ ورد ان قيق العبد للجواب الثاني بان يلزم عليه ان يعلق على الحديث الموضوع اذا كان  
اللفظ انه حسن وذلك لا يقوله احد من الحديثين اذا اجروا على اصطلاحهم انتهى قلت **قوله** اطلقوا على الحديث  
الضعيف بانه حسن وارادوا حسن اللفظ لا المعنى الاصطلاحي فروي ان عبد البر في كتاب بيان اداب العلم حديث  
معاذ بن جبل مرفوعا نعتوا العلم فان تعلموا الله خشية وطلبه عبادة ومذاكرته تسبيح والحمد عند جهاد  
وتعليمه لمن لا يعلم صدقة وبدله لا هله قرينة لانه معالم للخلال والدارم ومنا رسل اهل الجنة وهو الانس  
في الوحشة والصاحب الغربة والحديث في الخلوة والدليل على السرا والضر والسلاح على الاعدا والذين عند  
الاخرة يرفع الله تعالى به اقواما فجعلهم في الخير قادة وآية تقتضي انهم يقتدي بفعلهم وينتقل اراهم  
ترغب الملايكة في خلتهم وباجتهداتهم يستغفروهم كل رطب ويابس وجيتان البحر وهوائه وسامع  
البر وانعائه لان العلم حياة القلوب من الجمال ومصايح الابصار من الظلم يبلغ العبد بالعلم منازل الاخيار  
والدرجات العلى في الدنيا والاخرة التفكير فيه يعدل الصيام ومدارسته تعدل القيام به توصل الارحام  
وبه يعرف الخلال من الحرام هو امام العمل والعمل نابعه ثلثه السعداء وتحريمه الاشقياء **قوله**  
ان عبد البر وهو حديث حسن جدا ولكن ليس له اسناد قوي انتهى لانه فاراد بالحسن هنا حسن اللفظ قطعاً  
فانه من رواية موسى بن محمد البلقاوي عن عبد الرحيم بن زيد العمري والبلقاوي هذا كتاب كذب ابو زرعه وابو حاتم  
ونسبه ابن حبان والعقيلي الى وضع الحديث والظاهر ان هذا الحديث مما صنعت يده وعبد الرحيم بن زيد العمري  
منزول ايضا وروينا عن ابيته نباله قلت لشعبة حدثت عن محمد بن عبيد الله العرزمي وتبع عبد الملك بن  
سلمان وقد كان حسن الحديث في من حسنهما فررت **قوله** ضعف ان قيق العبد ما اجاب به ابن الصلاح  
عن الاستشكال المذكور اجاب عنه بما حاصله ان الحسن لا يشترط فيه قيد القصور عن الصحيح وانما يحية  
القصور حيث انفرد الحسن واما اذا اتفرد ارتفع الى درجة الصحة فالحسن حاصل لا محالة تعالى للصحة لان  
وجود الدرجة العلى في الحفظ والاتقان لا ينافي وجود الدنيا كالصدق فيصح ان يقال حسن باعتبار الصفة  
الدينية صحيح باعتبار الصفة العلمية فالزم على هذا ان يكون كل صحيح حسن ويؤيد قوله حسن في الاحاديث  
الصحيحة وهو التواجد في كلام المتقدمين انتهى وقد سبقه الخوارج الحافظ ابو عبد الله بن المواق في كتابه  
بغية النقاد لم يخف الترمذي الحسن بصفة تميزه عن الصحيح فلا يكون صحيحا الا وهو غير شاذ ولا يكون صحيحا  
حتى يكون روايته غير متضمنة بل ثقات وان ظهر من هذا ان الحسن عندنا في عيسى صفة لا تخص هذا القسم بل قد  
يشركه فيها الصحيح قال فلما صحح عند حسن وليس كل حسن صحيحا انتهى كلامه وقد اعترض على ان المواق في

تخله

هنا

هذا الحافظ ابو الفتح العمري فقال في شرح الترمذي في علمه انه اشترط في الحسن ان يروي من وجه آخر ولم يشتر  
ذلك في الصحيح انتهى **قوله** اعترض ابو الفتح على ان المواق بهذا في مقدمة شرح الترمذي ثم انه خالف  
ذلك في اثنا الشرح عند حديث عايشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج من الخلا ليعفرك  
فان الترمذي في عقبه هذا حديث حسن غريب لا يعرفه الا من حديث اسرايل عن يوسف بن بل بردة ولا تعرف  
في هذا الباب الاحديث عايشة فاجاب ابو الفتح عن هذا الحديث بان الذي يحتاج الى تحججه من غير وجه ما  
كان راويه في درجة المستور ولم تثبت عدالة قال واكثر ما في الباب ان الترمذي عرق بنوع منه لا بكل  
انواعه واجاب **قوله** بعض المتأخرين وهو الحافظ عماد الدين بن كثير في مختصر علوم الحديث  
عن اصل الاستشكال بما حاصله ان الجمع في حديث واحد بين الصحة والحسن درجة متوسطة بين الصحيح  
والحسن فقال والذي يظهر انه يشترط الحكم بالصحة على الحديث بالحسن كما يشترط الحسن بالصحة قال  
فعلى هذا يكون ما يقوله فيه حسن صحيح اعلا وثقة عنده من الحسن وودون الصحيح ويكون حكمه على الحديث  
بالصحة المحضة اقوى من حكمه عليه بالصحة مع الحسن انتهى **قوله** الذي ظهر له حكمه لا دليل عليه  
وهو بعيد من فهم معنى كلام الترمذي والله اعلم **قوله** وذكر الحافظ ابو طاهر السلفي الكلب  
للحسنة والالتفات على محتملها علما الشرق والغرب قال وهذا تشاهل الى آخر كلامه وانما قال السلفي بصحة  
اصولها كذا ذكره في مقدمة الخطابي فقال وكاب اي داود فهو احد الكتب للحسنة التي اتفق اهل الكل والعقد  
من النقا وحفاظ الحديث الاعلام النبها على قبولها والقلم بصحة اصولها انتهى ولا يلزم من كون الشيء اصل صحيح  
ان يكون هو صحيحا فقد ذكر ابن الصلاح عند ذكر التعليق ان ما لم يكن في لفظه جزم مثل روي فليس في شيء منه  
حكم منه بصحة ذلك عن ذكره عنه ولزم ذلك فايراده له في اثنا الصحيح مشعر بصحة اصله انتهى فلم يحكم في  
هذا بصحة مع كونه له اصل صحيح والله اعلم

## النوع الثالث معرفة الضعيف

**قوله** كل حديث لم يجمع فيه صفات الحديث الصحيح ولا صفات الحديث الحسن فهو حديث ضعيف ثم قال  
وسيل من اراد البسط ان يجرى الى صفة معينة منها فيجعل ما عرفت فيه من غير ان يعلقها جابر على حسب  
ما تقرره في نوع الحسن قسما واخذ ثم قال كما علم فيه جميع الصفات هو القسم الاخر لا رد الى ان ياتي كلامه فتقوله  
ثم ما علم فيه جميع الصفات اي صفات ما احتج به وهو الصحيح والحسن وهي ستة اتصال السند او جبر

سواء على سنها

ثم



المرسل بما يورده وعند الله الرجال والسنة من كثرة الخطأ والغفلة وحجج الحديث من وجه آخر حيث كان في الاسناد مستور ليس بينهما كثيرا الخطأ والسنة من الشدة والسهولة من العلة فجعل المصنف ما عدم فيه هذه الصفات هو القسم الارذل وخالف ذلك في النوع الثاني عشر فقال اعلم ان الحديث الموضوع شتر الاحاديث الضعيفة وما ذكره من ان هو الصواب ان شرا قسم الضعيف الموضوع لانه كذب بخلاف ما عدم فيه الصفات المذكورة فانه لا يلزم من قبحها كونه كذبا والله اعلم والاخر في كلام المصنف بقصر الخبر على وزن الخند وهو بمعنى الارذل

## النوع الرابع معرفة المسند

قوله ذكر ابو بكر الخطيب رحمه الله ان المسند عند اهل الحديث هو الذي اتصل اسناده من زاوية الى انتهائه واكثر ما يستعمل ذلك فيما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ما جاء عن الصحابة وغيرهم انتهى وقد اعترض عليه بانه ليس في كلام الخطيب ومن ما جاء عن الصحابة وغيرهم في الكفاية ولا في الجامع والخوا انه ليس في كلام ابن الصلاح التصريح بنقله عنه انما حكى كلام الخطيب قال واكثر ما يستعمل ذلك الاخر كلامه والله اعلم

## النوع الثامن معرفة المقطوع

قوله قول الصحابي كما فعل كذا ونقول كذا ان لم يصفه الى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو من قبل الموت انتهى هذا جزم به المصنف انه ان لم يصفه الى زمانه يكون موقوف وتبع المصنف في ذلك الخطيب فانه كذلك جزم به في الكفاية والخلاف في المسئلة مشهور واختلف كلام الامة ايضا في الصحيح وقد حكى النووي الخلاف في مقدمة شرح مسلم وحكى ما جزم به المصنف عن الجمهور من الحديثين واصحاب الفقه والاصول وقد اطلق الحاكم في علوم الحديث الحكم برفعه ولم يقيدك باضافته الى زمانه وكذا اطلق الامام فخر الدين الرازي في الحصول والسيف الامري في الاجام وقال ابو نصر بن الصباغ في كتاب العلة انه الظاهر ومثله يقول عابدين رضي الله عنهما كانت اليد لا تقطع في الشيء الشافعي وحججه النووي في شرح المهذب عن كثير من الفقهاء قال وهو قوي من حيث المعنى قوله واذا قال الراوي عن التابع برفع الحديث او يبلغ به ذلك ايضا مرفوع ولكنه مرفوع مرسل انتهى ذكر الشيخ فيما يتعلق بالصحابي اربع مسائل الاولى انما فعل كذا او كانوا يفعلون كذا ونحوهما والثانية امرنا بكذا ونحوه والثالثة من السنة كذا والرابعة

انه موقوف لانه الظاهر ان كلامه على ذلك تقديرهم ويحتمل ان يقال

يرفعه ويبلغ به ونحوهما ثم ذكر فيما يتعلق بالتابع المسئلة الرابعة فقط وسكت عن الحكم في الثلاث الاولى اذا قال التابع فاجبت ذكر الحكم فيها فاما المسئلة الاولى فاذا قال التابع كما فعل فلان لم يرفع فقطا وهل هو موقوف لا خلافا ان يصفه الى زمان الصحابة ام لا فان لم يصفه الى زمانهم فليس موقوف ايضا بل هو مقطوع وان اضاف الى زمانهم فيحتمل ان يقال ليس موقوف ايضا لان تقرير الصحابي قد لا ينسب اليه خلا تقرير النبي صلى الله عليه وسلم فانه احذ وجوه السنن وامس اذا قال التابع كانوا يفعلون كذا فقال النووي في شرح مسلم انه لا يدل على فعل جميع الامة بل على البعض فلا حجة فيه الا ان يصح بنقله عن اهل الاجماع فيكون نقلا للاجماع وفي ثبوته خبر الواحد خلا في وامس المسئلة الثانية فاذا قال التابع امرنا بكذا او نهيتمنا عن كذا فنحن ابو نصر بن الصباغ في كتاب العلة في اصول الفقه انه مرسل وذكر الخزازي في المستصفى فيه احتمالا ان من غير تنحيح هل يكون موقوفا او مرفوعا مرسلا وحكى ابن الصباغ في العدة وجهين فيما اذا قال ذلك سعيد بن المسيب هل يكون حجة ام لا وامس المسئلة الثالثة فاذا قال التابع من السنة كذا لقول عبيد الله بن عبد الله بن عتبة السند تكبير الامام يوم الغطر ويوم الاخي حين جلس على المنبر قبل الخطبة تسع تكبيرات رواه البيهقي في سننه فصل هو مرسل مرفوع او موقوف متصل فيه وجهان لاصحاب الشافعي حكاها النووي في شرح مسلم وشرح المهذب وشرح الوسيط قال والصحيح انه موقوف انتهى وحكى الداودي في شرح مختصر المزني ان الشافعي رضي الله عنه كان يري في القدم ان ذلك مرفوع اذ اصد من الصحابي والتابع ثم رجع عنه لا فصح قد يطلقونه ويريدون سنة البلد انتهى وما حواه الداودي من رجوع الشافعي عن ذلك كما اذا قال له الصحابي لم يوافق عليه فقد احتج به في مواضع من الجريد فيمكن ان يحل قوله ثم رجع عنه اي عما اذا قال له التابع والله اعلم

## النوع التاسع المرسل

قوله وصورته التي لا خلاف فيها حديث التابع الكبير الذي لقي جماعة من الصحابة وحالهم كعبيد الله بن عدي بن الحيار الى آخر كلامه اعترض عليه بان عبيد الله بن عدي ذكر في مجلة الصحابة وهذا الاعتراض ليس بصحيح لانهم انما ذكره جريا على قاعدة تضمنه ذكره في عاصره لان عبيد الله ولد في حياته صلى الله عليه وسلم ولم ينقل انه راي النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكره اقبس بن حارم وامشاله من لم يرا النبي صلى الله عليه وسلم لم يرو عنه عاصره على القول الضعيف في حديث الصحابي وانما روي عبيد الله



عدي عن الصحابة عمرو وعثمان وعلي في آخرين ولم يسمع من أبي بكر فضل عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قوله **هـ** إذا انقطع الاسناد قبل الوصول إلى التابعي فإن فيه رواية راو لم يسمع من المذكور فوفقه  
فالذي قطع به الحاكم الحافظ أبو عبد الله وغيره من أهل الحديث أن ذلك لا يسمى مراسلا إلى آخر كلامه  
فقوله قبل الوصول إلى التابعي ليس بجيد بل الصواب قبل الوصول إلى الصحابي فإنه لو سقط التابعي أيضا  
كان منقطعاً لا مراسلاً عند هؤلاء ولكن هكذا وقع في عبارة الحاكم فتبعه المصنف والله أعلم قوله  
الثاني قول الزهري وأبي حازم ويحيى بن سعيد والنسائي وأشباههم من اصغار التابعين قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم **حـ** كل ابن عبد البر أن قوما لا يسمونه مراسلاً بل منقطعاً لكونهم لم يلقوا من الصحابة  
إلا الواحد والاثني وأكثر وأتبعهم من التابعين انتهى وما ذكر في حق من سمي من اصغار التابعين أنهم  
لم يلقوا من الصحابة إلا الواحد والاثني ليس بصحيح بالنسبة إلى الزهري فقد لقي من الصحابة ثلاثة عشر  
فاكثر وهم عبد الله بن عمرو وسهل بن سعد وأنس بن مالك وعبد الله بن جعفر وربيعة بن عباد بكسرين  
وتخفيف للموحدة وسنين أبو حميلة والسايب بن يزيد وأبو الطفيل عامر بن واثلة والمسور بن مخرمة  
وعبد الرحمن بن زهر وعبد الله بن عامر بن ربيعة ومحمود بن الربيع وسمع منهم كلهم إلا عبد الله بن جعفر  
فأراه رواية والاعبد الله بن عمر فقد قال **ا** أحمد بن حنبل ويحيى بن معين أنه لم يسمع منه ولا  
علي بن المديني أنه لم يسمع منه وقال **ب** ابن حزم أنه لم يسمع أيضاً من عبد الرحمن بن زهر ثم حكى عن أحمد بن حنبل  
المصري أنه قال لم يسمع منه فيما أرى ولم يذكره قلت **و** كذا في أحمد بن حنبل ما أراه سمع منه  
**و** **جـ** ومحمود واسامه يقولان عند أنه سمع منه ولم يصنعا عندي شيئاً وقيل أنه سمع مائة أيضاً من جابر  
بن عبد الله وسمع من جماعة آخرين مختلف في صحبتهم منهم محمود بن أبيد وعبد الله بن لادث بن نوفل وتعليبة  
بن ليلى ملك القرظي وأبو أمامة بن سهل بن حنيف فهو لا سبعة عشر ما بين صحابي ومختلف في صحبته وقد  
تنبه المصنف لهذا الاعتراض فأمل حاشيته على هذا المكان من كتابه فقال **د** قوله الواحد والاثني  
كالمتثال والافال زهري قد قيل أنه رأي عشرة من الصحابة وسمع منهم أنس وسهل بن سعد والسايب بن  
يزيد ومحمود بن الربيع وسنين أبو حميلة وغيرهم وهو مع ذلك أكثر روايته عن التابعين والله أعلم  
قوله **هـ** الثالثه إذا قيل في الاسناد فلان عن رجل وعن شيخ عن فلان أو نحو ذلك فالذي ذكره الحاكم  
في معارفه علوم الحديث أنه لا يسمى مراسلاً بل منقطعاً وهو في بعض المصنفات المعتمدة في أصول الفقه معدود  
في أنواع المراسل انتهى اقتصر المصنف من الخلاف على هذين القولين وكل من القولين خلاف ما عليه الأكثر

فان الأكثر ذهبوا إلى أن هذا متصل في اسناده مجهول وقد جاءه عن الأكثرين الحافظ رشيد الدين  
الخطار في الغرر المجلوعة واختاره شيخنا الحافظ صلاح الدين العلائي في كتاب جامع التحصيل وما  
ذكره المصنف عن بعض المصنفات المعتمدة ولم يسمه فالظاهر أنه أراد به الزهري لأن الإمام الحرمين فإنه قال  
فيه وقول الراوي أخيراً في رجل أو عدل موثق به من المراسل أيضاً وزاد الإمام خزانة الدين في الحصول على هذا  
فقال أن الراوي إذا سمي الأصل باسم لا يعرف به فهو كالمرسل وما ذكره المصنف عن بعض كتب الأصول قد  
نقله أبو داود في كتاب المراسيل فيرويه في بعضها ما أتبعهم فيه الرجل وجعله مراسلاً زاد البيهقي على  
هذا في سننه فجعل ما رواه التابعي عن رجل من الصحابة لم يسم مراسلاً وليس هذا منه بجيد اللصم  
إلا أن كان يسميه مراسلاً وجعله حجة كمراسيل الصحابة فهو قريب وقد روى البخاري عن الترمذي قال  
إذا صح الاسناد عن الثقات إلى رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فهو حجة وإن لم يسم ذلك الرجل وقال  
الترمذي قلت لأبي عبد الله يعني أحمد بن حنبل إذا قال رجل من التابعين حدثني رجل من اصحاب النبي صلى الله  
عليه وسلم ولم يسمه فالحدث صحيح وانعم وقد ذكر المصنف في آخر هذا النوع التاسع أن الجملة بالها  
غير فادحة لا نعم لهم عدول وحاه الحافظ أبو محمد عبد الكريم الحارثي في باب القدر المعلى عن أكثر  
العلماء **حـ** فترك أبو بكر الصيرفي من الشافعية في كتاب الدلائل بين زيروية التابعي عن الصحابة  
معنعنا ومع التصريح بالسماع فقال فإذا كان في الحديث بعض التابعين عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
لا يقبل لاني لا أعلم سماع التابعي من ذلك الرجل إذا قد حدثت التابعي عن رجل وعن رجلين عن الصحابي  
ولا أدرى هل يمكن لقائد ذلك الرجل أن لا يفلو علمت إمامه منه لجعلته كذكر العصور **د** وإذا  
قال سمعت رجلاً من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يلقى عدولاً انتهى كلام الصيرفي وهو حسن متجه  
وكلام من أطلق قبوله محمول على هذا التفصيل والله أعلم قوله **هـ** وفي صدر صحيح مسلم المرسلة في أصل  
قولنا وقول أهل العلم بالاختيار ليس بحجة انتهى ومسلم رحمه الله إنما قال ذلك كما على لسان خصمه  
الذي نازعه في اشتراط اللقي في الاسناد المعنعن فقال **ا** فأنه قلته لاني وجدت رواية الاخبار  
قديماً وحديثاً بروي أحدهم عن الآخر للحديث ولما يعاينه وما سمع منه شيئاً قط فلما رأيتهم استجازوا روايته  
للحديث بينهم هكذا على الإرسال من غير سماع والمرسل من الروايات في أصل قولنا وقول أهل العلم بالاختيار  
ليس بحجة احتج بها وصفت من العلل إلى الحديث عن سماع راوي كل خبر عن راويه إلى آخر كلامه فهذا كما  
تراه حاه عن لسان خصمه ولكنه لم يرد هذا القدر منه حين رد كلامه كان كانه قابل به فهذا أعزاه المصنف  
إلى كتاب مسلم والله أعلم قوله **هـ** ثم إننا لم نعد في أنواع المراسل ونحوه ما يسمى في أصول الفقه مراسلاً



الصحابي مثل ما روي به ابن عباس وغيره من أحداث الصحابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يسعوا منه  
الآن ذكره حكم الموصول المستند لأن روايتهم عن الصحابة والجهالة بالصحابي غير قاطعة لأن الصحابة  
كلهم عدول انتهى وفيه أمران أحدهما أن قوله لأن روايتهم عن الصحابة ليس بحديث بل الصواب  
أن يقال لأن أكثر رواياتهم عن الصحابة إذ قد سح جماعه من الصحابة من بعض التابعين وسبب في كلام  
المصنف في النوع الحادي والأربعين أن ابن عباس وبقية العبادلة رَوَوْا عن كعب الأحبار وهو من التابعين  
وروي كعب أيضا عن التابعين وقد صنف الحافظ أبو بكر الخطيب وغيره في رواية الصحابة عن  
التابعين فبلغوا جمعا كثيرا إلا أن الجواب عن ذلك أن رواية الصحابة عن التابعين غالبها ليست أحاديث  
والماهي من الأسرار بليات أو حكايات أو موقوفات وبلغ في أن بعض أهل العلم أنكر أن يكون قد وجد  
شي من رواية الصحابة عن التابعين عن النبي صلى الله عليه وسلم فرائت أن أذكر هنا ما وقع في من ذلك  
للعايدة من ذلك حديث **س** سهل بن سعد عن مروان بن الحكم عن زبيدة بنت أبي سفيان عن النبي صلى الله عليه وسلم  
أما عليه لا يستوي القاعدون من المؤمنين في إيمانهم مكنون الحديث رواه البخاري والنسائي والترمذي  
وإسناده صحيح وحديث **س** السائب بن يزيد عن عبد الرحمن بن عبد القاري عن عمر بن الخطاب  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من نام عن حربه أو عن شيء منه ففتراه ما بين صلاة الفجر إلى صلاة الظهر  
كتب له كأنما قرأه من الليل رواه مسلم وأصحاب السنن الأربعة وحديث **س** جابر بن عبد الله عن أم كلثوم  
بنت أبي بكر الصديق عن عائشة أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الرجل يجامع ثم يغسل هل عليها  
من غسل وعائشة جالسة فقال لا تفعل ذلك أنا وهذه ثم تغتسل أخرجه مسلم وحديث **س**  
عمر بن الخطاب المصطفى عن أبي ذؤيب امرأة عبد الله بن مسعود عن زبيدة امرأة عبد الله بن مسعود  
قالت خطبتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا معشر النساء تصدقن ولومن حكيكن فأنكن أكثر أهل  
جهنم يوم القيامة رواه الترمذي والنسائي والحديث متفق عليه من غير ذكر ابن أبي زبيدة جملته  
من روايتهم للحديث عن زبيدة نفسها والله أعلم وحديث **س** يعلى بن أمية عن عتبسة بن ربيعة  
سفيان عن ختله أم حبيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى ثلثي عشرة ركعة بالنهار أو بالليل بُني له  
بيت في الجنة رواه النسائي وحديث **س** عبد الله بن عمر عن عبد الله بن محمد عن بكر الصديق عن عائشة  
قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم تروا أن قومك حين بنوا الكعبة فصرأ عن قواعدهم لم يرد  
رواه الخطيب في كتاب رواية الصحابة عن التابعين بإسناد صحيح والحديث متفق عليه من طريق ملك عن ابن

المعبر

شهاب عن سالم بن عبد الله أن عبد الله بن محمد بن بكر أخبر عبد الله بن عمر عن عائشة بذلك فجعله من  
رواية سالم عن عبد الله بن محمد وهذا يشهد لطريق الخطيب أن ابن عمر سمعه من عبد الله بن محمد عن عائشة  
والله أعلم وحديث **س** ابن عمر عن صفية بنت أبي عبيد عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
رخص للنساء في الخفين عند الأعراس رواه الخطيب في المجال المذكور والحديث عند أبي داود من طريق  
ابن إسحق والذكرت لابن شهاب فقال حدثني سالم أن عبد الله بن أبي بصير ذكر لي عن صفية بنت أبي عبيد  
الحكمة ثم حدثته صفية بنت أبي عبيد أن عائشة حدثتها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان رخص  
للنساء في الخفين فترك ذلك وحديث **س** جابر بن عبد الله عن عمر ومولى عائشة واسمه  
ذكو أن عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكون جنبا فيريد الرقاد فيتوضأ وضوء للصلاة ثم  
يرقد رواه أحمد في مسنده وفي إسناده ابن أبي شيبة وحديث **س** ابن عباس قال قال علي  
زمان وأنا أقول ولاد المسلمين مع المسلمين وأولاد المشركين مع المشركين حتى حدثني فلان عن  
فلان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عنهم فقال الله أعلم بما كانوا عاملين قال فلقبت الرجل  
فاخبرني فامسكت عن قولي رواه أحمد في مسنده وأبو داود الطيالسي أيضا في مسنده وأما  
صحيح **س** وابن راويه عن الطيالسي وهو يونس بن جبيب أن الصحابي المذكور في هذا الحديث هو أبي  
بن كعب وكذا في الخطيب وترجم له في رواية الصحابة عن التابعين عبد الله بن عباس عن صاحب  
لأبي بن كعب وحديث **س** ابن عمر عن سمينة بنت زيد بن الخطاب عن عبد الله بن حنظلة بن عامر  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بالوضوء لصلوة طاهرا أو غير طاهرا فلما شق ذلك عليه أمر بالسجود  
لجعل صلوة رواه أبو داود من طريق ابن إسحق عن محمد بن يحيى بن حبان عن عبد الله بن عبد الله بن عمر  
قال قلت أرايت توضع ابن عمر لصلوة طاهرا أو غير طاهر عمر ذلك فقال حدثته أسماء بنت  
زيد بن الخطاب أن عبد الله بن حنظلة بن عامر حدثها فذكره وفي رواية عن عائشة أنها روى  
واسندها الخطيب عبيد الله بن عبد الله بن عمر كذا أورده الخطيب في رواية عن عمر عن أسماء والظا  
أنه من رواية ابنه عبد الله بن عبد الله بن عمر عن أسماء وأن كانت حدثت به ابن عمر نفسه وكذا جعل  
المزني في تعذيب الرجال الراوي عنها عبد الله بن عبد الله بن عمر وحديث **س** ابن عمر عن سمينة بنت زيد



ان الخطاب عن عبد الله بن حنظلة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لولا ان اشق على امتي لامرهم بالسواك  
عند كل صلاة رواه الخطيب فيه وحديث سليمان بن صرد عن نافع بن خبير بن مطعم عن ابيه  
قال تذكروا غسل الجنابة عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال اما انا فافوض على راسي ثلث الحديث  
رواه الخطيب وهو متفق عليه من رواية سليمان بن خبير ليس فيه نافع وحديث ابي الطفيل  
عن بكر بن قريش عن سعد بن زيار وقاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيطان الردة همة يحدّره  
رجل من تحيله للحديث رواه ابو يعلى الموصلي في مسنده قال صاحب الميزان بكر بن قريش لا  
يعرف والحديث منكرو حديث ابي هريرة عن عبد الله بن علي ذباب عن ام سلمة سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما ابتلى الله عبدا بسلا وهو على طريقه يكرهها الا جعل الله  
ذلك ابتلا له كفارة رواه ابن جابر الدني في كتاب المرض والكفارات ومن طريقه الخطيب وحديث  
ابن عمر عن صفية بنت ابي عبيد عن حفصة عن النبي صلى الله عليه وسلم من لم يجج الصوم قبل الصبح فلا  
صوم وحديث ابن عمر عن صفية عن حفصة عنه صلى الله عليه وسلم لا تحرم من الرضاع  
الا عشر رضعات فصاعدا رواه الخطيب وفي اسنادها محمد بن عمار الوائلي وحديث  
انس عن وقاص بن ربيعة عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عز وجل  
ان آدم انك ان نوت متى شبراد نوت منك ذراعا للحديث وحديث ابي الطفيل عن عبد الله  
بن اخي ابي ذر عن ابي ذر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبرني انه لم يسلطوا على قتلي ولن يقتوني  
عن ديني للحديث وحديث ابي امامة عن عتب بن مسعود عن ام حبيبة سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول ما من رجل مسلم يحافظ على اربع ركعات قبل الظهر واربع بعدها فتمسسه النار  
وحديث ابي الطفيل عن حلام بن جزل عن ابي ذر مرفوعا الناس ثلث طبقات للحديث  
روى هذه الاحاديث ايضا الخطيب باسناد جيد ضعيفه فمعه عشرة وخديثا من رواية  
الصحابه عن التابعين عن الصحابة مرفوعة ذكرتها للفايدة والله اعلم الامر الثالث انه اعترض  
على المصنف في قوله ما يسمى في اصول الفقهاء بالحديثين ايضا يذكرون مراسيل الصحابة فما وجه تخصيصه  
باصول الفقهاء والجواب ان الحديثين وان ذكروا مراسيل الصحابة فانهم لم يختلفوا في الاحتجاج

بها واما الاصوليون فقد اختلفوا فيها فذهب الاستاذ ابو اسحق الاسفرائيني الى انه لا يحتج بها  
وخالفه عامة اهل الاصول فجزموا بالاحتجاج بها وفي بعض شروح المنار في الاصول الحنفية دعوى  
الاتفاق على الاحتجاج بها ونقل الاتفاق مردود بقول الاستاذ والله اعلم

### النوع الحادي عشر معرفة المعضل

قوله وهو عبارة عما سقط من اسناده اثنان فصاعدا انتهى المصنف اسم المعضل  
على ما سقط منه اثنان فصاعدا ولم يفرق بين ان يسقط ذلك من موضع واحد ومن موضعين وليس  
المراد بذلك الاسقوط لهما من موضع واحد فاما اذا سقط راو من مكان ثم راو من موضع آخر فهو منقطع  
في موضعين وليس معضلا في الاصطلاح وهذا مراد المصنف ويوضح مراده المثال الذي مثل به بعد  
وهو قوله ومثاله ما يرويه تابع التابعي قايلا فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى آخر كلامه قوله  
واصحاب الحديث يقولون اعضله فهو معضل بفتح الضاد وهو اصلاح مشكل المأخذ من حيث اللغة  
وحيث فوجدت له قولهم امر عصيل اي مستغلق شديد ولا التفات في ذلك ليل معضل بكسر الضا  
وان كان مثل عصيل في المعنى انتهى واراد المصنف بذلك تخرج قول اهل الحديث معضل بفتح الضاد على  
مقتضى اللغة فقال انه وجد له قولهم امر عصيل ثم زاده المصنف ايضا حاشا فيما املاه حين قراءة الكتاب  
عليه فقال ان تعيل تدل على الثلاثي بال فعلي هذا يكون لنا عضل قاصرا واعضل متعلجا وقاصرا كما قالوا  
ظلم الليل واظلم الليل واظلم الله الليل انتهى وقد اعترض عليه بانه فعلا لا يكون من الثلاثي القاصر والجواب  
انه يكون من الثلاثي القاصر اذا كان فعيل بمعنى مفعول فاما اذا كان بمعنى فاعل فيجوز من الثلاثي القاصر  
كقولك حريص من حرص وانما اراد المصنف بقولهم عصيل انه بمعنى فاعل من عضل الامر فهو عاضل  
وعصيل والله اعلم وقرئت بخط الخافض شرف الدين الحسن بن علي ابن الصيرفي على نسخة من  
كتاب ابن الصلاح في هذا الموضع دلتا قولهم عصيل على ان في ما صيد عضل فيكون عضله منه لا من  
اعضل هو وقد جاء ظلم الليل واظلم الله وغطش واغطش الله تعالى والله اعلم قوله  
وذكر ابو نصر السجزي الخافض قوله الراوي بلغي نحو قول مالك بلغي عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال للبلوك طعانه وكسوته الحديث وقال بعض اصحاب الحديث يسمونه المعضل انتهى وقد استشكل  
كون هذا الحديث معضلا لجواز ان يكون الساقط بين ملك وبين ابي هريرة واحدا فقد سمع ملك من جماعة من



اصحاب ابي هريرة كسعيد القبري ونعيم المجر ومحمد المنكر فلم يجعله معصلاً والجواب ان  
 ما لا قد وصل هذا الحديث خارج الموطا فرواه عن محمد بن عجلان عن ابيه عن ابي هريرة فقد عرفنا سقوطه  
 اثنين منه فلذلك سواه معصلاً والله اعلم **فصل** في ذكر الاسناد المعنعن والصحيح الذي  
 عليه العمل انه من قبيل الاسناد المتصل ثم قال وكذا ابو عمر بن عبد البر الحافظ يدعي ائمة الحديث  
 على ذلك لا آخر كلامه ولا حاجة الى قوله كاذب فقد تقدم انه في مقدمة التهذيب اعلم وتقدم الله  
 اني تاملت ائمة الحديث ونظرت في كتب من اشترط الصحيح في النقل منهم ومن لم يشترطه فوجدتهم  
 اجمعوا على قبول الاسناد المعنعن لا خلاف بينهم في ذلك اذا جمع شروطا ثلاثة وهي عدالة الحديث  
 ولقاء بعضهم بعضا بحال سنة ومشا هرة وان يكونوا بئرا من التذليل ثم قال وهو قول ملك وعامة اهل  
 العلم قول **فصل** في قول الراوي ان فلانا قال كذا وكذا هل هو بمنزلة عن في العمل على الاتصال  
 اذا ثبت الطاق بينهما حتى يتبين فيه الانقطاع **مثلا** انه ملك عن الزهري ان سعيد بن المسيب قال كذا  
 فروى عن ملك رضي الله عنه انه كان يري عن فلان وان فلانا سوا وعن احمد بن حنبل رضي الله عنه انهما ليسا  
 سوا وحكي ان عبد البر عن جمهور اهل العلم ان عن وان سوا ثم قال وحكي ان عبد البر عن ابي بكر البردجي  
 ان حرف ان يجوز على الانقطاع حتى يتبين السماع في ذلك الخبر بعينه من جهة اخرى ثم قال ان الصراح وحديث  
 مثله ما حواه عن البردجي بذكر الحافظ للحافظ الفل يعقوب بن شيبة في مسنده الفل فانه ذكر ما رواه  
 ابو الزبير عن ابن الخنفية عن عمار قال ان النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فسلمت عليه فرد علي السلام  
 وجعله مسنداً موصولاً وذكر رواية قيس بن سعد عن عمار بن رباح عن ابن الخنفية ان عماراً امر النبي صلى الله  
 عليه وسلم وهو يصلي فجعله مرسل من حيث كونه قال ان عماراً فعل ولم يقل عن عمار والله اعلم انتهى **فصل** في  
 المصنف عن احمد بن حنبل وعن يعقوب بن شيبة من تفرقتما بين عن وان ليس الاخر فيه على ما فهمه من كلامهما ولم يفرق  
 احمد ويعقوب بين عن وان لصيغة ان ولكن لم يختر اذ كان وهو ان يعقوب انما جعله مرسل من حيث ان الخنفية  
 لم يسند حكاية القصة الى عمار والا فلو قال ان الخنفية ان عماراً قال مررت بالنبي صلى الله عليه وسلم لما جعله يعقوب  
 ابن شيبة مرسل فاما اني بلفظ ان عماراً كان محمد بن الخنفية هو الحاك في قصته لم يدركها لانه لم يدرك مرور عمار  
 بالنبي صلى الله عليه وسلم فبان نقله لذلك مرسل وهذا امر واضح ولا فرق بين ان يقول ان الخنفية ان عماراً امر النبي  
 صلى الله عليه وسلم وان النبي صلى الله عليه وسلم مر به عماراً فلهذا مرسل بالاتفاق خلاف ما اذا قال ان عماراً مررت  
 وان عماراً والمررت فان هاتين العبارتين متصلتان لكونهما اسندتا الى عمار وكذلك ما حواه المصنف عن

اقول

احمد بن حنبل

احمد بن حنبل من تفرقتما بين عن وان فهو على هذا النحو ويوضح كذا كذا حكاية كلام احمد وقد رواه الخطيب في  
 التكاية باسناد الى داود لم سمعت احمد بن حنبل قيل له ان رجلاً قال لعروة ان عاتبة قالت برسول الله  
 وعن عروة عن عاتبة سوا قال كيف هذا فتوالى هذا بسوا انتهى كلام احمد وانما فرق بين القطين  
 لان عروة في اللفظ الاول لم يسند ذلك الى عاتبة ولا ادرك العصر والاولى لعروة ان عاتبة قالت قالت  
 برسول الله لكان ذلك متصلاً لانه اسند ذلك اليها واما اللفظ الثاني فاسند عروة اليها بالعنعنة فبان  
 ذلك متصلاً فما فعله احمد ويعقوب بن شيبة صواب ليس بخالف لقول مالك ولا لقول غيره وليس في ذلك  
 خلاف بين اهل النقل ومجمله القول فيه ان الراوي اذا روي القصة او واقعة فان كان ادرك ما رواه بان حكي  
 قصة وقعت بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين بعض اصحابه والراوي لذلك حكاية قد ادرك تلك الواقعة حكاية  
 لها بالاتصال وان لم يعلم ان الحكاية شاهد تلك القصة وان علم انه لم يدرك الواقعة فهو مرسل حكاية  
 وان كان الراوي لذلك تابعاً لمحمد بن الخنفية مثلاً ففي منقطة وان روى التابعي عن الحكاية قصة ادرك وقوعها  
 كان متصلاً ولو لم يصح بما يقتضي الاتصال ان سلم ذلك التابعي من وصية التذليل وان لم يدرك وقوعها واسند  
 الى الحكاية بلفظ عن او بلفظ ان فلانا قال او بلفظ قال فلان ففي متصلة ايضاً كرواية ابن الخنفية الاولى  
 عن عمار مشروط سلامة التابعي من التذليل كما تقدم وان لم يدركها ولا اسند حكايتها الى الحكاية في منقطة  
 كرواية ابن الخنفية الثانية فهذا تحقيق القول فيه ومن حكي اتفاق اهل النقل على ذلك الحافظ ابو عبد الله  
 بن المواق في كتابه بئمة النقاد فذكر من عندي ابي داود حدث عبد الرحمن بن طرفة ان جده عرجة قطع انفه  
 يوم الحلاب للحديث وقال انه عند ابي داود هكذا مرسل قال وقد نبه ابن اسكن على رساله فقال قد ذكر الحديث  
 مرسل قال ابن المواق وهو امر بين لا خلاف بين اهل التمييز من اهل هذا الشأن في انقطاع ما يروي كذلك  
 اذا علم ان الراوي لم يدرك زمان القصة كما في هذا الحديث وذكر نحو ذلك ايضاً في حديث ابي قيس ان عمرو بن  
 العاصي على سرية الحديث في التيمم عندي داود ايضاً وكذلك فعل ذلك غير وهو امر واضح بين والله اعلم  
 وقد ذكر المصنف بعد ما حواه عن مسند يعقوب بن شيبة ان الخطيب مثل هذه المسئلة حديث  
 نافع عن ابن عمر عن عماره سال النبي صلى الله عليه وسلم انام احداً وهو جنب للحديث وفي رواية اخرى عن  
 نافع عن ابن عمر عن عماره قال ليس رسول الله للحديث ثم قال في الخطيب ظاهر الرواية الاولى بوجوب ان يكون من مسنده  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم والثانية ظاهرها بوجوب ان يكون من مسنده ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وهذا

ها

اذ



يشهد لما ذكرناه الا ان المصنف اعترض على الخطيب بقوله ليس هذا المثال لما نحن بصدده الى اخر كلامه الا  
 ان كون الرواية الثانية تدل على انه من مسند ابن عرو لا يخالف فيه ان الصالح وهو موافق لما ذكرناه وهو المقصود  
 من الاستشهاد به والله اعلم قول **الرابع** التعليق الذي يذكره ابو عبد الله الخليلي في احاديثه من  
 صحيح البخاري قطع اسنادها صورتها صورة الانقطاع وليس حكمه حكمه ولا خارجا عما وجد ذلك فيه منه من  
 قيل الصحيح بل قيل الضعيف لما علم من شرطه اعترض عليه بان البخاري ان سمي كاهن المسند الصحيح فالصحيح  
 هو ما فيه من المسند وزعمه لم يسندوه وهذا الاعتراض يؤيد قولنا ان لقطان في بيان الوهم والايهام ان البخاري  
 فيما يتعلق من الاحاديث في الابواب غير مبال بضعف روايتها فانها غير معدودة فيما انتخب وانما يبعد من  
 ذلك ما وصل الى سائده به فاعلم ذلك انتهى كلام ابن لقطان والجواب **ان** المصنف انما حكم بصحتها  
 الى من علقها عنه اذا ذكره بصيغة الجزم كما تقدم ولا يظن بالبخاري ان يجزم القول فيما ليس بصحيح عن جزم  
 به عنه فاما اذا ذكره فيما ابرز من اسند ضعيفا فانه ليس بصحيح عند البخاري كما تقدم والله اعلم  
 قول **فزع** ابن جزم انه منقطع فيما بين البخاري وهشام انتهى وانما **قال** ابن جزم في  
 المحكي هذا حديث منقطع لم يتصل بين البخاري وصدقه بن خالد انتهى وصدقه بن خالد هو شيخ هشام بن عمار  
 في هذا الحديث وهذا قريب الا ان المصنف لا يجوز تغيير الالفاظ في التصانيف وان اتفق المعنى قول **هـ**  
 واما ما اورده اي البخاري كذلك عن شيوخه فهو من قبيل ما ذكرناه قريبا في الثالث من هذه التبرعات  
 انتهى **ي**ريد ان ما قاله البخاري قال فلان وسمي بعض شيوخه انه محكوم فيه بالانقطاع والاستا  
 المعنعن ويشكل على ما ذكره المصنف هنا ان البخاري قال في صحيحه في كتاب الجبابرة في باب ما جاء في قاتل  
 النفس و **الحجاج** بن مهثال بن جرير بن خازم عن الحسن بن جندب في هذا السجدة فما نسيناه وما خاف  
 ان يكذب جندب على النبي صلى الله عليه وسلم قال كان برجل خراج فقتل نفسه للحديث فحاج بن مهثال احد شيوخ  
 البخاري قد سمع منه احاديث وقد علق عنه هذا الحديث ولم يسمعه منه وبينه واسطة بدليل  
 انه اورده في باب ما ذكره عن اسرائيل فقال **س** محمد بن حجاج بن جرير عن الحسن بن جندب فذكر  
 الحديث فكذا يدل على انه لم يسمعه من حجاج وهذا تدليس فلا ينبغي ان يحل على ما علقه عن شيوخه على السماع  
 منهم ويجوز ان يقال ان البخاري اخذ عن حجاج بن مهثال بالما وكلة اوية حالة المذاكرة على اللسان الذي ذكره  
 ابن الصلاح وسعه من سمع منه فلم يستحسن النصح بانصاحه بينه وبين حجاج لما وقع من تحمله وهو قد صح

٩٤

خارج

عنه بواسطة الذي حدثه عنه فاتي به في موضع بصيغة التعليق وفي موضع آخر بزيادة الواسطة  
 وعلى هذا فلا يسمي ما وقع من البخاري على هذا التقدير تدليسا وعلى كل حال فهو محكوم بصحته لكونه آتي  
 به بصيغة الجزم كما تقدم فافهم ان جزم في حديث البخاري عن هشام بن عمار لا يثبت المعازف من انه ليس  
 متصلا عند البخاري يمكن ان يكون البخاري اخذ عن هشام مناولة اوية المذاكرة فلم يصح فيه بالسماع وقوله  
 انه لا يصح وانما موضع مردود عليه فقد وصله غير البخاري من طريق هشام بن عمار ومن طريق غيره  
 فقال **الاسمعيلى** في صحيحه **س** الحسن بن سفيان الامام **س** هشام بن عمار **و** قال **الطبراني** في  
 مسند الشاهدين **س** محمد بن يزيد بن عبد الصمد **س** هشام بن عمار **س** صدقه بن خالد **و** قال **ابوداود**  
 في مسنده **س** عبد الوهاب بن عتبة **س** بشر بن بكر كلاهما عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر باسناداه وقد ذكر  
 المصنف فيما تقدم في النوع الاول في امثلة تعليق البخاري **قال** اتعني والتعني من شيوخ البخاري فجعله  
 هناك من باب التعليق وبخالف ذلك هنا وقد جاب **عن** المصنف بما ذكره هنا عقب الاخبار على ان  
 جزم وهو قوله والبخاري رحمه الله قد يجعل مثل ذلك لكون ذلك الحديث معروفا من جهة الثقات عن ذلك  
 الشخص الذي علقه عنه وقد يجعل ذلك لكونه قد ذكر ذلك الحديث في موضع آخر من كتابه مسندا متصلا  
 وقد يجعل ذلك لغير ذلك من الاسباب التي لا يصحها خلل الانقطاع انتهى حديث **المنهي** عن الحجاج  
 من باب ما هو معروف من جهة الثقات عن هشام كما تقدم وحديث **جندب** من باب ما ذكره في  
 موضع آخر من كتابه مسندا وقد اعترض **عن** المصنف في قوله وقد يجعل ذلك لغير ذلك من الاسباب  
 الى لا يصحها خلل الانقطاع بان حديث جندب الذي ذكره في الجبابرة محبة خلل الانقطاع بانه لم ياخذ  
 عن حجاج بن مهثال والجواب **عن** المصنف انه لم يرد بقوله لا يصحها خلل الانقطاع اي في  
 غير الموضع الذي علقه فيه فان التعليق منقطع قطعا وانما اراد به لا يصحها خلل الانقطاع في الواقع بان يكون  
 الحديث معروفا بالاتصال كما في كتابه في موضع آخر كحديث جندب او في غير كتابه كحديث ابي مالك الاشعري  
 فانه انما جزم به حيث علم اتصاله وصحة في نفس الامر كما تقدم والله تعالى اعلم واختلف **في** جزم  
 شيخ البخاري في حديث جندب فقيل هو محمد بن يحيى الذهلي وهو الظاهر فانه روى عن حجاج بن مهثال والبخاري  
 عادة لا يشبهه اذا روى عنه اما لكونه من قرانه او لما جرى بينهما وقيل هو محمد بن جعفر السني في قول  
 ولم يجد لفظ التعليق مستعملا فيما سقط فيه بعض رجال الاسناد من وسطه او من آخره ولا في مثل قوله  
 يروي عن فلان ويذكر عن فلان وما اشبهه مما ليس فيه جزم على من ذكر ذلك عنه بانه قاله وذكره انتهى



وقد سمي غير واحد من المتأخرين ما ليس بحجوزم تعليقا منهم للمألف أبو الجراح المزني كقول الخازن في باب من الجرب  
من غير ليس ويروي فيه عن المزني عن الزهري عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وذكر المزني في الاطراف وعلم عليه  
علامه التعليق للخازن وكذا فعل غير واحد من الحفاظ يقولون ذكر الخازن تعليقا بحجوزما او تعليقا غير  
بحجوزم به الا انه لا يجوز ان هذا الاصطلاح مجتهد فلا يؤم على المصنف في قوله انه لم يجعله فوله  
اما اذا كان الذي وصله هو الذي ارسله وصله في وقت وارسله في وقت ثم قال اورفعه واحده في وقت  
ووقفه هو ايضا في وقت آخر فالحكم على الاصح في كل ذلك بما زاده الثقة من الموصول والرفع الى آخر كلامه  
ومما يحسنه المصنف هو الذي رجحه اهل الحديث وصحح الاصوليون خلافه وهو ان الاعتبار بما وقع  
منه اكثر فان وقع وصله او رفعه اكثر من ارساله او وقفه فالحكم للموصول والرفع وان كان الارسال او  
الوقف اكثر فالحكم له والله تعالى اعلم

## النوع الثاني عشر معرفة التذليس

قوله التذليس قسمان الاول اذ كلامه ترك المصنف رحمه الله قسمين ثالثا من انواع التذليس وهو  
شرا لا قسم وهو الذي يسمونه تذليس التسوية وقد سماه بذلك أبو الحسن بن القطان وغيره من اهل هذا الشأن  
وصورة هذا القسم من التذليس ان يروي المحدث الحديث سمعه من شيخ ثقة وقد سمعه ذلك الشيخ الثقة من شيخ  
ضعيف وذلك الشيخ الضعيف يروي عن شيخ ثقة فيجد المحدث الذي سمع الحديث من الثقة الاول فيسقط  
منه شيخ شيخه الضعيف ويحمله من روايته شيخه الثقة عن الثقة الثاني بلفظ محتمل كالعننه ونحوها فيصير  
الاسناد طلقا وثباتا ويصح هو بالاتصال بينه وبين شيخه لانه قد سمعه منه فلا يظهر حينئذ في الاسناد  
ما يقتضي عدم قبوله الا لاهل النقد والمعرفة بالعلل ومثال ذلك ما ذكره أبو محمد في حاتم في كتاب  
الجل قال سمعت ابي ذر الحديث الذي رواه اسحق بن راهويه عن بقيقه قال حدثني ابو وهب الاسدي عن نافع  
عن ابن عمر عن فوع لا تجدوا اسلم المرء حتى تعرفوا عقدة رايه فقال لي ان هذا الحديث له امر قل من يفعه  
روي هذا الحديث عبيد الله بن عمرو عن اسحق بن فروع عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وروى الله  
ابن عمرو كنيته ابو وهب وهو اسدي فكما بقيته ونسبه الى بني اسد لكيلا يظن له حتى اذا ترك اسحق بن  
فروع من الوسط لا يعتدي له قال وكان بقيقه من افعل الناس هذا انتهى ومن كان يصنع هذا النوع  
من التذليس الوليد بن مسلم وحكي ايضا عن الامش وسفيان الثوري فاما الوليد بن مسلم فحكي الدارقطني  
عنه انه كان يفعل ما روي عن ابي مسهر قال كان الوليد بن مسلم يحدث باحدث الاموي عن الكلابيين

لمع ما عليه على اصطلاح

ثم يروى

ثم يروى بأسما عنهم وروى عن صالح جزرة قال سمعت ابيهم بن خازنة يقول قلت للوليد بن مسلم قد  
اخذت حديث الاموي قال كيف قلت تروي عن الاموي عن نافع وعن الاموي عن الزهري وعن الاموي  
عن يحيى بن سعيد وغيرك يدخل بين الاموي عن نافع عن عبد الله بن عامر الاسدي وبين الزهري  
ابراهيم بن حنيفة وقرئ قال انبئ الاموي ان يروي عن مثل هؤلاء قلت فاذا روي عن هؤلاء وهم ضعفاء  
احاديث ما يكونا سقطت منهم انت وصيرت قصاصا من رواية الاموي عن الثقات ضحفت الاموي فلم ينفذ  
القول وامام الامش والثوري فقالا للطبيب في الكفاية كان الامش والثوري بقيقة يغفلون  
مثل هذا فاما علم قال المألف أبو سعيد العلوي في كتاب جامع التحصيل وبالجملة فقد انو  
الحسن انواع التذليس مطلقا وشروطها انتهى قلت وما يلزم منه من الخور والتدليس ان الثقة  
الا ولقد لا يكون معروفا بالتذليس ويكون المحدث قد صحح بسماعه من هذا الشيخ الثقة وهو  
كذلك فتروا ثقة تليسه فيقف الواقف على هذا السند فلا يري فيه موضع علة لان المحدث  
صحح بانضاله والثقة الاول ليس مدلسا وقد رواه عن ثقة آخر فحكم له بالصحة وفيه ما فيه  
من الآفة التي ذكرناها وهذا قاصح فمن تجد فعله والله اعلم فوله وهو ان يروي عن ثقه  
ما لم يسمعه منه مؤمنا انه سمعه منه او عن عاصمه ولم يلقه الى آخر كلامه هكذا حذر المصنف  
القسم الاول من قسمي التذليس اللذين ذكرهما وقد حذر غير واحد من الحفاظ ما هو اخص من هذا  
وهو ان يروي عن قد سمع منه ما لم يسمعه منه من غير ان يذكر انه سمعه منه هكذا حذر المألف ابو بكر  
احمد بن عمرو بن عبد الحاق البزار في جزء له في معرفة من ترك حديثه او يقبل وكذا حذر المألف ابو  
الحسن علي بن محمد بن عبد الملك بن القطان في كتاب بيان الوهم والايهام قال ابن القطان والفرق بينه  
وبين الارسال هو ان الارسال روايته عن لم يسمع منه انتهى ويقال لهذا القول في تصحيح حديث التذ  
القول الآخر الذي حواه ابن عبد البر في التمهيد ان التذليس ان يحدث الرجل بما لم يسمعه قال ابن  
عبد البر وعلى هذا ما سلم من التذليس حد لا ملك ولا غيره وما ذكره المصنف في حديث التذليس هو  
المشهور بين اهل الحديث وانما ذكرت قول البزار وابن القطان لئلا يعتد بهما من وقف عليهما فيظن  
موافقة اهل هذا الشأن لذلك والله اعلم فوله اما القسم الاول فمذكور في كتابه والاشهد  
اختلافوا في قبول روايته من عرف بهذا التذليس فحمله فارق من اهل الحديث مجرورا بدارك وقالوا

ذاع

مشيئا

ليس



لا تقبل روايته بحال بين السماع او لم يبين والصحیح التفصيل وأما رواة المدلسين بلفظ محتمل لم يبين فيه  
 السماع والاتصال حكم المرسل وانواعه ثم قال وأما القسم الثاني فامر اخف انتهى كلامه وفيه امور  
 احدها ان المصنف اجري الخلاف في الثقة المدلس وان صرح بالسماع وقد ادعى ابو الحسن بن القطا  
 في الخلاف فيه فذكر في كتابه بيان الوهم والايهام ان يحيى بن زكريا كان يدلس وأنه ينبغي ان يجري في معنونه  
 للخلاف ثم قال اذا صرح بالسماع فلا كلام فيه فانه ثقة حافظ صدوق فيقبل منه ذلك بخلاف انتهى كلامه  
 والمشهور ما ذكره المصنف من اثبات الخلاف فقد حاه الخطيب في الكفاية عن فريق من النحاة واصحاب الحديث  
 وهكذا حاه غيره والمثبت للخلاف مقدم على الثاني والله اعلم الامر الثاني ان المصنف ذكر انما  
 لم يبين فيه المدلس الاتصال حكم المرسل فاقضى كلامه ان من يقبل المرسل يقبل معنونه المدلس وليس ذلك  
 قول جميع من يحتج بالمرسل بل يرد معنن المدلس لما فيه من التهمة كما حاه الخطيب في الكفاية فقال ان  
 جمهور من يحتج بالمرسل يقبل خبر المدلس بل زاد النوري على هذا في شرح المذهب الاتفاق على ان  
 المدلس لا يحتج بغيره اذا عنعن وهذا منه افراط وكان الذي اوقع النوري في ذلك ما ذكره اليه في  
 المدخل وان عبد البر في التمهيد ما يدلى على ذلك المير في فانه حكى عن الشافعي وسائر اهل العلم  
 انه لا يقبلون عن معنن المدلس وامر ابن عبد البر فانه لما ذكر في مقدمة التمهيد الحديث المعنعن  
 وانه يقبل بشروط ثلاثة قال الا ان يكون الرجل معروفا بالتدليس فلا يقبل حديثه حتى يقول حدثنا او سمعنا  
 قال فهذا ما لا اعلم فيه ايضا خلافا انتهى كلامه وما ذكر من الاتفاق لعله محمول على اتفاق من لا يحتج  
 بالمرسل خصوصا عبارة المير في فان لفظ سائر قد يطلق ويؤاخذ به الباقي لا للجميع والخلاف معروف في  
 كلام غيره واما حاه الحاكم في كتاب المدخل فانه قسم الصحيح الى عشرة اقسام خمسة متفق عليها وخمسة  
 مختلف فيها فذكر من الخمسة المختلف فيها المراسيل واحاديث المدلسين اذا لم يذكر واسما عاتهم الى اخر  
 كلامه وحكي الخلاف ايضا الحافظ ابو بكر الخطيب في كتاب الكفاية عن خلق كثير من اهل العلم ان خبر المدلس لا يقبل  
 قال وزعموا ان نصايه امره ان يكون مرسله والله اعلم الامر الثالث ان المصنف بين الحكم فيمن  
 عرف بالقسم الاول والمدلس ولم يبين الحكم في القسم الثاني وانما قال ان امره اخف فاردت بيان الحكم فيه  
 للفتاوى وقد جزم ابو يوسف الصباغ في كتاب العدة ان من ادعى كذا يكون من روي عنه غير ثقة عند الناس  
 وانما اراد ان يخبر عنه ليقبلوا خبره بحال لا يقبل خبره وان كان يعقل هو فيه الثقة فقد غلط في

امام

بل بعض من يحتج بالمرسل

ذكر

ذلك لحوال ان يعرف غيره من خبره ما لا يعرفه هو وان كان لصغر سنه فيكون ذلك روايته عن جمهور  
 لا يجب قبول خبره حتى يعرف من روي عنه والله اعلم

## النوع الثالث عشر معرفة الشاذ

قول امامنا حكم الشاذ في عليه بالشذوذ فلا اشكال في انه شاذ غير مقبول وانما حكاية  
 عن غيره يشك في ما يتفرد به العدل الحافظ الضابط لحديثنا اما الايمان بالنيات فانه حديث فرد تفرد به  
 عمر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تفرد به عن علقمة بن وقاص ثم عن علقمة بن ابراهيم  
 ثم عنه يحيى بن سعيد على ما هو الصحيح عند اهل الحديث انتهى وقد اعترض عليه بامرنا ان  
 الخليل والحاكم انما ذكر تفرد الثقة فلا يرد عليهم تفرد الحافظ لما بينهما من الفرقان والامر الثاني  
 ان حديث التمهيد لم يتفرد به عمر بل رواه ابو سعيد الخدري وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما ذكره الدار  
 وغيره انتهى ما اعترض به والجواب عن الاول ان الحاكم ذكر مطلق الثقة والخليل ذكر مطلق الراوي  
 فيرد على اطلاعهما تفرد العدل الحافظ ولكن الخليل جعل تفرد الراوي الثقة شاذ اصحى وتفرد الراوي  
 غير الثقة شاذ اضعف وعن الثاني انه لم يصح من حديث ابي سعيد ولا غيره سوى عرو وقد اشار المصنف  
 الى انه قد قيل ان له غير طريق غير قوله على ما هو الصحيح عند اهل الحديث فلم يبق للاعتراض عليه وجه  
 ثم ان حديث ابي سعيد الذي ذكره هذا المعترض صرحوا بتخليطه ابن زياد الذي رواه عن مالك  
 وعن وهب في ذلك الدارقطني وغيره واذ قد اعترض عليه في حديث غيره فلهذا اعترض عليه في هذا  
 الذي بعده فقد المصنف انه اوضح في التفرد من حديث عمر وهو حديث عبد الله بن دينار عن ابن عمر  
 في النهي عن بيع الولاء وعن هبته وسياق في التمهيد في حديث عمراني رايت في المستخرج  
 من احاديث الناس لعبد الرحمن بن منلة ان حديث الاعمال بالنيات رواه سبعة عشر من الصحابة وانه  
 رواه عن عمر بن علقمة وعن علقمة بن ابراهيم وعن محمد بن ابراهيم بن يحيى بن سعيد وقد بلغني ان  
 الحافظ ابوالحجاج المزي سئل عن حكم ابن منلة هذا فانكره واستبعد وقد تلعبت كلام ابن منلة المذكور  
 فوجدت اكثر الصحابة الذين ذكر حديثهم في الباب انما هم احاديث اخرى في مطلق النية كحديث يعقوب  
 عن نياتهم وكحديث ليس له من غزاته الامام نوي ونحو ذلك وهكذا يفعل الترمذي في الجامع حيث يقول

في قطني

يث

ذكر

ن

الخط الثاني عشر معرفة الشاذ



وفي الباب عن فلان وفلان فإنه لا يريد ذلك الحديث المعين وإنما يريد أحاديث أخر يجمع أن يكتب في ذلك الباب  
 وإن كان حديثاً آخر غير الذي يرويه في أول الباب وهو عمل صحيح إلا أن كثيراً من الناس يفهمون من ذلك أن من يروي  
 من الصحابة يروون ذلك الحديث الذي رواه في أول الباب بعينه وليس الأمر على ما فهموه بل قد يكون كذلك وقد  
 يكون حديثاً آخر يجمع إيراداً في ذلك الباب ثم أتت بتبعات الأحاديث التي ذكرها ابن منده فلم يجد منها بلفظ  
 حديث عمرو وقريباً من لفظه بمعناه الحديث الذي سجد الخدي وحديثاً لا يهرون وحديثاً لا يس من ملك  
 وحديثاً لا يس من طالب ولهها ضعيفه ولذلك قال الخافض أبو بكر البزار في مسنده بعد ترجمته لا يصح  
 النبي صلى الله عليه وسلم الحديث عمرو ولا عن غير الحديث علقه ولا عن علقه إلا من حديث محمد بن ابراهيم ولا من محمد  
 بن ابراهيم إلا من حديث يحيى بن سعيد والله أعلم وذكره المصنف بعد هذا في النوع الحادي والثلاثين ونسبته إلى  
 عليه هناك أن شاء الله تعالى قولاً **واوضح من ذلك في ذلك حديث عبد الله بن دينار عن ابن**  
**عمران النبي صلى الله عليه وسلم** نعي عن بيع الولاء وهبته تغرد به عبد الله بن دينار وحديث **ملك عن الزهري**  
**عن أنس النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة وعلى رأسه المخفر تغرد به** ملك عن الزهري فله مخرجه في  
 الصحيحين مع أنه ليس لها إلا إسناد واحد انتهى وفيه أمران أحدهما أن الحديث الأول وهو  
 حديث النبي عن بيع الولاء وهبته قد روي من غير حديث عبد الله بن دينار رواه الترمذي في كتاب العيال  
 المفرد قال في محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب بن يحيى بن سليم عن عبيد الله بن عمرو بن نافع عن ابن عمر قد ذكره  
 ثم قال والصحيح عن عبد الله بن دينار وعبد الله بن دينار قد تغرد بهذا الحديث من ابن عمرو بن يحيى بن سليم  
 أخطأ في حديثه ووالله الترمذي أيضاً في الجامع أن يحيى بن سليم وهم في هذا الحديث قلت وقد ورد  
 من غير رواية يحيى بن سليم عن نافع رواه ابن عدي في الكامل فقال أحد ثقاته عن يحيى بن عمار قال ثنا  
 ابراهيم بن فضال عن مسلم بن محمد بن دينار عن فوسن يحيى بن عبيد عن نافع عن ابن عمر قد ذكره في ترجمة ابراهيم  
 ابن فضال بن حكيم وقال لم أسجد إلا من عصمة عنه ثم قال وسأيد أحاديث ابراهيم بن فضال عن فوسن وهو مظهر  
 الأمر وسأيد أيضاً أن نافع كان إذا حدث ثباتاً عنه يقول يا ابراهيم بن حكيم ينسبه إلى جده لضعفه انتهى  
 والجواب **عن المصنف أنه لا يصح أيضاً** إلا من رواه عبد الله بن دينار كما تقدم في حديث الأعمال  
 بالنيات والله أعلم **بالشأن** في أن حديث المخفر قد ورد من طرق غير طريق ملك من رواية  
 ابن أخي الزهري وأبي وليس بعبد الله بن عبد الله بن عامر ومعه والأوزاعي كلهم عن الزهري فاما

منه من

رواية ابن أخي الزهري عنه فرواها أبو بكر البزار في مسنده وأما رواية أبي أوسين فرواها ابن  
 سعد في الطبقات وابن عدي في الكامل في ترجمة أبي أوسين وأما رواية محمد بن كزها بن عدي في  
 الكامل وأما رواية الأوزاعي فذكرها المزي في الأطراف وقد ثبت ذلك في شرح الترمذي  
 وروي ابن مسدي في مجمع شيوخه أن أبا بكر بن الحزني قال لا يجهل من المخزي حين ذكر أنه لا يعرف إلا  
 من حديث ملك عن الزهري قد رويته من ثلثة عشر طريقاً غير طريق ملك فقالوا له أفدنا هذه الفوا  
 فوعدهم ولم يخرج لهم شيئاً ثم تعقب ابن مسدي هذه الحجة بأن شيخه فيها وهو أبو العباس العتاش  
 كان متعصباً على ابن الحزني لكونه كان متعصباً على ابن جزم والله أعلم

## النوع الرابع عشر معرفة المنكر

قول المنكر ينقسم قسمين على ما ذكرناه في الشاذ فإنه معناه مثال الأول وهو الملقب  
 المخالف لما رواه الثقات رواية ملك عن الزهري عن علي بن حسين عن عمرو بن عثمان عن أسامة بن زيد عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال لا يريث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم يخالف ملك غيره من الثقات في قوله عمرو بن  
 عثمان بن عيسى العين وذكر مسلم في كتاب التمييز أن كل من رواه من أصحاب الزهري فإنه عمرو بن عثمان يعني  
 بفتح العين في آخر كلامه **حكم المصنف** على حديث ملك هذا بأنه منكر ولم أجده من أطلق عليه اسم  
 الناق و لا يلزم من تغرد ملك بقوله في الإسناد عمر أن يكون المتن منكراً فالمتن على كل حال صحيح لأن  
 عمرو وعمر كلاهما ثقة وقد ذكر المصنف مثلاً ما أشرت إليه في النوع الثامن عشر من أمثلة ما وقعت  
 العلة في أسناده من غير وقوع في المتن ما رواه الثقة يعلى بن عبيد الله عن سفيان الثوري عن عمرو بن دينار  
 عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال البيهقي بالخيار والحديث قال فهذا إسناد متصل بنقل العدل عن العدل  
 وهو معلى بن عمرو صحيح قال المتن على كل حال صحيح والعلة في قوله عن عمرو بن دينار أنها عن عبد الله بن  
 دينار عن ابن عمر هكذا رواه الأئمة من أصحاب سفيان عنه فوهم يعلى بن عبيد وعدل عن عبد الله بن دينار  
 إلى عمرو بن دينار وكلاهما ثقة انتهى كلامه **في الموضع** في الإسناد بذكر ثقة آخر لا يخرج ذلك المتن  
 عن كونه صحيحاً فكذا يجب أن يكون الحكم هنا على أنه قد اختلف على ملك رحمه الله في قوله عمرو وعمر فرواه  
 النسائي في مسنده من رواية عبد الله بن المبارك وزيد بن الجباب ومعوذ بن هشام ثلثة منهم عن ملك

يد



فقالوا في روايتهم عمرو بن عثمان كرواية بقيه اصحاب الزهري لكن قال النسائي بعده والصواب من حديث  
ملك عن عمرو بن عثمان قال ولا نعلم احدا تابع ملكا على قوله عمرو بن عثمان انتهى وقال ابن عبد البر في  
التمهيد ان يحيى بن بكير رواه عن ملك على الشك فقال فيه عن عمرو بن عثمان او عمرو بن عثمان والى الثابت  
عن ملك عن عمرو بن عثمان كرواية القتيبي واكثر الروايات انتهى وقد خالف ما خالفه ذلك ابن جريح وسفيان  
ابن عيينة وهشيم بن بشير وولس بن يزيد ومجرب بن راشد وابن الهاد ومجرب بن جهمفة وغيرهم  
فقالوا عمرو وهو الصواب والله اعلم وقد رواه سفيان الثوري وشعبة عن عبد الله بن عيسى عن الزهري  
في الغافيه القريظي معا فاستطاع منه ذكر عمرو بن عثمان وجعله من رواية علي بن حسين عن اسامة والصواب  
رواية الجمهور والله اعلم واذا كان هذا الحديث لا يصلح مثالا للمكر فلندكر مثالا يصلح لذلك وهو ما رواه  
اصحاب السنن الاربعة من رواية همام بن يحيى عن ابن جريح عن الزهري عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم  
اذا دخل الخلا وضخ خائمه قال ابوداود بعد تحريجه هذا حديث منكروا وانما يعرف عن ابن جريح عن  
زياد بن سعد عن الزهري عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم اتخذ خائما من ورق ثم القاها قال والوفم فيه همام  
ولم يروه الا همام وقال النسائي ايضا بعد تحريجه هذا حديث غير محفوظ وامام قول الترمذي  
بعد تحريجه له هذا حديث صحيح غريب فانه اجري حكمه على ظاهر الاسناد وقول ابوداود والنسائي  
اولي بالصواب الا انه قد ورد من غير رواية همام رواه الحاكم في المستدرک والسفي في سننه من  
رواية يحيى بن المتوكل عن ابن جريح وصحة الحاكم على شرط الشيخين وضعفه اليه في هذا شاهد ضعيف  
وكذا السفي طن ان يحيى بن المتوكل هو ابو عقيل صاحب بعية وهو ضعيف عندهم وليس هو به وانما هو  
باهل يكنى ابا بكر ذكره ابن جبران في الثقات ولا يتبع فيه قول ابن معين لا يعرفه فقد عرفت غيره وروى  
عنه نحو من عشرين نفسا الا انه اشتهر بتفرد همام به عن ابن جريح والله اعلم قول عند ذكر  
ابي زكريا يحيى بن محمد قيس وهو شيخ صالح اخبر عنه مسلم في كتابه غير انه لم يبلغ مبلغ من تحمله تفرد  
انتهى ولم يخرج له مسلم احتجاجا وانما اخبر له في المتابعات وقد اطلق لايته عليه القول بالتضعيف  
فقال يحيى بن معين فيما رواه عنه اسحق الكوسج ضعيف وقال ابو حاتم بن جبران لا يحتج به  
وقال العجلي لا يتابع على حديثه واورده ابن عدي اربعة احاديث منكرها ما قول المصنف انه  
شيخ صالح فاخذه من كلام ابى جلي الخليل فانه كذلك قال في كتاب الارشاد والله اعلم

بلغ مراد على معنى ما المعنى

النوع

## النوع الخامس معرفة الاعتبار والمتابعات والشواهد

قوله مثال السابق والشاهد روي من حديث سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء بن رباح  
عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو اخذوا اهابها فدبغوه فاستنحوها به ورواه ابن جريح  
عن عمرو بن عطاء ولم يذكر فيه الدباغ انتهى ورواية ابن جريح ليست كرواية ابن عيينة فان ابن جريح  
جعل من مسند يمينه من رواية ابن عباس عن ابن مسعود عن ابن عباس وقد رواه مسلم على الوجهين معا  
من طريق ابن عيينة فجعله من مسند ابن عباس ومن طريق ابن جريح فجعله من مسند يمينه وكلام المصنف  
يؤهم اتفاقهما في المسند وان الاختلاف الذي بينهما في ذكر الدباغ وان لم ينفق ابن عيينة وابن جريح  
الا في الاسناد فليكن ذلك مثالا اتفق الراويان له على اسناده واختلفا في ذكر الدباغ وهو ما رواه  
اليهقي من رواية ابراهيم بن بايع الصايغ عن عمرو بن دينار عن عطاء بن عباس ولم يذكر الدباغ والله اعلم

## النوع السادس عشر معرفة زيادات الثقات

قوله مثاله ما رواه ملك عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر  
من رمضان على كل حر او عبد ذكر او انثى من المسلمين فذكر ابو عيسى الترمذي ان ما كان تفرد من الثقات  
بزيادة قوله من المسلمين وروي عبيد الله بن عمرو وابو عبيد الله بن عبد الله بن جابر عن ابن عمر دون  
هذه الزيادة انتهى ولام الترمذي هذا ذكره في العلل التي في آخر الجامع ولم يصح بتفرد ملك بها  
مطلقا فقال ورت حديث انما يستعرب لزيادة تكون في الحديث وانما يصح اذا كانت الزيادة من  
يحدث على حفظه مثل ما روي ملك بن انس فذكر الحديث ثم قال وزاد ملك في هذا الحديث من المسلمين  
وروي ابو عبيد الله بن عمرو وغير واحد من الائمة هذا الحديث عن نافع عن ابن عمر ولم يذكر واقيه من  
المسلمين وقد روي بعضهم عن نافع مثل رواية ملك من لا يثبت على حفظه انتهى كلام الترمذي فلم  
يذكر التفرد مطلقا عن ملك وانما قيل بتفرد لالحفاظ كما لك ثم صحح بانه رواه غيره عن نافع من لا  
يحدث على حفظه فاسقط المصنف احز كلامه وعلى كل تقدير لم يتفرد ملك بهذه الزيادة بل تابعه  
عليها جماعة من الثقات ابنه عمرو بن نافع والضحاك بن عثمان وكثير بن فرقد ويونس بن يزيد والمعلل بن اسحق

المراد بالاسم من قوله المتابع والمتابعات والشواهد



وعبد الله بن عمر التيمي واختلاف في زيادتها على اخيه عبيد الله بن عمر الجري وعلي ابوب ايضا فاما  
رواية ابنه عمر بن نافع فاخرجها البخاري في صحيحه من رواية اسمعيل بن جعفر عن عمر بن نافع عن ابيه فقال  
فيه من المسلمين واما رواية الضحاك بن عثمان فاخرجها مسلم في صحيحه من رواية ابن ابي قديك  
ان الضحاك عن نافع فقال فيه ايضا من المسلمين واما رواية كثير بن فرقد فاخرجها الدارقطني  
في سننه والحاكم في المستدرک من رواية الليث بن سعد عن كثير بن فرقد عن نافع فقال فيها ايضا من  
المسلمين وقال الحاكم بعد تحريجه هذا حديث صحيح على شرطهما ولم يخرجاه انتهى وكثير بن فرقد احتج به البخاري  
ووثقه ابن معين وابو حاتم واما رواية يونس بن يزيد فاخرجها ابو جعفر الطحاوي في بيان  
المشاكل من رواية يحيى بن ايوب عن يونس بن يزيد ان نافعا اخبره فذكر فيه ايضا من المسلمين واما  
رواية المعلى بن اسمعيل فاخرجها ابن حبان في صحيحه والدارقطني في سننه من رواية اوطاة بن المنذر  
عن المعلى بن اسمعيل عن نافع فقال فيه عن كل مسلم واطاة وثقه احمد حنبل ويحيى بن معين وغيرهم  
وللمعلى بن اسمعيل قال فيه ابو حاتم الرازي ليس حديثه باس صالح الحديث لم يرو عنه غير اوطاة  
وذكره ابن حبان في الثقات واما رواية عبد الله بن عمر فاخرجها الدارقطني في سننه من رواية  
روح وعبد الوهاب فرقهما كلاهما عن عبد الله بن عمر عن نافع فقال فيه عن كل مسلم وقد روى  
ابو محمد بن الجارود في المنتقى فقرن بينه وبين مالك فرواه من طريق ابن وهب قال حدثني عبد الله بن عمر  
ومالك واني فيه من المسلمين واما الاختلاف في زيادتها على عبيد الله بن عمر وابوب فقد ذكرته في شرح  
الترمذي والله اعلم قولي من امثلة ذلك حديث جعلت لنا الارض مسجدا وجعلت تربتها لنا  
طهورا فضله الزيادة نفرد بها مالك سعد بن طارق لا يشعب وسائر الروايات لفظها وجعلت لنا  
الارض مسجدا وطهورا انتهى وانما نفرد ابو مالك الاشعري بذكر تربة الارض في حديث خديفة كما رواه  
مسلم في صحيحه من رواية ابي مالك الاشعري عن ربيع عن خديفة وقد اعترض على المصنف بانه  
عقل ان يزيد بالنزول الارض من حيث هي ارض لا تراب فلا يبقى فيه زيادة ولا مخالفة لمن اطلق  
في سائر الروايات والجواب ان في بعض طرقه التصريح بالتراب كما في رواية الليث بن سعد وجعل  
ترابها لنا طهورا ولم يتقدم من المصنف ذكر حديث خديفة وانما اطلق كون لفظه اللفظ نفرد بها ابو مالك  
فلذلك احببت ان اذكرها وردت من رواية غير من حديث علي وذلك فيما رواه احمد في مسنده من رواية

عبد الله بن محمد بن عتيق عن محمد بن علي الاكبر انه سمع علي بن ابي طالب رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اعطيت ما لم يخطه احد من الانبياء فذكر الحديث وفيه وجعل التراب لي طهورا وهذا استفاد حسن  
وقد رواه الليث بن سعد في سننه من هذا الوجه

## النوع الثامن عشر معرفة الحديث المعلق

قوله ويسميه اهل الحديث المعلول وذلك منهم ومن الفقهاء في قولهم في باب القياس العلة والمعلول  
مردول عند اهل العربية واللغة انتهى وقد تبعه عليه الشيخ هي الدين النووي فقال في مختصره انه لحن  
واعترض عليه بانه قد جاء جماعة من اهل اللغة منهم فطرب فيما حواه اللبني والجهري في الصحاح والمطر  
في المغرب انتهى والجواب عن المصنف انه لا شك في انه ضعيف وان كان جاء بعض من صنف في  
الافعال كابن القوطية وقد انكره غير واحد من اهل اللغة كابن سدة والخزري وغيرهما فقالوا صاحب الحكم  
واستعمل ابو اسحق لفظه المعلول في المتقارب من العروض ثم قال والمتكلمون يستعملون لفظه المعلول  
في مثل هذا كثيرا قال وبالجملة فلسست منها على ثقة ولا شك لان المعروف انما هو اعله الله فهو معلل الم  
الا ان يكون على ما ذهب اليه سيبويه من قولهم مجنون ومسلول من انما جاء على جنته وسلته  
وان لم يستعمل في الكلام اسبغني عنهما بافعلت ولو اواذا او اوجن وسئل انما يقولون جعل فيه الجنون  
والسل كما لو اخرجق وفعل انما كلامه وانكره ايضا صاحب الخيزري في ذرة الخواص قلت  
والاحسن ان يقال فيه معلل بلام واحدة لا معلل فان الذي بلا ميتين يستعمله اهل اللغة بمعنى الماهة بالشي  
وشغله به من تحليل الصبي بالطعام واما بلام واحدة فهو الاكثر في كلام اهل اللغة وفي عبارة اهل الحديث  
ايضا لان اكثر عبارات اهل الحديث في النحل ان يقولوا اعله فلان بكذا وقياسه فعل وتقدم قول صاحب  
الحكم ان المعروف انما هو اعله الله فهو معلل ولا الجوهري لا اعلك الله اي لا اصابك بعلة انتهى  
والتعديل بالمعلول موجود في كلام كثير من اهل الحديث في كلام الترمذي في جامعه وفي كلام الدارقطني وابي  
احمد عدي وابي عبد الله الحاكم وابي علي الخليلي ورواه الحاكم في التاريخ وفي علوم الحديث ايضا عن البخاري  
في قصة مسلم مع البخاري وسواء له عن حديث ابن جريج عن موسى بن عقبة عن سميل بن صالح عن ابيه عن علي  
هريرة مرفوعا من مجلس مجلسا فكثر فيه الخطأ للحديث فقال البخاري هذا حديث ملغ ولا اعلم في الدنيا في



هذا الباب غير هذا الحديث الواحد لا انه معلول ثم به موسى بن اسجيل ثم وهيب بن سهل عن عون بن عبد الله قوله قال البخاري هذا اول ما فيه لا نذكر موسى بن عقبة سماعا من مهيل فقام اليه وقبله فلما هكذا اعل الحاكم في علومه هذا الحديث بهذه الحياتة والخالبة على الظن عدم صحته وانما اقيم بها احمد محمد بن القصار راويها عن مسلم فقد ثبت فيه وهذا الحديث صحيح الترمذي وابن حبان والحاكم ويحذف البخاري يقول انه لا يجهل في الدنيا في هذا الباب غير هذا الحديث مع انه قد ورد من حديث جماعة من الصحابة غير ان هرون وهم ابو برة الاسدي ورافع بن خريج وجبير بن مطعم والزبير بن العوام وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو واسن بن مالك والسياب بن يزيد وعائشة وقد بيتت هذه الطرق كلها في تخرج احاديث الاحياء للبخاري والله اعلم فوالله ومثال العلة في المتن ما انفرد مسلم باخراجه من حديث انس بن مالك في اللفظ المصحح بنفي قراءة بسم الله الرحمن الرحيم فعلى قوم رواية اللفظ المذكور لما راوا الاكثرين انما قالوا فيه فما نوايستفتون القراءة بالحمد لله رب العالمين من غير تعرض لذكر البسمة لئلا يجر كلامه وربما يعترض معترض على المصنف بانك قدمت انما اخرجه احد الشيوخ البخاري او مسلم فمقطع بصحته فكيف تضعف هذا وهو فيما اودعه مسلم كتابه وايضا فلم تعين من اعلمه حتى ينظر محله من العلم وما حكيت عن قوم لم تسهم انهم اعلوم معارض بقول ابن الجوزي في التحقيق عقب حديث انس هذا ان الائمة اتفقوا على صحته والحوادث عن ذلك ان المصنف لما قدم ما اخرجه احد الشيوخ مقطوع بصحته فالسوي احرف ليس في تعليلها بعض اهل التقدم من الحفاظ كالدارقطني وغيره انتهى كلام المصنف وقد استثنى احرفا يسيرة وهذا من ما وقد اعلمه جماعة من الحفاظ الشافعي والدارقطني واليهيقي وابن عبد البر رحمهم الله وان ذكر كلامهم في ذلك ليتضح ما اعلوه به فاما كلام الشافعي رحمه الله فقد ذكره عنه اليهيقي في كتاب معرفة السنن والآثار وانه قال في سنن حرملة جوابا لسؤال اوردته وصورة السؤال فان قال قائل قد روي ملك عن مجاهد عن انس بن مالك عن عكرمة عن عثمان كان يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم قال الشافعي قل له خالفه سفيان بن عيينة والغازي والثقفى وعدد لقيتهم سبعة او ثمانية مؤتلفين مخالفين له قال والعدد الكثير اولى بالحفظ من واحد ثم روى روايتهم ما رواه سفيان عن ابوب عن قتادة عن انس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر يستقون القراءة بالحمد لله رب العالمين

قد

لام

عن

والشافعي يعني بيدون بقراءة ام القرآن قبل ما يقرأ بعدها ولا يعني انهم يتكبرون بسم الله الرحمن الرحيم وحكي الترمذي في جامعهم عن الشافعي قال لما معنى الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم واما بك وعمر كانوا يقتنون القراءة بالحمد لله رب العالمين معناه انهم كانوا يبدون بقراءة فاتحة الكتاب قبل السورة وليس معناه انهم كانوا لا يقرؤون بسم الله الرحمن الرحيم انتهى ومما اوله الشافعي مصحح به في رواية الدارقطني فما نوايستفتون بام القرآن فيما يجهر به قال الدارقطني هذا حديث صحيح وقال الدارقطني ايضا ان الحفظ عن قتادة وغيره عن انس انهم كانوا يستفتون بالحمد لله رب العالمين ليس فيه نفي لتعرض البسمة وكذا قال اليهيقي ان اكثر اصحاب قتادة روه عن قتادة كذلك قال وهكذا رواه اسحق بن عبد الله بن طحمة وثابت البناني عن انس انتهى ومما تصغير ابن عبد له بالاضطراب فانه قال في كتاب الاستدكار اختلف عليهم في لفظه اختلافا كثيرا مضطربا متدا فاعلمهم من من يقول فيه صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر ومنهم من يذكر عثمان ومنهم من لا يذكر فكانوا لا يقرؤون بسم الله الرحمن الرحيم ومنهم من قال فكانوا لا يجهرون بسم الله الرحمن الرحيم وقال كثير منهم فكانوا يقتنون القراءة بالحمد لله رب العالمين وقال بعضهم فكانوا يجهرون بسم الله الرحمن الرحيم وقال بعضهم فكانوا يقرؤون بسم الله الرحمن الرحيم وقال وهذا اضطراب لا تقوم معه حجة لاحد من الفقهاء الذين يقرؤون بسم الله الرحمن الرحيم والذين لا يقرؤونها وقال ابن عبد البر ايضا في كتاب الانصاف البسمة بعد ال رواية من رواية ايوب وشعبة وهشام الدستوائي وشيبان بن عبد الرحمن وسعيد بن عروبة وان عوانة فهو لاحفاظ اصحاب قتادة ليس في روايتهم هذا الحديث ما يوجب سقوط بسم الله الرحمن الرحيم من اول فاتحة الكتاب انتهى فهذا كلام ائمة الحديث في تعليل هذا الحديث فكيف يقول ابن الجوزي ان الائمة اتفقوا على صحته او لا يقدح كلام هو في الاتفاق الذي نقله وقد رأت ان ايتين على الرواية التي فيها نفي البسمة من حيث صنعة الاسناد فاقول قد ذكر ترك البسمة في حديث انس من ثلثة طرق وهي رواية مجيد عن انس ورواية قتادة عن انس ورواية اسحق بن عبد الله بن طحمة عن انس فاما رواية مجيد فقد تقدم ان ملكا رواها في الموطا عنه وان الشافعي تلم فيها مخالفة بسبعة او ثمانية من شيوخه لما ذكره في ذلك وايضا قد ذكر ابن عبد البر في كتاب الانصاف ما يقتضي انقطاعه بين مجيد وانس فقال ويقولون ان اكثر رواية مجيد عن انس انه سمعها من قتادة وثابت عن انس وقد ورد التصحيح بذكر قتادة بينهما فيما رواه

فلا ان في

والشافعي يعني بيدون بقراءة ام القرآن قبل ما يقرأ بعدها ولا يعني انهم يتكبرون بسم الله الرحمن الرحيم وحكي الترمذي في جامعهم عن الشافعي قال لما معنى الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم واما بك وعمر كانوا يقتنون القراءة بالحمد لله رب العالمين معناه انهم كانوا يبدون بقراءة فاتحة الكتاب قبل السورة وليس معناه انهم كانوا لا يقرؤون بسم الله الرحمن الرحيم انتهى ومما اوله الشافعي مصحح به في رواية الدارقطني فما نوايستفتون بام القرآن فيما يجهر به قال الدارقطني هذا حديث صحيح وقال الدارقطني ايضا ان الحفظ عن قتادة وغيره عن انس انهم كانوا يستفتون بالحمد لله رب العالمين ليس فيه نفي لتعرض البسمة وكذا قال اليهيقي ان اكثر اصحاب قتادة روه عن قتادة كذلك قال وهكذا رواه اسحق بن عبد الله بن طحمة وثابت البناني عن انس انتهى ومما تصغير ابن عبد له بالاضطراب فانه قال في كتاب الاستدكار اختلف عليهم في لفظه اختلافا كثيرا مضطربا متدا فاعلمهم من من يقول فيه صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر ومنهم من يذكر عثمان ومنهم من لا يذكر فكانوا لا يقرؤون بسم الله الرحمن الرحيم ومنهم من قال فكانوا لا يجهرون بسم الله الرحمن الرحيم وقال كثير منهم فكانوا يقتنون القراءة بالحمد لله رب العالمين وقال بعضهم فكانوا يجهرون بسم الله الرحمن الرحيم وقال بعضهم فكانوا يقرؤون بسم الله الرحمن الرحيم وقال وهذا اضطراب لا تقوم معه حجة لاحد من الفقهاء الذين يقرؤون بسم الله الرحمن الرحيم والذين لا يقرؤونها وقال ابن عبد البر ايضا في كتاب الانصاف البسمة بعد ال رواية من رواية ايوب وشعبة وهشام الدستوائي وشيبان بن عبد الرحمن وسعيد بن عروبة وان عوانة فهو لاحفاظ اصحاب قتادة ليس في روايتهم هذا الحديث ما يوجب سقوط بسم الله الرحمن الرحيم من اول فاتحة الكتاب انتهى فهذا كلام ائمة الحديث في تعليل هذا الحديث فكيف يقول ابن الجوزي ان الائمة اتفقوا على صحته او لا يقدح كلام هو في الاتفاق الذي نقله وقد رأت ان ايتين على الرواية التي فيها نفي البسمة من حيث صنعة الاسناد فاقول قد ذكر ترك البسمة في حديث انس من ثلثة طرق وهي رواية مجيد عن انس ورواية قتادة عن انس ورواية اسحق بن عبد الله بن طحمة عن انس فاما رواية مجيد فقد تقدم ان ملكا رواها في الموطا عنه وان الشافعي تلم فيها مخالفة بسبعة او ثمانية من شيوخه لما ذكره في ذلك وايضا قد ذكر ابن عبد البر في كتاب الانصاف ما يقتضي انقطاعه بين مجيد وانس فقال ويقولون ان اكثر رواية مجيد عن انس انه سمعها من قتادة وثابت عن انس وقد ورد التصحيح بذكر قتادة بينهما فيما رواه

تعرض

البر

جيم

الرحم



[illegible]

تصنيف

في تصنيعه في البسمة ما بينهما مسألان فمسألة قتادة عن الاستفتاح بأي سورة وفي صحيح مسلم ان قتادة قال نحن  
سالناه عنه قال ابو شامة وسؤال اي مسئلة لا تسب وهذا هو السؤال الاخير عن البسمة وتركها انتهى  
ولو تمسكنا بما اعترض به ابن عبد البر من ان من حفظه عنه حجة على من سأل في حال نسيانه لقائلنا قد  
حفظ عنه قتادة وصفه لقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم للبسمة كما رواه البخاري في صحيحه من طريقين  
عن قتادة عن انس قال سئل انس بن مالك كيف كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كانت مدائم قرايسم  
الرحمن الرحيم يمد الله ويمد الرحمن ويمد الرحيم وهذا السناد لا شك في صحته وقال الدارقطني  
بعد تخرجه هذا حديث صحيح وكهه وثقات وقال البخاري في صحيحه لا تعرف له علة وفيه دلالة  
على الجهر مطلقا وان لم يقتد بحالة الصلاة فيتناول الصلاة وغير الصلاة قال ابو شامة  
وتقرر هذا ان يقال لو كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم تختلف في الصلاة وخارج الصلاة لقال  
انس لمن سأل عن اي قرايسم لسأل عن التي في الصلاة ام التي خارج الصلاة فلما اجاب مطلقا علم ان  
الحال مختلف في ذلك وحيث اجاب بالبسمة دون غيرها من آيات القرآن دل على النبي صلى الله عليه  
كان يجهر بالبسمة في قراءته ولو لا ذلك كان انس اجاب الحمد لله رب العالمين وغيرها من الآيات قال  
وهذا واضح قال ولما ان يقول الظاهر ان السؤال لم يكن الا عن قراءته في الصلاة فان الراوي قتادة وهو  
راوي حديث انس ذاك قال فيه نحن سالناه عنه انتهى ولم يختلف على قتادة في حديث البخاري هذا خلا  
حديث مسلم فاختلف فيه عليه كما بيناه وما لم يختلف فيه اولى عند الترجيح لحصول الضبط فيه والله  
والجواب عن الثاني وهو قول ابن الجوزي ليس في الصحيح انه ان كان المراد انه ليس في واحد  
الصحيحين فهو كما ذكر ليس في واحد منهما ولكن لا يلزم من كونه ليس في واحد من الصحيحين ان لا يكون صحيحا لانهما  
لم يستوعبا اخراج الصحيح في كتابيهما وان رآه انه ليس في كتاب الترمذي مخرجه الصحة فليس صحيحا فقد  
اخرجه ابن حزم في صحيحه من رواية ابي مسلمة سعيد بن زيد قال سالت انس بن مالك اكان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يستفتح بالحمد لله رب العالمين او بيسم الله الرحمن الرحيم فقال لقد سالتني عن شيء ما احفظه  
وما سالتني عنه احد قبلك وقال الدارقطني بعد تخرجه هذا اسناد صحيح قال البيهقي  
في المعرفة في هذا دلالة على ان مقصود انس ما ذكره الشافعي انتهى وان رآه ابن الجوزي يقول انه ليس في  
الصحيح اي ليس في احد الصحيحين فلا يكون فيه قوة المعارضة لما في احد الصحيحين وان كان ايضا صحيحا في



نفسه لانه يترجى عند التعارض ما في الصحيحين والجواب عن هذا ان كانا  
من وجهين احدهما ان هذا اذا انتجت المعارضة ولم يمكن الجمع فاما مع ايمان الجمع فلا يقبل  
واحد من الحديثين الصحيحين وقد تقدم محل من جملة من الحفاظ على المراد حديث الصحيحين لا يتدانا لانا  
لانني البسمة وبه يصح الجمع والوجه الثاني اني انه اغايب مما في احد الصحيحين على ما في غيرهما  
الصحيح حيث كان ذلك الصحيح مما لم يضعفه الاية فاما من ضعفوه بهذا الحديث فلا يقدم على غير خطا  
وقع من بعض روايه والله اعلم قولا حياية عن بعضهم ومن قسام الصحيح ما هو صحيح معلول انتهى  
انهم المصنف قابل ذلك وهو الخطا ابو يعلى الخليلي فقال في كتاب الارشاد ان الاحاديث على اقسام  
كثيرة صحيح متفق عليه وصحيح معلول وصحيح مختلف في الآخر كلامه

## النوع التاسع عشر معرفة المضطرب

قوله ومن مثله ما رواه عن اسمعيل بن امية عن ابي عمرو بن محمد بن حريث عن جده حريث عن ابي  
هريقة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في المصلي اذا لم يجد عصا ينصبها بين يديه فليخط خطا فرواه  
يشد بن الفضل وروح بن القسمة عن اسمعيل هكذا ورواه سفيان الثوري عنه عن ابي عمرو بن حريث عن ابيه  
عن ابي هريقة ورواه محمد بن الاسود عن اسمعيل عن ابي عمرو بن محمد بن حريث بن سليم عن ابيه عن ابي هريقة  
ورواه وهيب وعبد الوارث عن اسمعيل عن ابي عمرو بن حريث عن جده حريث وقال عبد الزار  
عن ابن جريج سمع اسمعيل عن حريث بن عمار عن ابي هريقة وفيه من الاضطراب اكثر مما ذكرناه انتهى  
وفيه امور احدها انه قد اعترض عليه بانه ذكر اوله انه اغايب مضطربا اذا تساوت  
الروايات فاما اذا ترجحت احدها فلا يسمى مضطربا وهذا قد رواه الثوري وهو احفظ من ذكرهم  
فينبغي ان يترجى روايته على غيرها ولا تسميه مضطربا وايضا فان الحكم وغيره صحيح للحديث المذكور  
والجواب ان الوجه الذي يترجى بها متعارضة في هذا الحديث فسفيان الثوري وان  
كان احفظ من سماع المصنف فانه انفراد بقوله ابي عمرو بن حريث عن ابيه واكثر الرواة يقولون عن  
جده وهم يشد بن الفضل وروح بن القسمة وهيب بن خالد وعبد الوارث بن سعيد وهو لا يثق  
البصريين وانهم واقفهم على ذلك من حفاظ الكوفيين سفيان بن عيينة وقوله ارجح لوجهين احدهما

الكثير والثاني ان اسمعيل بن امية مكى وابن عيينة كان مقاما مكة وما يترجى به كون الراوي عنه من  
من اهل بلده وبكثرة الرواة ايضا وخالف الكل ان يترجى وهو مكى ايضا ومولا خالد بن سعيد  
الاموي واسمعيل بن امية هو ابن عمرو بن سعيد الاموي المذكور فيقتضي ذلك ترجيح روايته  
فتعارضت حينئذ الوجوه المقنضية للترجيح وانضم الى ذلك جهالة راوي الحديث وهو شيخ اسمعيل  
ابن امية فانه لم يرو عنه فيما علمت غير اسمعيل بن امية مع هذا الاختلاف في اسمه واسم ابيه وهل  
يرويه عن ابيه او عن جده او هو نفسه عن ابي هريقة وقيل ابي اودود في سننه تضعيفه  
عن ابن عيينة فقال قال سفيان لم يجد شيئا يشد به هذا الحديث ولم يجي الا من هذا الوجه وقد ضعفه  
ايضا الشافعي واليهيقي وقول من ضعفه اولى بالحق من تصحيح الحاكم له مع هذا الاضطراب والجهالة  
برأويه والله اعلم وقد ذكره النووي في الخلاصة في فصل الضعيف وقال في الحفاظ هو ضعيف  
لاضطرابه الامور التي بان قول المصنف في رواية حماد بن الاسود عن ابيه فيه نظر والذي  
قاله حميد عن جده كما رواه ابن ماجه في سننه قال ما بكر بن خلف ابو بشر بن حميد بن الاسود ح  
وحدثنا عمار بن خالد بن سفيان بن عيينة عن اسمعيل بن امية عن ابي عمرو بن محمد بن حريث عن  
جده حريث بن سليم عن ابي هريقة وذكره ولكن المصنف اعتمد على رواية اليهقي فان فيها من روايته حميد  
عن اسمعيل عن ابي عمرو بن محمد بن حريث عن ابيه عن ابي هريقة فاما ان يكون قد اختلف فيه على حميد بن  
الاسود في قوله عن ابيه او عن جده او يكون ابن ماجه قد جعل رواية حميد بن الاسود على رواية سفيان  
ابن عيينة ولم يبين الاختلاف الذي بينهما كما يقع في الاسانيد على انه قد اختلف فيه ايضا على ابن عيينة  
كما سيأتي في الامور التي يليه الامور الثلاثة ان المصنف اشار الى غير ذلك من الاضطراب  
فرايت ان اذكر ما رايت فيه من الاختلاف مما لم يذكره المصنف وقد رواه ايضا عن اسمعيل بن امية سفيان  
ابن عيينة وذو اذن عليه فاه سفيان بن عيينة فاختلف عليه فيه فرواه محمد بن سلام البجلي  
عن سفيان بن عيينة كرواية بشير وروح المتقدم وهكنا رواه على بن المديني عنه فيما رواه البخاري  
في غير الصحيح عن علي بن المديني واختلف فيه على بن المديني كما سيأتي ورواه مسدد عن سفيان كرواية  
سفيان الثوري المتقدم ورواه الشافعي والبيهقي عن ابن عيينة عن اسمعيل عن ابي عمرو بن حريث عن  
جده حريث العذري ورواه عمار بن خالد عن ابن عيينة فقال عن ابي عمرو بن محمد بن حريث عن جده حريث



ابن سليم رواه ابن ماجة عن عمار وقد تقدم والاختلاف على ابن المديني فيه فرواه البخاري في غير الصحيح عنه عن ابن عيينة كما تقدم ورواه ابوداود في سننه عن عمرو بن يحيى بن فارس عن ابن عيينة عن اسمعيل عن ابي محمد عن ابن خزيمة عن جده خريث رجل من بني عدنة وامه اذ واد ان عليته فقال عن اسمعيل بن امية عن ابي عمرو بن محمد عن جده خريث بن سليمان وقال ابو زرعة الدمشقي لا احدا بينه ونسبه غير ذواد بن عليته انتهى قلت وقد سببه ابن عيينة ايضا في رواية ابن ماجة الا انه قال ابن سليم كما تقدم والله اعلم

### النوع الحادي والعشرون معرفة المدح

قوله وهو اقسام منها ما ادخ في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من كلام بعض روايته بان يذكر الصحابي او رجلا عقب ما يرويه من الحديث كلاما من عند نفسه الى آخر كلامه هكذا اقتصر المصنف في هذا القسم من المدح على كونه عقب الحديث وقد ذكر الخطيب في بعض المديجات ما ذكر في اول الحديث وفي وسطه فقال المدح في اوله ما رواه الخطيب باسناد من رواية ابي قطن وشيابه فرقهما عن شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسبغوا الوضوء ويل للاعقاب من النار قال الخطيب وهم ابو قطن وعرو بن الهيتم وشيابه بن سوار في روايتهم هذا الحديث عن شعبة على ما سقناه وذلك ان قوله اسبغوا الوضوء كلام ابي هريرة وقوله ويل للاعقاب من النار من كلام النبي صلى الله عليه وسلم قال وقد رواه ابوداود الطيالسي ووهب بن جرير وادم بن اياس وعاصم بن علي وعلي بن الجعد وعنده روهشيم ويحيى بن زريع والنضر بن شميل ووكيع وعيسى بن يونس ومعاذ بن معاذ كلهم عن شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة قال اسبغوا الوضوء فان اباق القسم صلى الله عليه وسلم قال ويل للاعقاب من النار ومثاله المدح في وسطه ما رواه الدارقطني في سننه من رواية عبد الحميد بن جعفر عن هشام بن عروة عن ابيه عن بسرة بنت صفوان قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سخرهم او انقيدهم او رفعه فليتبوضا قال الدارقطني كذا رواه عبد الحميد عن هشام وروهم في ذكر الانبياء والرفخ وادراجة ذلك الحديث بسرة قال والمحموظ ان ذلك من قول عروة غير مرفوع وكذلك رواه الثقات عن هشام منهم ايوب السخيتي وحامد بن زيد وغيرهم رواه من رواية

ايوب ففصل قول عروة من المرفوع وقال الخطيب في كتابه المذكور تفرد عبد الحميد بذكر الانبياء والرفخين وليس من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما هو من قول عروة فادرجه الراوي في متن الحديث وقد بين ذلك حماد وايوب قلت ولم ينفرد به عبد الحميد كما قال الخطيب فقد رواه الطبراني في المعجم الكبير من روايه يزيد بن زريع عن ايوب عن هشام بلفظ اذا مس احدكم ذكرا او انقيده او رفعه فليتبوضا وزاد الدارقطني ايضا فيه ذكر الانبياء من رواية ابن جريح عن هشام عن ابيه عن مروان بن الحكم عن بسرة وقد ضعف ابن دقيق العيد في الاقتراح الحكم بالادراج على ما وقع في انشا لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم معطوفا بواو الحذف والله اعلم

### النوع الحادي والعشرون معرفة الموضوع

قوله اعلم ان الموضوع بشر الا حاديت الضعيفه انتهى وقد تقدم قول المصنف ان ما حدثت فيه صفات القبول فهو ارجح للاقسام والصواب ما ذكره هنا ان الموضوع شرها وقد تقدم التنبه على ذلك قوله وانما يعرف كون الحديث موضوعا باقرار واضعه او ما يتنزل منزلة اقراره انتهى وقيل استشهد الشيخ نقي الدين بن دقيق الحكم على الحديث بالوضع باقرار من ادعى انه وضعه لان فيه عملا بقوله بعد اعترافه صلى الله عليه وسلم بالوضع فقال في الاقتراح هذا كاف في رده لكن ليس يتطاع في كونه موضوعا لوان كان يكذب في هذا الاقرار بعينه انتهى وقوله الشيخ او ما يتنزل منزلة اقراره هو كان حدثت حديثا عن شيخ ثم يسئل عن مولاه فيذكر تاريخا يعلم وفاه ذلك الشيخ قبله ولا يوجد ذلك الحديث الا عنده فهذا لم يعترف بوضعه ولكن اعترافه بوقت مولاه يتنزل منزلة اقراره بالوضع لان ذلك الحديث لا يعرف الا عند ذلك الشيخ ولا يعرف الا بروايته هذا الذي حدث به والله اعلم قوله ورعا غلط غلط فوق في شبهه الوضع كما وقع ثابته بن موسى الزاهد في حديث من كثرت صلواته بالليل حسن وجهه بالنهار انتهى هذا الحديث اخرج ابن ماجة في سننه عن اسمعيل بن محمد الطليعي عن ثابت بن موسى الزاهد عن شريك عن الاعشى عن ابي سفيان عن جابر مرفوعا من كثرت صلواته بالليل حسن وجهه بالنهار والغلط الذي اشار اليه المصنف هو ما ذكره الحاكم قال دخل ثابت بن موسى على شريك بن عبد الله القاضي والمسئلي بن يديه وشريك يقول يا الاعشى عن ابي سفيان عن

رجل من الصحابة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سخرهم او انقيدهم او رفعه فليتبوضا



جاءوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر المتن فلما نظر الى ثابت بن موسى قال من كثرت صلواته  
 بالليل حسن وجهه بالنعار وانما اراد ثابت ان يري هذه وورعه فظن ثابت انه روي هذا الحديث مرفوعا  
 بهذا الاسناد فثبت ثابت بحديثه عن شريك وقال ابو حاتم بن حبان في تاريخ الضعفاء هذا قول شريك  
 قاله عقب حديث الامم عن ابي سفيان عن جابر بن عبد الله الشيطان على قافيه راسا حرك فادرجة ثابت  
 في الخبر وسرقه منه جماعة ضعفا وحديثا به عن شريك فجعله ابن حبان من نوع المادح وقد  
 اعترض بعض المتأخرين على المصنف بانه وجد الحديث من غير راويه ثابت بن موسى فذكر من مع ابن جميع  
 قال في احمد محمد بن سعيد الترمذي في ابوالحسن محمد بن هشام بن الوليد بن خبارة بن المجلس عن كثير بن  
 سليم عن انس بن مالك حديث مرفوعا انتهى وهو **الاعتراف** عجيب فان المصنف لم يقل انه لم يرو الا  
 من طريق ثابت ومع ذلك فعنه الطريق التي اعترض بها هذا المعترض اضعف من طريق ثابت بن موسى  
 لضعف كل من كثير بن سليم وخبارة بن المجلس وبكأن خبر هذا الحديث قصة ثابت مع شريك وقد سرقه  
 جماعة من الضعفاء فحدث به بعضهم عن شريك وبعضهم جعل له اسنادا آخر كحديث الثعلبي في  
 الضعفاء في ترجمة ثابت بن موسى حديث باطل لا اصل له ولا يتابعه عليه ثقة ولا يعدي في كامل حديث  
 منك لا يعرف الا بثابت وسرقه منه من الضعفاء عبد الحميد بن محمد وعبد الله بن شبرمة الشوكي ومحمد بن  
 الحاهلي وموسى بن محمد ابوالطاهر المقدسي قال وحديثا به بعض الضعفاء عن رجوة وكذب فان رجوة  
 ثقة انتهى ولو اعترض هذا المعترض بواحد من هؤلاء الذين تابعوا ثابت بن موسى عليه كان أقل خطا من اعترافه  
 بطريق خبارة والحديث له طرق كثيرة جميعها ابوالفتح بن الحوزي في كتاب العلل المشاهية وبين ضعفها  
 والله اعلم وقول المصنف في هذا الحديث انه شبه الوضع حسن اذ لم يضعه ثابت بن موسى وان كان  
 ابن معين قد قال فيه انه كذاب نعم رتبة الطرق التي سرقها من سرقها موضوعه ولذلك جزم ابو  
 حاتم الرازي بانه موضوع فيما حواه عنه ابنه ابو محمد في العلل والله اعلم وقول **وهكذا حال الحديث**  
 الطويل الذي يروي عن ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضل القرآن سورة سورة بحسب ما جرت عن غيره  
 حتى انتهى الى من اعترف بانه جماعة وضحه انتهى **انتم** المصنف ذكر الباحث الذي بحث عن هذا  
 الحديث وهو مؤيد بن اسحق فروينا عن مودل انه قال حدثني شيخ بهذا الحديث فقلت من حديثك فقال حدثني رجل  
 باليمن وهو حفي فصرته اليه فقلت من حديثك فقال حدثني شيخ بواسط وهو حفي فصرته اليه فقال حدثني شيخ

هذا

بالمن

بالمن فصرته اليه فقال حدثني شيخ بعبد الله فصرته اليه فاخذ بيدي فادخلني بيتا فاذا فيه قوم من  
 المتصوفة ومعهم شيخ فقال هذا الشيخ حدثني فقلت يا شيخ من حديثك فقال لم يحدثني احد ولكن اريانا الناس  
 قد رغبوا عن القرآن فوضعنا لهم هذا الحديث ليصرفوا قلوبهم الى القرآن

## النوع الثالث والعشرون معرفة صفة

من تقبل روايته ومن ثرد روايته

قول **اجمع** جملة رواية الحديث والفقه على انه يشترط فيمن يحتج بروايته ان يكون عدلا ضابطا لما  
 يرويه وتقصيلا ان يكون مسلما بالغاسما من سباب الفسق وخوارم المروءة الى آخر كلامه وقد اعترض  
 بان المروءة لم يشترطها الا الشافعي واصحابه وليس على ما ذكره المعترض بل الذين لم يشترطوا على الاسلام  
 من رواية لم يشترطوا ثبوت العدالة ظاهرا بل اكتفوا بعدم ثبوت ما ينافي العدالة فمن ظهر منه ما ينافي  
 العدالة لم يقبلوا شهادته ولا روايته واما من اشترط العدالة وهم اكثر العلماء فاشترطوا في العدالة المروءة  
 ولم يختلف قول مالك واصحابه في اشترط المروءة في العدالة مطلقا واما تفترق احواله في الشهادة والعدالة  
 في الرواية في اشترط الحرجية فانها ليست شرطا في عدالة الرواية بخلاف بين اهل العلم كما حاه الخطيب  
 في الكفاية وهي شرط في عدالة الشهادة عند اكثر اهل العلم وقد ذكر ابو بكر القاسم الباقلاني ان هذا  
 ما تفترق فيه الشهادة والرواية وتفترقان ايضا على قول في البلوغ فان شهادة الصبي المميز غير  
 مقبولة عند اصحاب الشافعي والجمهور واما **اخبره** فاختلف ما خبر تصحيح في مواضع تحكي النووي في  
 شرح المهذب عن الجمهور قبول اخبار الصبي المميز فيما طريقه المشاهدة بخلاف ما طريقه النقل كالاتا  
 ورواية الاخبار ونحوه وقد سبقه الى ذلك المتولي فتبعه عليه وحكي الراجح في استقبال القبلة عن  
 الاكثرين عدم القبول وجعل الخلاف ايضا في المميز ولكنه قيد الخلاف في التميز بالمراهق ومحج ايضا عدم  
 القبول وتبعه عليه النووي والله تعالى اعلم **قول** **وتوسع** ابن عبد البر الحافظ في هذا فقال  
 كل حامل علم معروف العناية به فهو عدل محمول في امره اذ على العدالة حتى يتبين جرحه لقوله صلى الله  
 عليه وسلم يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله وفيما قاله الشافعي غير مرضي انتهى **فقول** **يحل حكي** فيه  
 الرفع على الخبر والجزم على ارادة لام الامر فعلى تقدير كونه مرفوعا فهو خبر اذ لا امر به الا امره ليل

عقلا

عقلا

ع

الله

ل

السنة الثالثة والعشرون من مائة سنة



ما رواه ابو محمد في حاتم في مقدمة كتاب الحج والتعديل في بعض طرق هذا الحديث ليجعل هذا العلم بلام  
الاعتراف على انه لو لم يرد ما يخلصه لادرك ما جاز حمله على الخبر لوجود جماعة من جملة العلم غير ثقات ولا يجوز  
الخلاف في خبر الصادق فتعين حمله على الامر على تقدير صحة هذا ما يوهن استدلال ابن عبد البر به لانه  
اذا كان المراد الامر فلا حجة فيه ومع هذا فالحديث ايضا غير صحيح لان اشطوط طرق الحديث رواية معاذ بن  
رفاعة السلمي عن ابراهيم بن عبد الرحمن عن النبي صلى الله عليه وسلم هكذا رواه ابن ابي حاتم في مقدمة الحج والتعديل  
وابن عدي في مقدمة الكامل والعقيل في تاريخ الضعفاء في ترجمة معاذ بن رفاعة وقال انه لا يعرف الا به انتهى  
وهذا اما من قبل او من قبل ابراهيم هذا الذي ارسله لا يعرف في شيء من العلم غير هذا قال ابو  
الحسن بن القطان في بيان الوهم والايهام قال ابن عدي ورواه الثقات عن الوليد بن مسلم عن ابراهيم بن عبد الرحمن العدي  
قال ثنا الثقة من اصحابنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك انتهى ونحن ايضا ضعفاء ابن معين وابو حاتم  
الرازي والخوارجي وابن خبان وابن عدي نجيرو وثقة علي بن المديني وكذلك حكى عن احمد بن توفيقه والحكم  
بعضه الحديث فما ذكره الخليل في الحلال ان احد سبل عن هذا الحديث فقل له انه كان كلام موضوع فقل لا يصح  
فقل له من سمعته قال من غير واحد قيل له من هم قال حدثني به مسكين الا انه يقول عن معاذ بن عيسى عن ابي  
الاحد ومعاذ بن ابي بصير قال ابن القطان وحدثني علي بن احمد بن ادم ما عليه غير ثم ذكر اقول الضعفاء  
له وقد روي هذا الحديث متصل من رواية جماعة من الصحابة عن علي بن ابي طالب وابن عمر وابي هريرة  
وعبد الله بن عمرو وجابر بن سمرة وابي امامة وكلها ضعيفة لا ثبت فيها شيء وليس فيها شيء يقوي  
المرسل المذكور والله اعلم ومن تبع ابن عبد البر على اخبار ذلك من المتأخرين ابو عبد الله بن المواق فقال في كتابه  
بغية الزهاد اهل العلم محمولون على العدالة حتى يظهر منهم خلاف ذلك ومما يستغرب في ضبط  
هذا الحديث ان الصلاح حكى في فوائد الرحلة له انه وجد بنيسابور في كتاب يشتمل على مناقب ابن كرام  
جرح محمد الهيثم والفيه سمعت الشيخ ابا جعفر محمد بن احمد بن جعفر يقول سمعت ابا عمرو محمد بن احمد بن محمد  
يروي هذا الحديث باسناده فيضم اليان قوله على انه فعل لم يسم فاعله ويرفع اليان من العلم ويقول  
من كل خلف عنه ولت يفتح العين واللام وبالقائه معناه ان الخلف هو الدولة بمعنى انه عاد له كما يقال استكور  
بمعنى شارك وتكون الحكماء اخذ كما يقال رجل صرور والمعنى ان العلم يحمل عن كل خلف كامل في عدله واما  
ابوبكر المفيد فاني قد حدثت عنه يحمل مفتوح اليان من كل خلف عدوله بضم العين واللام مرفوعا هكذا نقلته

من خط ابن الصلاح

من خط ابن الصلاح في رخصته قوله واما الحج فانه لا يقبل الا مفسرا هذين السبب الى آخر كلامه  
ثم قال وهذا ظاهر مقترن في الفقه واصوله انتهى وقد حكى القاضي ابوبكر عن الجمهور قبول حج اهل العلم بهذا  
الشان بخبرين واختاره امام الحرمين وابوبكر الخطيب والغزالي وان الخطيب كما سياتي في الجملة التي  
هذه والله اعلم قوله ولقائل ان يقول انما يعتمد الناس في حج الرواة ورد حديثهم على الكتب التي  
صنعها ائمة الحديث في الحج او في الحج والتعديل وقل ما يتعرضون فيها لبيان السبب بل يقتصرون على مجرد  
قولهم فلان ضعيف وفلان ليس بشي ونحو ذلك لا اخرا السؤال والجواب الذي اجاب به ومما يدفع هذا  
السؤال راسا ويجوز جوابا عنه ان الجمهور انما يوجبون البيان في حج من ليس عالما باسباب الحج والتعد  
واما العالم باسبابها فيقبلون جرحه من غير تفسير وبيان ذلك ان الخطيب حكى في الكفاية عن ابوبكر الباقلاني  
انه حكى عن جمهور اهل العلم انه اذا حج من لا يعرف الحج يجب الكشف عن ذلك قال ولم يوجبوا ذلك  
على اهل العلم بهذا الشأن قال القاضي ابوبكر والذي يقوي عندنا ترك الكشف عن ذلك اذا كان الحاج عالما  
كما لا يجب استفسار المعدل عما به صار عنده المزي عدلا الى آخر كلامه وما حكياه عن القاضي ابوبكر  
هو الصواب وقيل اختلف لاهم الغزالي في نقله عن القاضي فحكى عنه في المنحول انه يوجب بيان الحج  
مطلقا وحكى عنه في المستصفى ما تقدم نقله عنه وهو الصواب فقد رواه الخطيب عنه باسناده الصحيح  
اليه وحماه ايضا عنه الامام فخر الدين والسيوف الامري والابوبكر الخطيب في الكفاية بعد حناية الخزان  
عليه ان يقول ايضا ان كان الذي يرجع اليه في الحج عدلا مرضيا في اعتقاده وافعاله عارفا بصفة العدالة  
والحج واسبابها عالما باختلاف الفقهاء في ذلك فيمن جرحه فحج ولا يسئل عن سببه وقال امام الحرم  
في البرهان للثقة انه اذا كان المزي عالما باسباب الحج والتعديل اكتفيت باطلاقه والا فلا وما ذهب اليه الامام  
في هذا اختاره ايضا ابو حامد الغزالي وفخر الدين الرازي والله اعلم قوله اختلفوا في انه هل ثبت  
للحج والتعديل بقول واحد ولا بد من اثنين فمنهم من قال ذلك لا يثبت الا باثنين كما في الحج والتعديل  
في الشهادات ومنهم من قال لا وهو الصحيح الذي اخذناه لنا ابوبكر الخطيب وغيره انه يثبت بواحد  
الى آخر كلامه فيه امرانا حرمها انه حكى عن اكثر من خلاف ما صححه المصنف واختلف كلام الناقلين  
اذك عنهم حكى الخطيب في الكفاية ان القاضي ابوبكر الباقلاني حكى عن اكثر الفقهاء من اهل المدينة وغيرهم انه لا  
يقبل في التركية الا اثنتان سواء كانت التركية للشهادة او الرواية وحكى السيوف الامري وابو عمرو بن الحاج

من رواية  
من



عن الأكثرين التفرقة بين الشهادة والرواية ورجحنا أيضا الامام نحو الدين والآدمي أيضا واختار  
القاضي أبو بكر بعد حكايته عن الأكثرين اشتراط اثنين فيما انه يكتفي بهما بواحد وان هذا هو الذي يوجب  
القياس وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف الامور **الثانية** اني انه يوجب من كلام المصنف من قوله بواحد  
انه يكتفي بكون الزكي امرأة او عبدا واستدل الخطيب في الكفاية على قبول تعديل المرأة لسؤال النبي صلى الله عليه وسلم  
برقة عن عائشة رضي الله عنها في قصة الافك وقد اختلف الاصوليون في ذلك فخرج صاحب المحصول  
بقول تركية العدل والعبد العدل وحكي الخطيب في الكفاية عن القاضي ان يكرهه حكي عن اكثر الفقهاء  
من اهل المدينة وغيرهم انه لا يقبل في التعديل النساء في الرواية ولا في الشهادة ثم اختار القاضي  
انه يقبل تركية المرأة مطلقا في الرواية والشهادة الا تركيتها في الحكم الذي لا تقبل شهادتها فيه قال  
القاضي واما العبد فحب قبول تركيته في الخبر ودول الشهادة لان خبره مقبول وشهادته مردودة  
ثم قال القاضي والذي يوجب القياس وجوب قبول تركيته كل عدل يرضى ذكره او التي جروا وعبد اشهادا  
غير انتهى **قول** وهكذا نقول ان عمل العالم او فتياه على وفق حديث ليس حكامه بجهة ذلك  
للحديث انتهى **وقد** تعقبه بعض من اختصر كلامه وهو الخافط عماد الدين بن كثير فقال وفي هذا نظر  
اذا لم يكن في الباب غير ذلك الحديث اذا تعرض للاحتجاج به في فتياه او حكمه واستشهد به عند العمل  
بمقتضاه انتهى وفي هذا النظر نظر لا نه لا يلزم من كون ذلك الباب ليس فيه غير هذا الحديث ان لا  
يكون ثم دليل آخر من قياس واجماع ولا يلزم المفتي والحاكم ان يذكر جميع ادلته بل ولا بعضها والعمل في  
دلالة آخر واستأنس بالحديث الوارد في الباب وربما كان المفتي والحاكم يري العمل بالحديث الضعيف وتقليده  
على القياس كما تقدم حكاية ذلك عن أبي داود انه كان يري الحديث الضعيف اذا لم يرد في الباب غيره او لم يري  
الرجال وكما حكى عن الامام احمد من انه يقدم الحديث الضعيف على القياس وحكي بعضهم هذا على انه ارباب الضعيف  
هنا الحديث الحسن والله اعلم **قول** الثاني المجهول الذي جعلت عدالة الباطنه وهو عدل في الظاهر  
وهو المستور فقد لا بعض امتنا المستورين يكون عدلا في الظاهر ولا يعرف عدالة باطنه انتهى وهذا  
الذي ايمته المصنف بقوله بعض امتنا هو ابو محمد البغوي صاحب التهذيب فهذا اللفظ محروفا فيه  
ويوافق كلام الرافي في الصوم فانه لا يفيد ان العدالة الباطنة هي التي يوجب فيها الاقوال المذكورين وحكي  
في الصوم ايضا في قبول روايته المستورين من غير ترجيح وصح النووي في شرح المهذب قبول روايته

لعمري عبارة المشافعي رحمه الله في اختلاف الحديث يدل على ان الحكم الحاكم بها هي العدالة الظاهرة  
فانه في جواب سؤال اوردته ولا يجوز ان يترك الحكم بشهادتهما اذا كانا عدلين في الظاهر انتهى فحلي هذا  
تكون العدالة الظاهرة هي حكم الحاكم بها وهي التي تستند اليها اقوال المذكيين خلاف ما ذكره الرافي في الصوم  
والله اعلم **قول** ذكرنا ابو بكر الخطيب البغدادي في اجوبه مسائل سئل عنها ان المجهول عند اصحاب  
الحديث هو كل من يعرفه العلماء ومن لم يعرف حديثه الامن حجة راو واحد مثل عمرو بن دينار الطائي  
وسعيد بن زيد بن جندب لم يرو عنهم غير اني استحق السبيعي ومثل الهزهار بن ميمون لا راوي عنه غير الشعبي  
ومثل جري بن كليب لم يرو عنه الا قتادة انتهى ثم تعقب المصنف كلام الخطيب بانه قد روي عن الهزهار  
الثوري ايضا انتهى وفيه امور **أحدها** ان الخطيب سماه والالهزهار بن ميمون بالياء المتشابهة وفيه  
المصنف والذي ذكره ابن ابي حاتم في باب الجرح والتعديل انه ما زل بالالف وفي بعض النسخ بالياء والحد  
بعضهم اما له في اللفظ فكتب بالياء والله اعلم **الامر الثاني** اني انه اعترض على المصنف في قوله ان الثوري  
روي عنه بان الثوري لم يرو عن الشعبي نفسه فكيف يروي عن شيوخذ لا يلزم من عدم روايته عن الشعبي  
عدم روايته عن الهزهار فاعل الهزهار ناخر بعد الشعبي ويقوي ذلك ان ابن ابي حاتم ذكر في الجرح  
والتعديل انه روي عن الهزهار هذا الجراح بن مليح والجراح اصغر من الثوري وناخر بعده مدة سنين  
والله اعلم **الامر الثالث** ان المصنف عزا ما ذكره عن الخطيب الى اجوبه مسائل عنها والخطيب  
ذكر ذلك مجملته مع زيادة منه في كتاب الكفاية والمصنف كثيرا انقل منه فابعد الفحشة في عزوه ذلك  
الى مسائل سئل عنها **والثاني** الخطيب في الكفاية المجهول عند اصحاب الحديث هو كل من لم يستهر  
بطلب العلم في نفسه ولا عرفه العلماء ولم يعرف حديثه الامن حجة راو واحد مثل عمرو بن دينار  
الطائي وعبد الله بن اعتر الهذلي والهيثم بن حليش ومالك بن اعتر وسعيد بن زيد بن جندب وقيس بن كرم  
وجندب بن مالك قال وهو لا كلهم لم يرو عنهم غير اني استحق السبيعي ومثل سبخان بن مشنجه والهزهار  
ابن ميمون لا يعرف عنهما راو الا الشعبي ومثل بكر بن قرواش وحلام بن جزل لم يرو عنهما الا ابو الطيفيل  
عامر بن واثة ومثل يزيد بن شبيب لم يرو عنه الا خلاص بن عمرو ومثل جري بن طيب لم يرو عنه الا قتادة  
ان د عانة ومثل غير بن اسحق لم يرو عنه سوى عبد الله بن عون وغير من ذكرنا انتهى كلام الخطيب  
**وقد** روي عن بعض من ذكر غير واحد منهم ثور بن مالك روي عنه ايضا عبد الله بن قيس

ذي

ن

ة



وذكر ابن حبان في الثقات الا انه قال خير مصنفوا وقد ذكر الخلاف فيه في التصغير والكبير اني حاتم  
 في الجرح والتعديل ونهم الهيثم بن حنبل روي عنه ايضا سلمة بن كهيل فما ذكره ابو حاتم الرازي وسلم  
 بكر بن قرواش روي عنه ايضا فتادة كما ذكره البخاري في التاريخ الكبير وابن حبان في الثقات وسلي بن  
 حاتم اياه قريشا وقد فرق الخطيب بين عبد الله بن عمرو بن ملك بن اعز وكلاهما بالعين المهملة والواو جملها  
 ابن ما كولا في الاكمال واحدا وانهما مختلف في اسمه على ان اسحق قاله اعلم واما حاتم فهو بفتح الحاء المهملة  
 وتشديد اللام واخره ميم كما ذكره الخطيب تبعا لابن حاتم واما البخاري فانه ذكره في التاريخ  
 الكبير حلات آخره بامو حله ونسبه ابن حاتم الى الخطابي كتاب جمع فيه اوها منه في التاريخ وقال لما  
 هو حلام اي بالميم واما مشيخ والد سميحان فهو بضم الميم وفتح الشين المعجمة وفتح النون المشددة  
 وآخر جيم وهو فرد لم ار من شني به غيره **قوله** خرج البخاري في صحيحه حديث جماعة  
 ليس لهم غير واحد منهم مرد اسن الاسلمي يرو عنه غير قيس بن حازم وكذلك خرج مسلم حديث  
 قوم لا روي عنهم غير واحد منهم ربيعة بن كعب الاسلمي لم يرو عنه غير اسن سلمة بن عبد الرحمن وذلك  
 منهما مضطربا ان الراوي قد خرج عن كونه مجهولا لمرد ودا برواية واحده عنده الى آخر كلامه وفيه  
 امور **قوله** انها قد اعترض عليه النووي بان مرداسا وربيعة صحابيان والصحابه كلهم  
 عدول قلت لا شك ان الصحابة الذين ثبتت صحبتهم كلهم عدول ولكن الشأن في انه هل  
 ثبتت الصحبة برواية واحده عنده ام لا ثبتت الا برواية اثنين عنده هذا اجل نظر واختلاف بين  
 اهل العلم والحق انه ان كان معروفا بذكره في الغزوات او فيمن وفد من الصحابة او نحو ذلك فانه ثبتت  
 صحبته وان لم يرو عنه الا راوا واحدا واذا عرف ذلك فان مرداسا من اهل الشجرة وربيعة من اهل  
 الصفة فلا يصحها انفراذ راوا واحدا عن كل منهما على تقدير صحة ذلك وقد ذكر المصنف في النوع  
 السابع والاربعين عن ابن عبد البر انه قال كل من لم يرو عنه الا رجلا واحدا فهو عندهم مجهول الا ان يكون  
 رجلا مشهورا في غير محل العلم كاشتهار ملك بن دينار بالزهد وعمر بن معد يكرب بالجنة انتهى فتبين  
 هذين في الصحبة عند اهل الحديث اكد من الثقة بكونهما صحابين من اشتهار ملك وعمر والله اعلم  
 الامر **قوله** اني اني النووي تابع المصنف في مختصره وفي شرح مسلم ايضا على تفرد اسن سلمة  
 عن ربيعة وتفرده قيس عن مرداس وتبع المصنف في ذلك با عبد الله الحاكم فانه كذلك قال في علوم الحديث

وتبع الحاكم في ذلك مسلم بن الحجاج فانه كذلك في كتاب الوحدان له وليس ذلك بخير بالنسبة الى ربيعة  
 فقد روي عنه ايضا نعيم بن عبد الله الجعفي وخطلة بن علي وابو عوان الجعفي وذكر الحافظ ابو الحجاج المز  
 انه روي عنه ايضا محمد بن عمرو بن عطاء وليس ذلك بصحيح انما روي محمد بن عمرو عن نعيم الجعفي عنه كذا رواه  
 احمد في مسنده والطبراني في المعجم الكبير المهم الا ان يكون محمد بن عمرو قد رسل عنه واسقط نعيم فانه اعلم  
**واما** مرداس فقد ذكر الحافظ ابو الحجاج المزي في التهذيب انه روي عنه ايضا زياد بن علاقة  
 وتبعه عليه الذهبي في مختصره وهو وهم منهما من حيث ان الذي روي عنه زياد بن علاقة انما هو مرد  
 ابن عروة صحابي آخر والذي روي قيس مرداس بن ملك الاسلمي وهذا ما لا اعلم فيه خلافا ومن ذكر  
 كذلك البخاري في التاريخ وابن حاتم في الجرح والتعديل وابن حبان في الصحابة وابو عبد الله بن مسعود  
 في معرفة الصحابة والطبراني في المعجم الكبير وابو عمرو بن عبد البر في الاستيعاب وابن قانع في معجم الصحا  
 وغيرهم وانما ثبتت على ذلك وان كان ما ذكره ابن الصلاح بالنسبة الى مرداس صحابيا ليل لا يغتر من يقف  
 على كلام المزي بذلك لجلالته والله اعلم **الامر الثالث** اذا مشينا على ما ذكره النووي  
 ان هذا لا يؤثر في الصحابة فيلحق ان مثل من خرج له البخاري او مسلم من غير الصحابة ولم يرو عنه الا  
 راوا واحدا وقد جمعهم في جزء مفرد **قوله** عند البخاري جويرية بن قدامة تفرد عنه ابو  
 قصد بن عوان الضبي وكذلك زيد بن رباح المدني تفرد عنه ملك وكذلك الوليد بن عبد الرحمن الحاروي  
 تفرد عنه ابنه المنذر بن الوليد ومن ذلك **قوله** عند مسلم جابر بن اسحق الحضرخي تفرد عنه  
 عبد الله بن وهب وكذلك خباب صاحب المقصورة تفرد عنه عامر بن سعد والله اعلم وسياتي لذلك  
 مزيد بيان حيث ذكر المصنف في النوع السابع والاربعين ان شا الله تعالى **قوله** اختلفوا  
 في قبول رواية المتدعي الذي لا يكفر في بدعته الى آخر كلامه **قوله** قيد المصنف للخلاف بغير  
 من يكفر بدعته مع ان الخلاف ثابت فيه ايضا قال صاحب المحصول الحق انه ان اعتقد حرمة الكذب  
 قبلنا روايته والا فلا وذهب القاطع ابو بكر الى رد روايته مطلقا وحجاه الامدي عن اكثر من وبه  
 حزم ابن الحاجب **قوله** وعز بعضهم هذا الى الشافعي انتهى اراد المصنف بعضهم الحافظ  
 ابا بكر فانه عزاه للشافعي في كتاب الكفاية **قوله** وحكي بعض اصحاب الشافعي رضي الله عنه  
 خلافا بين اصحابه في قبول رواية المتدعي اذا لم يدع الى بدعته ولا ما اذا نادى اعيته الى بدعته

الكبير

س

به

دي

خطيب



فلا خلاف بينهم في عدم قبول روايته ثم حكى عن جبان انه لا يعلم خلافا في انه لا يجوز الاحتجاج  
بالبدعة انتهى قلت **واين جبان الذي حكى المصنف كلامه قد حكى ايضا الانفاق على الاحتجاج**  
بغير الداعية فعلم هذا لا يكون في المسئلة خلاف بين ائمة الحديث فقال ان جبان في تاريخ الثقات في ترجمه  
جعفر بن سلمان الضبي ليس من اهل الحديث من امتنا خلاف ان الصدوق المتقن اذا كان فيه بدعة  
ولم يكن يدعوا اليها ان الاحتجاج باخباره جائز فاذا ادعى الى بدعته سقط الاحتجاج باخباره وما  
حماه ابن جبان من الانفاق نظر فانه روي عن ذلك روايتهم مطلقا كما قاله الخطيب في الكفاية  
**مول** فان كنتم كلهم طائفة بالرواية عن المتدعة غير الدعاة وفي الصحيحين كثير من احاديثهم  
في الشواهد والاصول انتهى وقد اعترض عليه بانها احتجاج ايضا بالدعاة فاحتج البخاري  
بجران بن خطان وهو من دعاة الشراة واحتج السنان بعبد الحميد بن عبد الرحمن الجاني وكان داعية الى الانحلال  
كما قال بوداد اود انتهى قلت **قال بوداد ليس في اهل الاهواء صحيح حديثان من الخواص ثم ذكر جراند**  
بن خطان واباحسان الاعرج ولم يحتج مسلم بعبد الحميد الجاني انما اخبر له في المقدمة وقد وثقه ابن معين  
**قول** **النائب من الكذب في حديث الناس وغيره من اسباب الفسق** تقبل روايته الا النائب من الكذب  
متعدا في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال واطلق الامام ابو بكر الصيرفي الشافعي فيما وجدت له في  
شرحه لرساله الشافعي فقال كل من اسقطنا خبره من اهل النقل بكذب وجدناه عليه لم نعد لقبوا له  
بتوكية تظهر الى آخر كلامه فذكر المصنف ابابكر الصيرفي اطلق الكذب اي فلم يخصه بالكذب في الحديث  
والظاهر ان الصيرفي انما اراد الكذب في الحديث بدليل قوله من اهل النقل وقد قبله بالمحدث فيما رآته  
في كتابه المسي بالدلائل والاعلام فقال وليس يطعن على الحديث الا ان يقول تعدت الكذب فهو كاذب  
في الاول ولا يقبل خبره بعد ذلك **قول** **وبنوا عليه رد هم حديث سليمان بن موسى عن الزهري عن**  
عن عروة عن عايشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نكحت المرأة بغيرا ذن ولها ما فاتها باطل الحديث  
من اجل ان جرج قال لقيت الزهري فسالته عن هذا الحديث فلم يعرفه انتهى وقد اعترض عليه  
بان في رواية الترمذي فسالته عنه فانكره **والجواب** **عنه** ان الترمذي لم يروه وانما ذكره بغير  
اسناد والمعروف في الكتب المصنفة في العمل فلم يعرفه كما ذكره المصنف ومع هذا فلا يصح هذا عن ابن  
جرج لا بهذا اللفظ ولا بهذا اللفظ فيلزم تعلق من تعلق بذلك في رد الحديث اما كون الترمذي لم يوصل

اسناده فانه رواه متصلا عن ابن جرج عن سفيان بن عيينة عن ابن جرج عن سليمان بن موسى ثم قال وقد تحلى  
بعض اهل الحديث في حديث الزهري عن عروة عن عايشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان جرج ثم لقيت الزهري  
فسالته فانكره فتضعفوا هذا الحديث من اهل هذا وانما كونه معروفا في كتب العمل باللفظ الذي ذكره  
المصنف فمكذاه في مسوالات عباس الدوري عن ابن معين وفي العمل لاحد وانما كونه لا يصح عن ابن جرج  
فروينا في السنن الكبرى للبيهقي بالسند الصحيح الى ابن حاتم الرازي قال سمعت احمد بن حنبل يقول وذكر  
عنده ان ابن علية يذكر حديث ابن جرج لا يخاف الابوي قال ابن جرج فليقت الزهري فسالته عنه فلم يعرفه  
واثنى على سلمان بن موسى فقال احمد بن حنبل ان ابن جرج له كتب مدونة وليس هذا في كتبه يعني حياية ابن  
عليه عن ابن جرج وروينا في سنن البيهقي ايضا باسناده الصحيح الى عباس الدوري سمعت يحيى بن معين  
يقول في حديث لا يخاف الابوي الذي يرويه ابن جرج قلت **ان ابن علية يقول قال ابن جرج فسا**  
عنه الزهري فقال لست احفظه فقال يحيى بن معين ليس يقول هذا الا ابن علية وانما عرض ابن علية كتب  
ابن جرج على عبد الحميد بن عبد العزيز بن لي رواد فاصحها له وروينا في السنن للبيهقي ايضا باسناده  
الصحيح الى جعفر الطيالسي سمعت يحيى بن معين يقول رواية ابن جرج عن الزهري انه انكر معرفة حديث  
سليمان بن موسى فقال لم يذكره عن ابن جرج غير ابن علية وانما سمع ابن علية من ابن جرج سماعا ليس بذاك  
انما سمع كتبه على كتب عبد الحميد بن عبد العزيز وضعف يحيى بن معين رواية اسمعيل عن ابن جرج جدا وقد  
ذكر الترمذي في جامعه كلام يحيى هذا الاخير غير موصل الاسناد فقال وذكر عن يحيى بن معين في آخره  
وهو متصل الاسناد عند البيهقي وهذا يدرك على المراد بقوله فانكره اي انه قال ما اعرفه كما حواه  
المصنف فانه قال في هذه الرواية الاخير انه انكر معرفة حديث سليمان بن موسى فليس بين العبارتين اذا  
اختلف كما انكره من اعترض بذلك على المصنف والله اعلم **قول** **والصحيح ما عليه الجمهور لان**  
المروي عنه بصدده السهو انتهى وقد اعترض عليه بان الراوي ايضا معرض للسهو والنسيان  
فيبغي ان يتهانرا وينظر في ترجيح احدهما من خارج **والجواب** **ان الراوي ثبت جازم**  
والمروي عنه ليس بناف وقوعه بل غير ذلك فقدم المثبت عليه والله اعلم **قول** **ولا جلال الانسا**  
معرض للنسيان كمن كان من الحكماء الرواية عن الاحياء منهم الشافعي قال ابن عبد الحكم اياك والرواية  
عن الاحياء انتهى وقد اعترض عليه بان الشافعي انما لم يرو عن الرواية عن الاحياء لاحتمال ان تعبير المروي



عنه عن الثقة والعدالة بطاري يطرا عليه يقتضي رد حديثه المتقدم كما تقدم ذكر من كذب في الحديث انه يستط  
يسقط حديثه المتقدم ويكون ذلك الراوي قد روي عنه في تصنيف له فيكون روايته عن غير ثقة وانما يؤمن  
ذلك بحوته على ثقته وعدالته فلذلك كره الشافعي الرواية عن أبي الجواب **ان هذا حديث**  
وطن غير موافق لما اراده الشافعي رضي الله عنه وقد بين الشافعي مراده بذلك كما رواه البيهقي في المدخل  
باسناده الى الشافعي رضي الله عنه انه قال لا تحدث عن جدي فان الجدي لا يؤمن عليه النسيان **والله**  
عبد الحكيم حين روي عن الشافعي حياته فانكرها ثم ذكرها وما قاله الشافعي رحمه الله سبقة اليه الشعبي  
ومع فروي الخطيب في الكفاية باسناده الى الشعبي انه قال لا بن عون لا تحدثني عن الاحياء باسناده الى  
معمر انه قال لعبد الرزاق ان قدرت ان لا تحدث عن رجل حي فافعل وقد فهم الخطيب من ذلك ما يكلم المصنف  
فقال في الكفاية ولاجل ان النسيان غير مأمون على الانسان فيبادر الى جوده ما روى عنه وتكذيب الراوي  
له كره من كره من العلماء التحدث عن الاحياء ثم ذكر قول الشعبي ومعمر والشافعي رضي الله عنهم **قوله** وورد  
عن ابن المبارك واحمد بن حنبل والبخاري وغيرهم ان من غلط في حديثه وبين له غلظه فلم يرجع عنه واصر على  
روايته ذلك الحديث سقطت روايته ولم يكتب عنه قال الشيخ وفي هذا نظر وهو غير مستكر اذا اظهر ان  
ذلك منه على جهة العناد او نحو ذلك انتهى وما ذكره المصنف حشا قد نص عليه ابو حاتم بن حبان فقال ان من  
بين له خطاه وعلم فلم يرجع عنه وتماذي في ذلك كان كذابا يعلم صحيح فقيد ابن حبان ذلك بكونه علم خطاه  
وانما يكون عنادا اذا علم الحق وخالفه وقبيل ايضا بعض المتأخرين ذلك بان يكون الذي بين له غلظه علما  
عند المبين له اما اذا كان ليس بهذه المثابة عنده فلا حرج اذا **قوله** اما الفاظ التعديل فحلي مراتب  
الاولى قال ابن ابي حاتم اذا قيل للواحد انه ثقة او متقن فهو ممن يحتج به انتهى **انقص** المصنف تبعا لابن  
ابى حاتم على ان هذه الدرجة اولى وكذا قال الحافظ ابو بكر الخطيب في الكفاية ارفع العبارات ان يقال حجة او ثقة  
انتهى وقد زاد الحافظ ابو عبد الله الذهبي في مقدمته كتابه ميزان الاعتدال درجة قبل هذه هي ارفع منها وهي  
ان يذكر لفظ التوثيق المذكور في الدرجة الاولى اما باللفظ بعينه كقولهم ثقة ثقة او مع مخالفة اللفظ الاول  
كقولهم ثقة ثبت او ثبت حجة او نحو ذلك وهو كلام صحيح لان التأكيد الحاصل بالتكرار لابد ان تكون له منزلة  
على اللام الخالي عن التأكيد والله اعلم **قوله** قلت وكذا اذا قيل ثبت او حجة انتهى وقدر عرض  
عليه بان قوله ثبت ذكرها ابن ابي حاتم فلا زيادة عليه اذا انتهى قلت **وليس** في بعض النسخ الصحيح

لا

من كتابه الا ما نقله المصنف عنه كما تقدم ليس فيه ذكر ثبت وفي بعض النسخ فاذا قيل للواحد انه ثقة او  
متقن ثبت فهو ممن يحتج بحديثه هكذا في نسخ من اوثق ثبت لم يقل فيه اوثق والله اعلم **قوله**  
الثانية قال ابن ابي حاتم اذا قيل انه صدوق او محله الصدق او لا بأس به فهو ممن يكتب حديثه ويحفظ فيه انتهى  
سوى ابن ابي حاتم بين قولهم صدوق وبين قوله محله الصدق فجعلها في درجة وتبعه المصنف وجعل صاحب  
الميزان قولهم محله الصدق في الدرجة التي تلي قولهم صدوق والله اعلم **قوله** حيايته عن عبد الرحمن  
مهدي انه قال الثقة شعبة وسفين انتهى وقدر عرض عليه بان الذي في كتاب الخطيب وغيره الثقة  
شعبة ومسحور لم يذكر سفين جملة انتهى **والجواب** ان المصنف لم يحكم ذلك عن الخطيب وعلي  
تقدير كونه في كتاب الخطيب هكذا فحمل انه من النسخ فليس غلط المصنف باولى من تخطي طهر على ان المشهور  
عن ابن مهدي ما ذكره المصنف هكذا حياه عمرو بن علي الفلاس وكذا رواه ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل وكذلك  
ذكره الحافظ ابو الجراح المزي في تهذيب الكمال في ترجمة ابي خنيفة ونقل في ترجمته مسعود بن روايه الفلاس ايضا  
عن ابن مهدي الثقة شعبة ومسعود وعلى هذا فاحله سئل عنه مرتين فان المنقول في هذه الرواية ان احده  
حنبل سأل ولعله قال الثقة شعبة وسفين ومسعود فاقصر الفلاس على التثنية فثبت ثقة ذكر سفين ومنه  
ذكر مسعود والله اعلم **قوله** وما لم يشرحه ابن ابي حاتم وغيره من الالفاظ المستعملة في هذا الباب فهم  
فلان قد روي الناس عنه فلان وسط فلان مقارب للحديث الى آخر كلامه وفيه امور احدها ان  
المصنف ذكرها الفاظ للتوثيق والفاظ للتجريح لم يميز بينها وقال ان ابن ابي حاتم وغيره لم يشرحوها وارا  
بكونهم لم يشرحوها انهم لم يبينوا الفاظ التوثيق من اي رتبة هي من الثانية او الثالثة مثلا وكذلك الفاظ  
التجريح لم يبينوا من اي منزلة هي وليس المراد انهم لم يبينوا هل هي من الفاظ التوثيق والتجريح فان هذا امر  
لا يخفى على اهل الحديث واذا كان كذلك فقد رايته ان اذا ذكر كل لفظ منها من اي رتبة هو لتعرف منزلة الراوي به  
**فاقول** الالفاظ التي هي للتوثيق من هذه الالفاظ التي جمع بينها المصنف اربعة الفاظ وهي قولهم  
فلان روي عنه الناس وفلان وسط وفلان مقارب للحديث وفلان ما اعلم به باسا وهذه الالفاظ الاربعة من الرتبة  
الرابعة وهي الاخيرة من الفاظ التوثيق **واما** بنية الالفاظ التي ذكرها هنا فانها من الفاظ الجرح وهي  
سبعة الفاظ من الرتبة الاولى وهي من الفاظ الجرح قوله فلان ليس بذلك وفلان ليس بذلك القوي وفلان فيه  
ضعف وفلان في حديثه ضعف ومن الدرجة الثانية وهي اشد في الجرح من التي قبلها قوله فلان لا يحتج به فلان

د



مضطرب الحديث من الدرجة الثالثة وهي شدة من اللبس قبلها قوله فلان لاني فها اذ ذكر المصنف هذا  
 وذكر فيها ايضا فلان مجهول وقد تقدم ذكر الجوهري في الموضع الذي ذكره المصنف وانه على ثلاثة اقسام  
 فاعني ذلك عن ذكره هذا الامر الثالث ان قوله مقارب الحديث ضبط في الاصول الصحيحة المسموعة  
 على المصنف بكسر الراء وكذا ضبطه الشيخ في الدين النوري في مختصره وقد اعترض بعض المتأخرين  
 بان ابن السكيت حكى فيه الوجهين الكسر والفتح وان اللغتين جيند لا يستويان لان كسر الراء من الفاظ التعديل  
 وفتحها من الفاظ التخرج انتهى وهذا الاعتراض والدعوى ليسا صحيحين بل الوجهان فتح الراء كسرهما  
 معروفان وقد حاشاها ابن ابي عمير في كتاب الاجودي وهما على كل حال من الفاظ التوثيق وقد ضبط ايضا في الشيخ  
 الصحيحة عن البخاري بالوجهين ومن ذكر من الفاظ التوثيق لالحافظ ابو عبد الله الذهبي في مقاربه الميزان وكان  
 المعتضد فصر من فتح الراء ان الشيء المقارب هو الردي وهذا فهم عيب فان هذا ليس معروفا في اللغة والما هو  
 في الفاظ العوام والما هو على الوجهين من قوله سددوا وقاربوا فمن كسرها لان معناه ان حديثه مقارب لحديث  
 غيره ومن فتحه فمعناه ان حديثه يقاربه حديث غيره ومادة فاعل تقتضي المشاركة في مواضع قليلة والله  
 واعلم ان ابن سبويه حكى في الرجل المقارب بالكسر فقط فقال ورجل مقارب ومتاع مقارب ليس بنفسين وقال  
 بعضهم دمن مقارب بالكسر ومتاع مقارب بالفتح هذه عبارته في الحكم فلم يحكم الفتح الا في المتاع فقط واما  
 الجوهري فجعل الالف بالكسر وقال لا تتل مقارب ما يفتح الامر الثالث ان المصنف اهل الفاظ  
 التوثيق والخرج اكثر مما زاده على ابن ابي حاتم فرأيت ان اذكر منها ما يحضرن لي عرف ويضبط فاما  
 الفاظ التوثيق من الدرجة الثانية على مقتضى عمل المصنف قوله فلان مامون فلان خيار وهذا من الرتبة الثالثة  
 على مقتضى عمل الذهبي فجعله اعلا الدرجات تكرر التوثيق كما تقدم من الرتبة الرابعة والثالثة قوله فلان  
 الى الصدوق ما هو فلان جيد الحديث فلان حسن الحديث فلان صويلج فلان صدوق ان شاء الله ولا زار جو  
 انه لا بأس به واما الفاظ التخرج فمن الرتبة الاولى وهي الالف الفاظ التخرج قوله فلان فيه مقال  
 وفلان ضعيف وفلان يعرف وتكرر وفلان ليس بالمعتمد وليس بحجة وليس بمرضي وفلان للضعف  
 ما هو وسى في الخط وفيه خلف وطعنوا فيه وتكلموا فيه من الرتبة الثانية وهي شدة من الاولى فلان واه فلان  
 ضعيف فلان منك الحديث من الرتبة الثالثة وهي شدة من الثانية قوله فلان ضعيف جدا فلان واه مرة فلان لا  
 يساوي شيئا فلان مطرغ وطرحوا حديثه وارم به ورد حديثه من الرتبة الرابعة فلان تهم بالكذب وهالك

والسكون

وليس بقه ولا يتعبر به وفيه نظر وسكنوا عنده وهاتان العبارتان يقولهما البخاري فمن تركوا حديثه  
 من الرتبة الخامسة ولم يذكر المصنف فلان وضاع فلان دجال وهم الفاظ اخر يستدل بها والله اعلم

## النوع الرابع والخشرون معرفة كيفية سماع الحديث

قوله وقد بلغنا عن ابراهيم بن سعيد الجوهري قال رأيت حبيبا ابن اربع سنين قد دخل الى المأمون  
 قد قرأ القرآن ونظر في الراي غير انه اذا جاع يبكي انتهى الحاشي المصنف في التعبير عن هذه  
 الحاشية بقوله بلغنا ولم يحزم بنقلها فقد رأيت بعض الامية من شيوخنا يستبعدونها ويقولون على تقدير  
 وقوعها لم يكن ابن اربع سنين وانما كان صبيا للخلقة فيظن مغرم والذي يغلب على الظن عدم صحتها  
 وقد رواها الخطيب باسناده في الكفاية وفي اسنادها احمد كامل القاضي قال فيه الدارقطني كان فتشا  
 ربا حدث من حفظه بما ليس عنده في كانه واهلكه العجب فانه كان يختار ولا يضع لاحد من العلماء الامية  
 اصلا وقال صاحب الميزان كان يعتمد على حفظه فيهم قوله اذا كان اصل الشيخ عند القراءة عليه بيل  
 غيره الى ان قال وان كان الشيخ لا يحفظ ما يقرأ عليه فهذا ما اختلفوا فيه فرأى بعض ائمة الاصول ان هذا  
 سماع غير صحيح واختار ان ذلك صحيح انتهى هذا الذي اقيم المصنف ذكره هو امام الحرمين  
 فانه اختار ذلك وحكى القاضي عياض ايضا ان القاضي ابا بكر الباقلاني ترد فيه قال واكثر ميله الى المنع  
 انتهى وهن السلفي هذا الاختلاف لانفاق العلماء على العمل بخلافه فانه ذكر ما حاصله ان الطالب اذا  
 اراد ان يقرأ على شيخ شيئا من سماعه هل يجب ان يريه سماعه في ذلك الجزء ام يكفي اعلام الطالب الثقة  
 للشيخ ان هذا الجزء سماعه على فلان فقال السلفي هما سنيان على هذا عهدنا علما ونا عن آخرهم قال ولم تنزل  
 للحافظ قديما وحديثا يخرجون للشيخ من الاصول فتصير تلك الفروع بعد المقابلة اصولا وهل كانت  
 الاصول اولاً الا فروعا انتهى قوله فان شكك في شيء عنده انه من قبيل حديثنا واخبرني او قيل  
 حديثي واخبرني لتردده في انه كان عند التمثل والسماع وحده او مع غيره فيعمل ان يقول ليقل حديثي واخبرني  
 لان عدم غيره هو الاصل انتهى سبوي المصنف رحمه الله بن الشك في انه هل سمع من لفظ الشيخ  
 وحده او كان معه غيره وبين مسلمة ما اذا شك هل قرأ هو بنفسه على الشيخ او سمع عليه بقراءة غيره وما  
 قال ظاهر في المسئلة الاولى واما المسئلة الثانية فانه يتحقق فيها سماع نفسه ويشك هل قرأ بنفسه ام لا

هلا

في

من

النوع الرابع والخشرون معرفة كيفية سماع الحديث



والاصل انه لم يقرأ هذا الا اذا شينا على ما ذكره المصنف تبعا للحاكم ان القاري يقول الخبر في سماع بقراءة  
مع غيره ام لا **ا** اذا قلنا ما جزم به ابن دقيق العيد في الاقتراح من ان القاري اذا كان مع غيره  
يقول الخبر فيمنعه حينئذ ان يقال الاصل عدم الزايد لكن الذي ذكره ابن الصلاح هو الذي قاله عبد الله  
وهو ابو عبد الله الحاكم وهو المشهور والله اعلم والاحسن فيما اذا استكمل هل قرأ بنفسه او سمع بقراءة غيره  
ما حواه الخطيب في الكفاية عن البرقي انه ربما شك في الحديث هل قرأه هو او قرئ وهو يسمع فيقول  
فيه قرأنا على فلان فانه يسمع اتيانه بهذه الصيغة فيما قرأه بنفسه وفيما سمعه بقراءة غيره وقد سئل  
احمد صالح المصري عن الرجل يسمع بقراءة غيره فاجاب بانه لا يثبت ان يقول قرأنا وقد لا يثبت ان قرأنا على  
ملك وانما سمع بقراءة غيره والله اعلم **هـ** ليس لك فيما تجده في الكتب المولفة من روايات من تولاك  
ان تبدل في نفس الكتاب ما قيل فيه اخبرك بحديثه ونحو ذلك وان كان في اقدمها مقام الاخر خلاف  
وتفصيل سبق لاحتمال ان يكون من قال ذلك عن لا يري التسوية بينهما ولو وجدت من ذلك اسنادا اعرفت  
من مذهب رجاله التسوية بينهما فاقامتك احدهما مقام الاخر من باب تجوير الرواية بالمعنى وذلك وان كان  
فيه خلاف معروف فالذي تراه الامتناع من اجزائه في ابدالها موضع في الكتب المصنفة والمجائع  
المجموعة على ما سنده ان شاء الله تعالى وما ذكره الخطيب في كفايته من اجزاء ذلك الخلاف في هذا فهو عندنا  
على ما سمعته الطالب من لفظ الحديث غير موضوع في كتاب مولف والله اعلم انتهى وفيه امران احدهما  
ان ما اختاره المصنف قد ضعفه ابن دقيق العيد في الاقتراح فقال وما وقع في اصطلاح المتأخرين انه اذا روي  
كتاب مصنف يدين وبينه وسائط تصرفوا في سماع الرواة وقلوبها على انواع الى ان يصلوا الى المصنف  
فاذا وصلوا اليه تبعوا لفظه من غير تغيير قال وهذا بحثان فذكر الاول ثم قال المبحث الثاني الذي  
اصطاحوا عليه من عدم التغيير لا لفاظا بعد وضوهم الى المصنف ينبغي ان ينظر فيه هل هو على سبيل  
الوجوب او هو اصطلاح على سبيل الاولى قال وفيه كلام بعضهم ما يشير الى انه ممنوع وان كان له الرواية بالمعنى  
فليس له تغيير التصنيف قال وهذا كلام يحسن فيه ضعف قال واقل ما فيه انه يقتضي تجوير هذا فيما نقل من  
المصنفات المتقدمة الى اجزائها ونحوها فانه ليس فيه تغيير التصنيف المتقدم وليس هذا جاريا  
على الاصطلاح فان الاصطلاح ان لا تغير الفاظ بعد الانتهاء الى الكتب المصنفة سواء رايناها فيها او  
نقلناها منها انتهى وما ذكره من انه يقتضي تجويره فيما نقل من المصنفات المتقدمة الى اجزائها ونحوها

ابوبكر

للمرسل

ليس مسلم بل اخبر كلام المصنف يشعر انه اذا نقل حديث من كتاب وعزي اليه لا يجوز فيه الابدال سواء  
نقلناه في تاليف لنا او لفظا والله اعلم الامر **الش** اني ان تعليل المصنف المنع باحتمال ان يكون  
من قال عن لا يري التسوية بين خبره وحديثه ليس بحجة من حيث ان الحكم لا يختلف في الجائز والمنع بان يكون  
الشيخ يري الجائز ممتنعا والمنع جائزا وقد صرح اهل الحديث بذلك في الموضع منها ان يكون الشيخ يري  
جواز اطلاقه وانما في الاجازة واذن للطالب ان يقول ذلك اذا روي عنه بالاجازة فانه لا يجوز ذلك  
للمطالب وان اذن له الشيخ وقد صرح به المصنف كما سيأتي وكذلك ايضا لم يشترطوا في جواز الرواية  
بالمعنى ان لا يكون في الاسناد من يمنع ذلك كابن سيرين بل يجوزوا للرواية بالمعنى بشرط ليس منها  
هذا **ف** قلت قد كان كثير من الحديثين يعظم الجمع في حكاية الشهم جدا حتى ربما بلغ الوفا  
مولفة وبلغ عنهم المستملون فيكتبون عنهم بواسطة تبليغ المستملين فاجاز غير واحد لهم رواية ذلك  
عن الملم قال واي اخرون ذلك ثم قال قلت الاول تسامها هل انتهى طلق المصنف حكاية الخلاف  
من غير تفنيده بكون الملم يسمع لفظ المستمل ام لا والصواب التفتيد بما ذكرناه فان كان الشيخ يسمع  
حيث يسمع لفظ المستمل الذي يسمي عليه فالسمع صحيح ويجوز له ان يروي عن الملم وذكروا بواسطة كما  
لو سمع على الشيخ يقرأه غيره فان القاري والمستمل واحد وان كان في سمع الشيخ نقل حيث لا يسمع لفظ المستمل  
فانه لا يسمع لمن لم يسمع لفظ الشيخ ان يروي عنه الا بواسطة المستمل او المبلغ له عن الشيخ والمفهم  
عن السامع ما لم يبلغه كما ثبت في الصحيحين من رواية عبد الملك بن عيسى عن جابر بن عمر قال سمعت النبي صلى الله  
عليه وسلم يقول يكون اثنا عشر اميرا فقال كلهم لم اسمعها فقال لي انه قال كلهم من قرئ لفظ البخاري وقال  
مسلم ثم تخلى حجة خفيت على فسالت ابي ما ذا قال قال كلهم فلم يرو جابر بن عمر الحجة التي خفيت عليه  
الا بواسطة ابيه وممكن ان يستدل القائلين للجواز بما رواه مسلم في صحيحه من رواية عامر بن سعد بن  
وقاص قال كتبت الى جابر بن سمرة مع غلامي نافع ان اخبرني بشي سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
قال فكتب الي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم جمعة عشية رجم الاسلمي لا يزال الذين قائما  
حتى تقوم الساعة او يكون عليكم اثنا عشر خليفة كلهم من قرئ لفظ البخاري فلم يفصل جابر بن سمرة الحجة التي اسمعها  
من النبي صلى الله عليه وسلم وقد حجاب عنه باحدا **هـ** انما انما حمل ان بعض الرواة ادركه وفصلها  
الجمهور وهم عبد الملك بن عيسى والشعبي وحسين وسماك بن حرب ورواه عامر والشعبي انه قد اتفق  
الشيخان على رواية الفصل وانفرد مسلم برواية الوصل والثالث **ز** ان رواية الجمهور سماع كلهم

ن

اذا روي

من قرئ

يلغ مقاب



من جابر بن سمرة ورواية عامر بن سعد كناية ليست متصلة بالسماع والسراج ان الارسل جابر  
خصوصا ارسال الصحابة عن بعضهم فان الصحابة كلهم عدول ولهذا كانت مراسيلهم حجة خلافا للاشاعرة  
ابي اسحق الاسفراييني لان الصحابة قد يرون عن التابعين والله اعلم **النوع الثالث**  
من انواع الاجازة ان يجيز لغز معين بوصف العموم **قوله** قلت ولم تروى سمع عن احمد بن محمد  
به انه استعمل هذه الاجازة فروي بها ولا عن الشاذلي المستأخره الذين سوغوها والاجازة في  
اصولها ضعف وترداد بهذا النوع والاسترسال ضعفا كثيرا لا ينبغي احتماله والله اعلم انتهى وفيه  
امور احدها انه اعترض على المصنف بان الظاهر من كلامه منحه جواز الرواية بها وهذا  
مقتضى محبتها واي فائدة لها غير الرواية بها انتهى ولا يحسن هذا الاعتراض على المصنف فانه انما انكر  
ان يكون رأى او سمع عن احمد انه استعملها فروي بها ولا يلزم من ترك استعماله للرواية بها عدم محبتها  
انما لا يستغنى عنها واحتياطا للخروج من خلاف من منع الرواية بها الامر الثالث اني انما اخبر  
المصنف من عدم محبتها خالفه فيه جمهور المتأخرين وصحة النووي في الروضة من زيادته فقال  
الاصح جوازها انتهى ومن اجازها ابو الفضل احمد الحسين بن خير بن البغدادي وابو الوليد بن رشد  
من المالكية وابوطاهر السلفي وخلاف كثير من جمهور الحفاظ ابو جعفر محمد بن الحسن بن علي البدر الكوفي  
البغدادي في جزء كبير رتب اسماءهم فيه على حروف الهجاء اكثر منهم ورجه ايضا ابو عمرو بن الحاجب من  
ائمة المالكية الاصوليين الامر الثالث ان المصنف ذكر انه لم يروى سمع عن احمد بن محمد  
به روى بها وقد احسن من وقف عند ما ائيد ومع هذا فقد روى بعض ائمة المتقدمين على ان الصلاح  
كالفاظ الى بكر محمد بن خير بن عماد الاموي بفتح الهز في الاشيبلي خالف القسم السهيلي فروي في برنا محبة  
المشهور بالاجازة العامة وحدث بها من الحفاظ المتأخرين الحفاظ ابو محمد عبد المؤمن بن خلف الدمشقي  
باجازته العامة من المؤيد الطوسي وسع بها الحفاظ ابو الحاج يوسف بن عبد الرحمن المري وابو عبد الله  
محمد بن احمد الذهبي وابو محمد القسم بن محمد البرزالي على الركن الطوسي باجازته العامة من ابي جعفر الصديقي  
وعنه وقرأها شيخنا الحفاظ ابو سعيد العلوي على ابي العباس احمد بن محمد باجازته العامة من داود بن  
معمر بن الفاضل وبالجملة في النفس من الرواية بها شيء والاحتياط ترك الرواية بها والله اعلم **قوله**  
فان كان ذلك مقيدا بوصف حاصرا ونحوه فهو الجواز اقرب انتهى **قوله** ثم ان المصنف اختار عدم  
صحة الاجازة العامة وقال في هذه الصورة منها انها اقرب الى الجواز فلم يظهر من كلامه في هذه الصورة

٢٥

بالسماع

ائمة

انتهى بها

الصورة المنع

الصورة المنع او الصحة والصحة في هذه الصورة الصحة فقد قال القاضي عياض في باب الاماع ما  
اخلفوا في جواز من يصح عنده الاجازة ولا رايته منعه لاحد لانه محصور بوصف كقوله لا ولد  
فلان واخوه فلان **النوع الرابع** من انواع الاجازة الاجازة للجور او بالجمول  
**قوله** فان اجاز لمن يشاء الرواية عنده هذا اولى بالجواز من حيث ان مقتضى كل اجازة تفويض الرواية  
بها الى مشيئة المجاز له فان هذا مع كونه بصيغة التعليق تصرحا يقتضيه الاطلاق وحماية الحال  
لا تعليقا في الحقيقة ولهذا اجاز بعض ائمة الشافعية في البيع بعك هذا بكذا ان شئت فيقول  
قلت انتهى ولم يبين المصنف ايضا تصحيحها في هذه الصورة بل جعلها اولى بالجواز والصحة فيها  
عدم الصحة وقياس المصنف لهذه الصورة على تجوز بعض الائمة قول القائل بعك هذا بكذا ان شئت  
ليس بجيد والفرق بين المسئلين ان المتتابع معين في مسألة البيع والشخص المجاز في مسألة  
الاجازة وانما وزان مسألة البيع ان يقول اخبرك ان تروى عني ان شئت الرواية عني فان الاظهر  
الا قري في هذه الصورة الجواز كما ذكره المصنف بعد ذلك وفي مسألة البيع التي قاس عليها المصنف  
مسألة الاجازة وجهان حاشاها الراعي وقال اظهرها انه ينبغي **القسم الرابع**  
من اقسام طرق تحمل الحديث وتلقية المناولة **قوله** قال الحاكم في هذا الخبر اي عرض المناولة  
امتافعا الاسلام الذين اختلفوا في الحلال والحرام فانهم لم يروى سماعا وبه قال الاوزاعي والشافعي  
واليويطي والمزني وابو حنيفة وسنين الثوري الى اخر كلامه اعترض على المصنف بذكر ابي حنيفة مع  
المذكورين فان من عدا ابا حنيفة يرى صحة المناولة وانها دون السماع وانما ابو حنيفة فلا يرى  
صحتها اصلا كما ذكره صاحب القنية فقال اذا اعطاه الحديث الجواب واجاز له ما فيه ولم يسمع  
ذلك ولم يعرفه فعند ابي حنيفة ومحمد لا يجوز روايته وعند ابي يوسف انتهى **قوله**  
لم يكف صاحب القنية في نقله عن ابي حنيفة لعدم الصحة بكونه لم يسمعه فقط بل زاد على ذلك  
بقوله ولم يعرفه فان كان الصير في يعرفه عابدا على الجواز وهو الظاهر لسبق الضمير فمقتضاه انه  
اذا عرف الجواز ما اجيز له انه يسمع بخلاف ما ذكره المعترض انه لا يرى صحتها اصلا وان كان الصير ليجوز  
على الشيخ المجيز فقد ذكر المصنف بعد هذا ان الشيخ اذا لم ينظر فيه ويحقق روايته ليجعله لا يجوز  
ولا يصح ثم استثنى ما اذا كان الطالب موثوقا بخبره فانه لا يجوز الاعتقاد عليه وهذه الصورة لا

ايه

له

يجوز



يوافق على صحتها أبو حنيفة بل لا بد أن يكون الشيخ حافظا لحديثه أو مفسحا لاصله وهو الذي صححه إمام  
 الحرمين كما تقدم بل أطلق الأمدى النقل عن أبي حنيفة وأبي يوسف أن الإجازة غير صحيحة والله تعالى أعلم  
 ويجوز أن يكون أبو حنيفة وأبو يوسف إنما يمنعان صحة الإجازة للخالفين عن المناولة فقد حكى القاضي عياض  
 في كتاب الالماع عن كافة أهل النقل والآراء المتخالفين من أهل النظر القول بصحة المناولة المقرونة بالإجازة  
**القسم الثاني من الوجادة** **قوله** روي عن المعاف بن عمران أن المولى  
 فرعا قوطهم وجادة فما أخذ من العلم من صحيفة من غير سماع ولا إجازة ولا مناولة من طريق العرب بين  
 مصادروهم للتبديد بين المعاني المختلفة يعني قولهم وجدة ضالته وجدانا ومطلوبه وجوده أو في الغضب  
 موجدة وفي الغنى وجداء وفي الحب وجداء انتهى **ذكر** المصنف خمسة مصادروهم من وجدة لوجده  
 باختلاف معانيه وتوفي عليه ثلثه مصادرا أحدها جدة في الغضب وفي الغنى أيضا وفي المطلوب أيضا  
 والثاني وجدان بكسر الهمزة في الضالة وفي المطلوب أيضا حياها صاحب الحكم في الضالة فقط ووجد  
 بكسر الواو وفي الغنى والغنى واقتصر المصنف في كل معنى من المعاني المذكورة على مصدر واحد وقد تقدم أن  
 للضالة مصدرا آخر وهو وجدان والمطلوب خمسة مصادرا آخر وهي جدة كما تقدم ووجد بالفتح  
 ووجد بالضم ووجدان ووجدان وللغضب ثلثه مصادرا آخر ووجد بالفتح وجد ووجدان كما  
 تقدم وللغنى مصدرا آخران وجد بالكسر أيضا وجدة **قوله** مثال الوجادة أن يقف عيا  
 كتاب شخص فيه أحاديث يرويها عن خطه ولم يلقه أو لقيه ولكن لم يسمع منه ذلك الذي وجد  
 عن خطه ولا له منه إجازة ولا نحوها إلى آخر كلامه قلنا **أشترط** المصنف في الوجادة أن  
 يكون ذلك الشيخ الذي وجد ذلك الموجود عن خطه لا إجازة له منه ليس بحديث ولذلك لم يذكره القاضي  
 عياض في حدة الوجادة في كتاب الالماع وجرت عادة أهل الحديث باستعمال الوجادة مع الإجازة  
 فيقولوا أحدهم وجدت بخط فلان وإجازة لي وكان المصنف إنما أراد بيان الوجادة الخالية عن الإجازة  
 هل هي مستندة صحيحة في الرواية أم لا وحكي الخلاف فيه والله أعلم

## النوع الخامس والعشرون في كتابة الحديث

**قوله** يستحب في الألفاظ المشككة أن يذكر ضبطها بأن يضبطها في متن الكتاب ثم يكتبها قبالة

ذلك في الحاشية معقودة مضبوطة انتهى **قصة** المصنف على ذكر كتابة اللفظة المشككة في الحاشية  
 مفردة مضبوطة ولم يتعرض لتقطيع حروفها وهو متداول بين أهل الضبط وفأيدته ظهور شكل الحرف  
 للحرف بجانبه مفردة كالنون والياء إذا وقعت في أول الكلمة أو في وسطها ونفله أن يقيق العبد في  
 الاقتراح عن أهل الانفاق فقال ومن عادة المتقين أن يباليوا في إيضاح المشكل فيحرفوا حروف الكلمة في  
 الحاشية ويضبطوها حرفا حرفا **قوله** وسيل الناس في ضبطها أي الحروف المهملة تختلف  
 فهم من يقلب النقط فجعل النقط الذي فوق المجات تحت ما يشاء من المهملات فينقط تحت الراء  
 والصاد والطاء والعين ونحوها من المهملات انتهى **ط** **قصة** المصنف هذه العلامة قلب النقط العلوي  
 في المجات إلى أسفل المهملات ويصح في ذلك القاضي عياض ولا بد من استئذان الكتاب المهملة لأنها لو نقطت من  
 أسفل صارت جملتها **قوله** وهناك من العلامات ما هو موجود في كثير من الكتب القديمة ولا يقطن  
 له كثير من كعلامته من جعل فوق الحرف المهمل خطا صغيرا انتهى **قصة** المصنف في هذه العلامة  
 على جعل خط صغير فوق الحرف المهمل وترك فيه زيادة ذكرها القاضي عياض في الالماع فحكي عن بعض  
 أهل المشرق أنه يعلم فوق الحرف المهمل خط صغير يشبه النبرة فحرف المصنف منه ذكر النبرة والمصنف  
 إنما أخذ ضبط الحروف المهملة بهذه العلامات من الالماع للقاضي عياض وإذا كان كذلك فحرفه لقوله  
 يشبه النبرة يخرج هذه العلامة عن صحتها فإن النبرة هي الهزة كما قاله الجوهرى وصاحب الحكم وتشي  
 كلام المصنف أنها كالنبرة لا كالحزن والله أعلم **قوله** يكن له في مثل عبد الله بن فلان بن فلان  
 أن يكتب عبد في آخر سطره والباقي في أول السطر الأخير لا آخر كلامه **قصة** المصنف في هذا  
 على الكراهة والذي ذكره الخطيب في الجامع امتناع ذلك فإنه روي فيه عن عبد الله بن ربيعة أنه  
 قال هذا كله غلط فحيح فوجب على الكاتب أن يتوقاه ويتأمله ويتحفظ منه قال الخطيب وهذا الذي ذكره  
 أبو عبد الله صحيح فوجب اجتنابه انتهى واقتصر ابن دقيق العيد في الاقتراح على جعل ذلك من الأدب  
 لا من الواجبات والله أعلم **قوله** وروى عن الشافعي الإمام وعن يحيى بن كثير قال من كتب  
 ولم يعارض كن دخل لللا ولم يستخرج انتهى هكذا ذكره المصنف عن الشافعي وإنما هو معروف عن الأوزاعي  
 وعن يحيى بن كثير وقد رواه عن الأوزاعي أبو عمر بن عبد البر في كتاب جامع بيان العلم من روايته بقبلة عن  
 الأوزاعي ومن طرق ابن عبد البر رواه القاضي عياض في كتاب الالماع بأسناده ومنه يأخذ المصنف كثيرا



وكانت سبق قلمه من الاوزاعي الى الشافعي واما قول يحيى بن كثير فرواه ابن عبد البر ايضا والخطيب في كتاب  
الكفاية وفي كتاب الجامع من رواية ابا بن يزيد عن يحيى بن كثير ولم ار هذا ذكره عن الشافعي في شيء من الكتب  
المصنفة في علوم الحديث ولا في شيء من مناقب الشافعي والله اعلم **فول** قلت ولانها لما كانت على كلام  
فيه خلل اشبه الضمة التي تجعل على كسر او خلل فاستعير لها اسمها ومثله ذلك غير مستكثر في باب الاستعداد  
انتهى **قلت** وفي هذا نظر وبعد من حيث ان ضمة القدر وضعت جبروا للكسر والضمة على المكتوب  
ليست جارية وانما جعلت علامة على المكان المعلق ووجه المستقيم امره في بضمة الباب اشبه كما تقدم  
نقل المصنف له عن ابي القاسم بن الاقلبي وقد حواه ابو القاسم هذا عن شيخه من اهل الادب كما وجدته في  
كلامه ووجه القاسم عياض في الامام فقال من اهل المغرب بدل قوله من اهل الحجاز والادب والمذكور في  
كلام ابي القاسم ما ذكرته والله اعلم **فول** وسيذكر الشق ايضا انتهى الشق فتعني الشين المجردة وتشديد  
القاف وهذا الاصطلاح لا يعرفه اهل المشرق ولم يذكره الخطيب في الجامع ولا في الكفاية وهو اصطلاح  
لاهل المغرب وذكره القاسم عياض في الامام ومنه اخذ المصنف وكانه ماخوذ من الشق وهو الصريح  
او من شق العصا وهو التفرق فكانه فرق بين الحلة الزائدة وبين ما قبلها وبعدها من الصحيح الثابت  
بالضرب عليها والله اعلم وتوجد في بعض نسخ علوم الحديث الشق بزيادة نون مفتوحة في اوله وسكون  
الشين فان لم يكن تحييفا وتخييرا من النسخ فكانه ماخوذ من تشق الطي في حاله اذا علق فيها فحانه  
ابطال الحركة الحلة واعمالها بجعلها في صورة وثاق يمنعها من التصرف والله اعلم **هـ**

## النوع السادس والعشرون

**فول** اذا سمع كتابا اراد روايته من نسخة ليس فيها سماعه ولا هي مقابلة بسماعه غيره  
سمع منها على شيخه لم يجز له ذلك قطع به الامام ابو نصر بن الصباغ الفقيه فيما بلغنا عنه الى آخر كلامه  
وقد اعترض عليه بانه ذكر في النوع الذي قبله ان الخطيب والاسفراغي يجوزوا روايته من كتاب لم يقابل  
اصلا ولم ينكح الشيخ بل اقره انتهى **قلت** الصورة التي تقدمت هي فيما اذا نقل كتابه من الاصل فان  
الخطيب شرط في جواز ذلك ان تكون النسخة نقلت من الاصل وان يبين عند الرواية انه لم يحارص وزاد ابن الصلاح  
على ذلك شرطا آخر وهو ان يكون ناقلا للنسخة من الاصل غير سقيم النقل بل صحيح النقل قليل السقط واما

الصورة التي في هذا النوع فان الراوي فيها ليس على ثقة من موافقتها للاصل وقد اشار المصنف هنا الى  
التخيل بذلك فقال لا يؤمن ان تكون فيها زوائد ليست في سماعه والله اعلم **فول** جرت  
العادة حذف قال ويحرم فمما بين رجال الاسناد خطأ ولا بد من ذكره حال القراءة لفظا انتهى هكذا  
قال المصنف هنا انه لا بد من اللطو بقال لفظا ومقتضاه انه لا يصح السماع بدونها وخالف المصنف في  
الفتاوي فانه سئل فيما عن ترك القاري قال فقال هذا خطأ من فاعله والاظهر انه لا يبطل السماع  
به لان حذف القول جازا اختصارا حابه القرآن العظيم وكذا قال النووي في التفسير والتيسير تركها  
خطأ والظاهر صحة السماع **فول** الظاهر انه لا يجوز تخيير عن النبي صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وكذا بالعكس وان جازت الرواية بالمعنى فان شرط ذلك ان لا يختلف المعنى والمعنى في هذا يختلف انتهى وفيه  
نظر من حيث ان المعنى لا يختلف في نسبه الحديث لقائله باي وصف وصف من تعريه بالنبي ورسول الله  
صلى الله عليه وسلم او نحو ذلك وان اختلف مدلول لفظ النبي والرسول فليس المقصود هنا بيان وصفه انما  
المراد تعريف القائل باي وصف عرف به واشتهر واما ما استدل به بعض من اخضر كتاب ابن الصلاح  
على منع ذلك من حديث التبراني عارب في الصحيح حين علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يدعوه عند النوم  
من قوله انت صاحبك الذي انزلك وبنيتك الذي ارسلت فقال التبراني يستدركه من وبرسوك الذي ارسلت  
فقال صلى الله عليه وسلم لا قل وبنيتك الذي ارسلت فليس فيه حجة على منع ذلك في الرواية لان الفاظ الاذ  
توقيفية في تعيين اللفظ وتقدير التواب وربما كان في اللفظ سر ليس في لفظ آخر يراد به ولعله اراد بالبح  
بين وصفه بالنبوة والرسالة في موضع واحد لا جرم ان النووي قال الصواب جوازه لانه لا يختلف به هنا  
معنى والله اعلم **فول** اذا سمع بعض حديث من شيخ وبعضه من شيخ آخر فخلطه ولم يميزه وعز  
الحديث بحلة اليهما مبينا ان عن احدهما بعضه وعن الاخر بعضه فذلك جائز كما فعل الزهري في حديث  
الا فلك فذكره ثم قال وحيث جاز لا حد بعدا اختلاط ذلك ان يسقط ذكر احدا من الراويين ويروي الحديث  
عن الآخر وحده الى آخر كلامه **وقد** اعترض عليه بان البخاري اسقط ذكر احد شيخيه او شيخه  
مثل هذه الصورة واقصر على ذكر شيخ واحد فقال في كتاب الرقاق من صحيحه في باب كيف كان عيش النبي  
صلى الله عليه وسلم واصحابه وتخليتهم من الدنيا حدثني ابو نعيم بنصر من هذا الحديث ما عجز عن درسا حقا  
ان ابا هريرة كان يقول الذي لا اله الا هو ان كنت لا اعتد بكدي على الارض من الحج للحديث انتهى والجواب

ذلك

كار

ي

هـ



النوع السابع والعشرون

۱۱۱

النوع التاسع والعشرون

قوله الثالث العلو بالنسبة الى روايه الصحيحين واحدها وغيرهما من الكتب المحروقة ثم قال  
ثم اعلم ان هذا النوع من العلو علو تابع لنزول اذ لو لا نزول ذلك الامام في اسناده لم تعلم انك في اسنادك  
انتهى المطالب المصنف ان هذا النوع من العلو علو تابع لنزول وليس ذلك على اطلاقه وانما هو الغالب  
ورما يكون هذا النوع من العلو غير تابع لنزول بل يكون عاليا من حديث ذلك الامام ايضا ثم قال  
حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان على موسى يوم كلمه الله كتابا صوف وجبة صوف  
رواه الترمذي على علي بن حجر عن خلف بن خليفة عن مجاهد الا معج عن عبد الله بن الحارث عن ابن مسعود وقد  
وقع لنا عابدا رجب بن ابي عبد الله بن ابي الفتح محمد بن محمد بن ابراهيم الميمني قال ان ابوالفتح عبد اللطيف  
بن عبد الصنع الحنظلي ح واحمد بن ابي عبد الله محمد بن اسمعيل بن ابراهيم الانصاري يقران عليه  
بدمشق في الرحلة الاولى قال ان احمد بن عبد الله الملقب بالمفتي فراه عليه وانا حاضر قال ان عبد الصنع بن  
عبد الوهاب ان علي بن احمد بن محمد بن ابي عبد الله محمد بن محمد بن ابراهيم بن محمد بن اسمعيل بن محمد الصفار  
ثم الحسن بن عرفة بن خلف بن خليفة عن مجاهد الا معج عن عبد الله بن الحارث عن عبد الله بن مسعود قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم كلم الله موسى عليه السلام كانت عليه جبة صوف وسراويل صوف وكساء  
صوف وكساء صوف ونعلاه من جلد حمار غير ذي فم في الحديث بهذا الاسناد لا يتبع لاحد في



هذه الأيمان على منه على وجه الدنيا من حيث العبد وهو علو مطلق ليس تابعا لنزول فانه عال للترمذي  
ايضا فان خلف بن خليفة من التابعين واعلى ما يقع للترمذي روايته عن اتباع التابعين واما علو  
طريقنا فامر واضح فان شيخنا ابا الفتح اخبر عن روي عن الحبيب عبد اللطيف بالسماع والحبيب اخبر عن  
روي عن عبد السمع بن كليب بالسماع وان كليب اخبر عن روي عن ابن بيان وابن بيان اخبر عن روي عن ابن خالد  
وابن خالد اخبر عن روي عن الصفار والصفار اخبر عن روي عن بن عرفة بن عرفة المشهور وان عرفة اخبر  
من روي عن خلف بن خليفة وخلف بن خليفة اخبر عن ذكر من الثقات انه رأي بعض الصحابة فهو علو مطلق

### النوع الموي في ثلاثين معرفة المشهور

قوله وكما بلغنا عن حماد بن حنبل رضي الله عنه انه قال ربعة احاديث تدور عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في الاسواق ليس لها اصل من بشر في خروج ادا رسته بلجنة ٥ ومن اذى ذبيحا فانا كنه  
يوم القيمة ٥ ونحرمكم يوم صومكم ٥ والسائل حق وان جاء على فرس قلت لا يصح هذا الحكم  
الامام احمد فانه اخبر حديثا منها في المسند وهو حديث للسائل وان جاء على فرس وقد ورد في حديث الحسين بن  
علي وابيه علي وابي عباس والهرماس بن زياد ٥ حديث الحسين بن علي بن لي طالب فاخرجه ابو  
داود من روايته يعلى بن لي يحيى عن فاطمة بنت الحسين عن حسين بن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
للسائل حتى وان جاء على فرس ورواه احمد في مسنده عن وكيع وعبد الرحمن بن مهدي كلاهما عن شفيق بن  
مصعب بن محمد عن يعلى بن لي يحيى وهذا اسناد جيد وقد سكت عليه ابوداود فهو عنده صالح ويعلى  
هذا ذكره ابن جبان في الثقات وجهله ابوحاتم وباقى رجاله ثقات واما حديثه على فاخرجه  
ابوداود ايضا من روايته زهير عن شيخ قال رايت سقين عنده عن فاطمة بنت حسين عن ابيها عن علي  
عن النبي صلى الله عليه وسلم فاشله واما حديث ابن عباس فرواه ابن عدي في الكامل من روايته ابراهيم  
ابن يزيد عن سليمان الاحول عن طاووس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم فاشله ورواه في ترمذي ابراهيم بن  
عبد السلام المكي الخزوي راويه عن ابراهيم بن يزيد وقال هذا معروف بخبر ابراهيم هذا عن ابراهيم بن يزيد  
سرقه من هو معروف به قال وابراهيم بن عبد السلام في جملة الضعفاء الجاهلون واما حديث  
الهرماس بن زياد فرواه الطبراني من روايته عثمان بن فايد عن عكرمة بن عمار عن الهرماس بن زياد قال

ورواه ابو حنبل في مسنده  
وكيع بن سعد عن محمد بن محمد

قال بول الله

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره وعثمان بن فايد ضعفه ابن معين والخاري وابن جبان وغيرهم  
وكذلك حديثه من اذى ذبيحا هو معروف ايضا بخبره رواه ابوداود من روايته صفوان بن سليم عن علقمة  
من ابناء اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ابي بصير دينة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا آمن ظلم  
معا هذا او انتقصه او كلفه فوق طاقته واخذ منه شيئا يغير طيب نفس فانا نجيبه يوم القيامة  
سكت عليه ابوداود ايضا فهو عنده صالح وهو كذلك اسناده جيد وهو وان كان فيه من لم يسم فانه  
علق من ابناء الصحابة يبلغون حد التواتر الذي لا يشترط فيه العدالة فقد رويها في سنن البيهقي الكبير  
فقال في روايته عن ثلثين من ابناء اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم واما الحديثان الاخران فلا  
اصل لهما قال ابن الجوزي في الموضوعات ويذكر الحوام ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من بشرني بخروج  
اذا رسته بلجنة قال احمد بن حنبل لا اصل لهذا وروي الطبراني من روايته ابي شيبه القاسمي عن ادم بن  
عن عبد الله بن عرفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هلك قوم الا في ادا رولا تقوم الساعة الا في ادا  
ابو شيبه قاضي واسط اسمه ابراهيم بن عثمان وهو جده ان بكر بن لي شيبه كذبه شعبة وقال ابن معين ليس  
بثقة وبالجمل فموتفق على ضعفه وروي الامام ابوبكر محمد بن ريسان بن شاذان الزيات في كتاب له فيه آخا  
عن مالك والشافعي وابي وهب وابي عبد الحكم قال قال محمد بن عبد الله هو ابن عبد الحكم في الحديث الذي روي  
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم صومكم يوم تحركم ٥ وهذا حديث الكذابين قول ومن المشهور المتواتر  
الذي يذكره اهل الفقه واصوله واهل الحديث لا يذكرونه باسمه الخاص المشعر معناه الخاص وان كان الخافط  
لخطيب قد ذكره في كلامه ما يشعر بانه اتبع فيه غير اهل الحديث ولعل ذلك لكونه لا شمله صناعته ولا  
بياد يوجد في رواياتهم فانه عبارة عن الخبر الذي حصل العلم بصدقه ضرورة انتهى وقد اعترض عليه  
بانه قد ذكره ابو عبد الله الحاكم وابو محمد بن حزم وابو عيسى بن عبد البر وغيرهم من اهل الحديث والجواب  
عن المصنف انه انما نفي عن اهل الحديث ذكره باسمه الخاص المشعر معناه الخاص وهو لا المذكور ولم  
يقع في كلامهم التبرير عنه عما فسره به الاصوليون وانما يقع في كلامهم انه تواتر عنده صلى الله عليه وسلم كما وكذا  
او ان الحديث القلبي متواتر كقول ابن عبد البر في حديث المسيح على الخفين انه استغاض وتواتر وقد يبريد  
بالتواتر لا شتمارة المعنى الذي فسره به الاصوليون والله اعلم قول ومن شيل عن ابراهيم بن  
لذلك اعياه تطلبه وحديث انما الاعمال بالنيات ليس من ذلك بسبيل وان فسله عدد التواتر زيادة لان ذلك

روا



طراً عليه في وسط اسناده ولم يوجد في اوائله على ما سبق ذكره **حديث** من كذب على محمد  
فلتبوا متعل من النار نراه مثالا لذلك لعلنا ان قال وذكر بعض الحفاظ انه رواه عنه صلى الله عليه وسلم اثنان  
وستون نفسا من الصحابة وفهم العشرة المشهود لهم بالجنة قال وليس في الدنيا حديث احتج على روايته  
العشرة عنبه ولا يعرف حديث يروي عن اكثر من ستين نفسا من الصحابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الا هذا الحديث الواحد والمصنف وبلغ به بعض اهل الحديث اكثر من هذا العدد انتهى وفيه امور الاول  
انه قد اعترض عليه بان حديث الاعمال ذكر ان من ذكر ان جماعة من الصحابة روى فبلغوا العشرة قلت  
لم يبلغ هم ان من ذكره هذا العدد وانما بلغ به ثمانية عشر فقط فلا كجورد اسماءهم من غير روايته لشي منها  
ولا عز و لمن رواه وليس هو ابا عبد الله محمد اسحق بن مزلة وانما هو ابو القاسم عبد الرحمن ذكر ذلك في كتابه  
سماه المستخرج من كتب الناس للتدكير فقال ومن رواه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه علي بن ابي طالب وسعد بن ابى وقاص وابو سعيد الخدري وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن  
عمر وعبد الله بن عباس وانس بن مالك وابو هريرة ومعوذ بن جعفر وعتبة بن عبد الاسلم وهلال  
ابن صوييد وعبد الله بن الصامت وجابر بن عبد الله وعقبة بن عامر وابو ذر الغفاري وعتبة بن النضر  
وعتبة بن مسلم هكذا عد سبعة عشر غير عمر قلت وفي المذكورين اثنان ليست لهما حجة  
وهما هلال بن صوييد وعقبة بن مسلم وقد ذكرهما ابن حبان في ثقات التابعين فيهم خمسة عشر غير عمر  
وبلغني ان الخافضا بالحاج المزي سئل عن كلام ابن مندة هذا فانكر واستبعده وقد تتبع احاد  
المذكورين فوجرت اكثرها في مطلق النية لا بلفظ انما الاعمال بالنيات وفيها ما هو بهذا اللفظ وقد  
رايت عزوها من خرجها للاستفاد **حديث** علي بن ابي طالب رواه ابن الاشعث في سننه والحافظ  
ابو بكر محمد بن بابويه في الاربعين الحلوتية من طريق اهل البيت بلفظ الاعمال بالنية وفي اسناده لا يعرف  
و**حديث** سعد بن ابى وقاص كانه اراد به قوله صلى الله عليه وسلم السعد انك لن تنفق نفقة تبتغي  
بها وجه الله الا اوجرت بها الحديث رواه الائمة الستة و**حديث** ابي سعيد الخدري رواه الدارقطني  
في غريب حديث ملك والخطابي في معالم السنن بلفظ حديث عمر و**حديث** ابن مسعود رواه الطبراني  
في المعجم الكبير في قصة مهاجرهم قيس وهو حديث غريب ورجال ثقاة ولا حجة في مسنده من حديثه ان اكثر  
شهادته في كتاب الفرس ورب قيس بن الصفيين الله اعلم بنية و**حديث** ابن عباس اتفق عليه

الشيخان بلفظ لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية و**حديث** انس بن مالك رواه الشيخان في  
سننه بلفظ لا عمل لمن لا نية له وفي اسناده من لم يتم وقد رواه ابن عساکر في جزء من اماله بلفظ حدث  
عمر بن رواحة عن ابي سعيد عن محمد بن ابراهيم عن انس وقال غريب جدا والمحفوط حديث عمر وروينا في مسند  
الشهاب للقطاعي من حديث انس بن مالك المومن خير من عمله و**حديث** ابي هريرة رواه في جزء من  
تخريج الرشيد العطار بلفظ حديث عمر ولا بن حاجة من حديث ابي هريرة انما يبعث الناس على نياتهم و**حديث**  
معوية رواه ابن ماجه بلفظ انما الاعمال كالوعاء اذا طاب اسفله طاب اعلاه و**حديث** عبادة  
ابن الصامت رواه النسائي بلفظ من عزاني سبيل الله وهو لا ينوي الا عقلا لا فله ما نوي و**حديث**  
جابر بن عبد الله رواه ابن ماجه بلفظ يجتهد الناس على نياتهم و**حديث** عقبه بن عامر رواه ابي حنيفة  
السنن بلفظ ان الله يدخل بالشهم الواحد ثلثة الجنة فذكره وفيه وصانعه بحسب في صنعه الاجر  
و**حديث** ابي ذر رواه النسائي بلفظ من اتي فراشه وهو يتوي ان يقوم يصلي من الليل فغلبته  
عينه حتى يصبح كتب له ما نوي الحديث قلت وفي الباب ايضا ما لم يذكره ابن مندة عن علي  
الدردا وسهل بن سعد والنواس بن سحان وايموسى الاشعري وصهيب بن سنان وايضا ما  
الباهلي وزيد بن ثابت ورافع بن خديج وصفوان بن امية وغزيرة بن الحارث والحارث بن غزيرة  
وعائشة وام سلمة وام حبيبة وصفية بنت جحج **حديث** ابي الدرداء رواه النسائي  
وابن ماجه بلفظ حديث ابي ذر المتقدم و**حديث** سهل بن سعد رواه الطبراني في المعجم الكبير  
بلفظ لينة المومن خير من عمله وعمل المنافق خير من نيته وكل يعمل على نيته و**حديث** النواس  
ابن سحان رواه الطبراني ايضا بلفظ نية المومن خير من عمله و**حديث** ايموسى رواه ابو  
منصور الديلمي في مسند الفردوس بهذا اللفظ و**حديث** صهيب رواه الطبراني في المعجم الكبير  
بلفظ انما رجل تروى امرأة فتوي ان لا يعطيهما من صداقها شيئا مات يوم بيوت وهو زان وانما رجل  
اشترى من رجل يبا فتوي ان لا يعطيه من ثمنه شيئا مات يوم يموت وهو خائن و**حديث**  
ابي امامة رواه الطبراني في المعجم الكبير بلفظ من ادان ديننا وهو يتوي ان يؤديه اذاه الله عنه يوم القيامة  
ومن ادان ديننا وهو يتوي ان لا يؤديه الحديث و**حديث** زيد بن ثابت ورافع بن خديج رواه  
احمد في مسنده في قصة حديث ابي سعيد لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية وقول امرؤ له كذبت



وعنده زيد بن ثابت ورافع بن خديج معه على السرور وان ابا سعيد قال لو شاهدناك فقال اصدق وحديث  
غزوة بن الحارث رواه الطبراني في الكبير بلفظ لا هجعة بعد الفتح انما هي ثلاث للجهاد والنية والحشر  
وحديث عاتكة رواها مسلم في قصة الجيش الذي غسقه بهم وفيه يبعثهم الله على نياتهم  
وحديث سلمة رواه مسلم وابوداود بلفظ يبعثون على نياتهم وحديث أم حبيبة  
رواه الطبراني في المعجم الاوسط بلفظ لم يبعث كل امرء على نيته وحديث صفية رواه ابن ماجه  
بلفظ يبعثهم الله على ما في أنفسهم الامر الثالث ان ما حواه المصنف عن بعض الحفاظ من  
انه رواه اثنان وستون من الصحابة ومنهم الحسن فاقر المصنف ذكره هو الحافظ ابو الفرج بن الجوزي  
فانه ذكر ذلك في النسخة الاولى من الموضوعات وذكر انه رواه احدى وستون نفسا ثم روي بعد ذلك  
با وراق عن بكر محمد بن احمد عبد الوهاب النيسابوري انه ليس في الدنيا حديث اجتمع عليه العشرة  
غيره ثم قال ابن الجوزي انه ما وقعت له روايته عبد الرحمن بن عوف الى الآن قال ولا اعرف حديثا رواه  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم احد وستون صحابيا وعلى قول هذا الحافظ اثنان وستون لا هذا  
الحديث انتهى كذا نقلته من نسخة من الموضوعات خط الحافظ زكي الدين عبد العظيم المنذري وهذا  
النسخة هي النسخة الاولى من الكتاب ثم زاد ابن الجوزي في الكتاب المذكور شيئا وهي النسخة الاخيرة فقال  
فيها رواه من الصحابة ثمانية وتسعون نفسا هكذا نقلته من خط علي وله المصنف من الموضوعات  
الامر الثالث ما ذكره الحافظ ابو بكر محمد بن احمد عبد الوهاب النيسابوري من انه لا يعرف  
حديث اجتمع عليه العشرة غير واقعه ابن الجوزي على ذلك وكذلك المصنف باقلا له عن بعض الحفاظ  
منها ليس بجيد من حيث ان رفع اليدين في الصلاة بهذا الوصف وكذلك حديث المسح على الخفين فاما  
حديث رفع اليدين فذكر الحافظ ابو عبد الله الحاكم فيما نقل اليه عن انه سمعه يقول لا نعلم سنة اتفق  
عليها واتبعها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا في الاربعة ثم العشرة الذين شهد لهم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بالجنة فمن بعدهم من ائمة الصحابة على تفريقهم في البلاد الشاسعة غير هذه السنة قال  
اليهقي وهو كما قال استاذنا ابو عبد الله رضي الله عنه فقد روي هذه السنة عن العشرة وغيرهم وكذلك  
ذكر ابو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن مندة في كتاب المستخرج من كتب الناس للذاكرة واما  
حديث المسح على الخفين فذكر ابو القاسم بن مندة في كتاب المذكور انه رواه العشرة ايضا الامر الرابع

ام

قول ابن الجوزي انه لا يعرف حديث يروي عن اكثر من اثنين من الصحابة الاحديث من كذب على  
هناك من حديث المسح على الخفين فقد ذكر ابو القاسم بن مندة في كتاب المستخرج عدة من رواة الصحابة  
فزادوا على اثنين وذكر الشيخ تقي الدين بن منة في كتاب الايمان عن ابن المنذر وقال روي عن الحسن  
انه لا حديث في سبعون من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين  
الامر الثاني ما ذكره المصنف عن بعض اهل الحديث انه بلغ بهم اكثر من هذا العدد اي اكثر  
من اثنين وستين نفسا قد جمع طرقه ابو القاسم الطبراني ومن المتأخرين الحافظ ابو الجراح يوسف  
ابن خليل في جزء من فزاد فيه على هذا العدد وقد رايت عدة من روي من حديثه من الصحابة  
هكذا وهم يزيدون على السبعين مرتين على الحروف وهو اسامة بن زيد وانس بن مالك  
واوس بن اوس والبراء بن عازب وبريدة بن الحبيب وجابر بن جابر وجابر بن عبد الله وحذيفة بن  
اسيد وحذيفة بن اليمان وخالد بن عرفة ورافع بن خديج والزبير بن العوام وزيد بن ارقم وزيد بن  
ثابت والسياب بن يزيد وسعد بن المذحاج وسعد بن طارق وسعيد بن زيد وسلمان بن خالد  
الخزاعي وسلمان الفارسي وسلمة بن الاكوع وصهيب بن سنان وطلحة بن عبيد الله وعبد الله بن ابي  
وعبد الله بن الربيع وعبد الله بن زعبل وقيل انه لا يحصى له وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر  
وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن مسعود وعبد الرحمن بن عوف وعتبة بن غزوان وعثمان بن عفان والعلاء  
ابن عبيدة وعفان بن حبيب وعقبة بن عامر وعلي بن زيد وطالب وعمار بن ياسر وعمر بن الخطاب  
وعمران بن حصين وعمر بن حوث وعمر بن عيسى وعمر بن عوف وعمر بن مرة الجهمي وقيل  
ابن سعد بن عبادة وكعب بن قتيبة ومعاذ بن جبل ومعوذ بن خزيمة ومعوذ بن سفيان والمغيرة  
ابن شعبة والمنعم التيمي وثيب بن شريط ووائل بن الاسقع ويزيد بن اسد ويحيى بن مرة  
وابو امامة وابوبكر الصديق وابو الجراح وابو ذر وابورافع وابورمثة وابوسعيد الخدري وابو  
عبيدة بن الجراح وابوققادة وابوقرقصة وابوكشة الانباري وابوموسي الاشعري وابوموسي الخا  
وابوميمون الكندي وابوهرة وابوالعشر الداري عن ابيه وابومالك الاشجعي عن ابيه وعائشة  
واما ايمى فهو خمسة وسبعون نفسا يصح من حديث نحو عشرين منهم انفق الشيوخ على اخرا  
احاديث اربعة منهم وانفرد البخاري بثلاثة ومسلم بواحدة وانما يصح من حديث خمسة

القسم

في

س

فقي

ج



من العشرة والباقا سايبدها ضعيفة ولا يمكن التواتر في شيء من طرق هذا الحديث لانه يتعدد وجود ذلك في الطرفين والوسيط بل بعض طرقه الصحيحة انما هي افراد عن بعض رواها وقد زاد بعضهم بعد هذا الحديث حتى جاوز المائة ولكنه ليس هذا المتن وانما هي احاديث في مطلق الكذب عليه كحديث من حدث عني حديث وهو يري انه كاذب فهو احد الحاذقين ونحو ذلك فحدثها لذلك ولم اعدها في طرق الحديث وقد اخبرني بعض الحفاظ انه راى في كلام بعض الحفاظ انه رواه ما يتان من الصحابة ثم رايته بعد ذلك في شرح مسلم للنووي ولعل هذا محمول على الاحاديث الواردة في مطلق الكذب لا هذا المتن بعينه والله اعلم الامور **سادس** قول المصنف ان من سئل عن ايراد مثل التواتر اعياه تطلبه ثم لم يذكر مثالا له الا حديث من كذب علي وقصده غير من لا يهتد به احاديث بانها متواترة فمن ذلك احاديث تحوز التوصل اليه عليه ولم يرد ذلك عن ازيد من ثلثين صحابيا واوردها اليه في كتاب البحث والنشور واورده الضياء المقدسي بالجمع قال القاضي عياض وحديثه متواترا لنقل رواه خلايق من الصحابة فذكر جماعة من رواه ثم قال وفي بعض هذا ما يقتضي كون الحديث متواترا ومن ذلك احاديث الشفاعة فذكر القاضي عياض ايضا انه بلغ مجموعها التواتر ومن ذلك احاديث المصحح على الخفين فقال ابن عبد البر رواه نحو اربعين من الصحابة واستفاد من تواتر وكذا في ان حزم في المحلى نقل تواتر يوجب العلم ومن ذلك احاديث النهي عن الصلاة في معاطن الابل قال ابن حزم في المحلى انه نقل تواتر يوجب العلم ومن ذلك احاديث النهي عن اتخاذ القبور مساجد قال ابن حزم انها متواترة ومن ذلك احاديث رفع اليدين في الصلاة الاحرام والركوع والرفع منه قال ابن حزم انها متواترة توجب يقين العلم ومن ذلك الاحاديث الواردة في قول المصلي ربنا لك الحمد في السموات وارض وملئ ما شئت من شيء بعد قال ابن حزم انها احاديث متواترة

## النوع الحادي والثلاثون معرفة الغريب والعزير

قوله وينقسم الغريب ايضا من وجه آخر فله ما هو غريب مشا واسنادا ومنه ما هو غريب اسنادا لا متنا ثم لا اري هذا النوع ينكسر فلا يوجد اذا ما هو غريب متنا وليس غريبا اسنادا الا اذا اشتهر الحديث الفردي عن فرد به فرواه عنه عدة كثيرون فانه يصير

غريبا مشهورا وغريبا متنا وغير غريب اسنادا لكن بالنظر الى احد طرفي الاسناد فان اسناده متصف بالخراية في طريقة الاول متصف بالمشهور في طرفه الاخر كحديث انما الاعمال بالنيات انتهى اشبه المصنف وجود حديث غريب متنا لا اسنادا الا بالنسبة الى طرفي الاسناد واثبت ابو الفتح الجعفي هذا القسم مطلقا من غير حمل له على ما ذكره المصنف فقال في شرح الترمذي الغريب على اقسام غريب سند ومتنا ومتنا لا سندا وسندا لا متنا وغريب بعض السند فقط وغريب بعض المتن فقط ثم اشار الى انه اخذ ذلك من كلام محمد طاهر المقدسي فانه قسم الغريب والافراد الى خمسة انواع خامسها اسانيد ومتون يتفرق بها اهل بلد لا توجد الا بين روايتهم وسنن يتفرد بها اهل مصر لا يعمل بها في غير مصر ثم تم ابو الفتح على الاقسام التي ذكرها ابن طاهر الى اربعة اقسام النور الخامس يشمل الغريب كله سندا ومتنا واحدهما دون الآخر لوقد ابو محمد في حاتم بسند له ان رجلا سأل ما لي عن تحليل الكصايج الرجلين في الوضوء فقال له ملك ان شئت حلل وان شئت لا تحلل وكان عبد الله بن وهب حاضرا فغضب من جواب ملك وذكر ما لك في ذلك حديثا بسند مصري صحيح وزعم انه معرو عندهم فاستفاد ما لك للحديث واستعاد السائل فامر بالتخلييل هذا ومعناه انتهى كلامه والحديث المذكور رواه ابوداود من روايه ابن لهيعة عن يزيد بن عمرو المعافري عن عبد الرحمن بن الحجاج عن المستور ابن شداد قال الترمذي حديث غريب لا تعرفه الا من حديث ابن لهيعة انتهى ولم يفرده به ابن لهيعة بل تابعه عليه الليث بن سعد وعمر بن الحرث كما رواه ابن حاتم عن احمد بن عبد الرحمن بن وهب عن عبد الله بن وهب عن الثلاثة المذكورين وحجة ابن القطان لتوثيقه لابن اخي ابن وهب فقد رالت الخراية عن الاسناد مما يبعث الليث وعمر بن الحرث لابن لهيعة والمتن غريب والله اعلم وحديث ابن يربيع يكونه غريب المتفرع الاسناد ان يكون ذلك الاسناد مشهورا جادة لعدة من الاحاديث بان يكونوا مشهورين بروايته بعضهم عن بعض ويكون المتن غريبا لانفرادهم به والله اعلم

## النوع الثالث والثلاثون معرفة المسلسل

قوله ونوعه الحاكم ابو عبد الله الى ثمانية انواع والذي ذكره فيها انما هو ضرور وامثلة ثمانية ولا اختصار لذلك في ثمانية كما ذكرناه انتهى قلت لم يحصر الحاكم مطلقا انواع المسلسل الى

ذكر



ثمانية انواع وانما ذكر انواع المسلسل الدالة على الاتصال لا مطلق التسلسل ويظهر ذلك بوجدها وتعبيره  
عنها فالاول المسلسل سمعت والثاني المسلسل يقول ثم فضبت على حق اريك وضوء فلان والمالث  
المسلسل مطلق ما يد على الاتصال من سمعت او اتاوت وان اختلفت الفاظ الرواة في الفاظ الاداء والسرابع  
المسلسل يقولهم فان قيل فلان من امرك بهذا فيقول ادرني فلان والثامن المسلسل بالاذن بالحجة وقول  
العتب بالقد رخيرهم وشره والسادس المسلسل يقولهم وعدتهن في يدي والسابع للمسلسل  
يقولهم شهور على فلان والثاني من المسلسل بالتشبيك باليد ثم قال الحاكم ففهم انواع المسلسل من  
الاسانيد المتصلة التي لا يشوبها تدليس واشار السماع بين الرواة بين ظاهرة انتهى فلم يذكر الحاكم من المسلسلات  
الاماد على الاتصال دون استيعاب بقيقة المسلسلات نعم بقي على الحاكم عدة من المسلسلات الدالة  
على الاتصال لم يذكرها كالمسلسل بقوله اطعنا وسقطنا والمسلسل بقوله اضافنا على الاسود بن التمر والمثاني  
والمسلسل بقوله اخذ فلان بيدي والمسلسل بالمصافحة والمسلسل بقول الاطراف يوم الخميس ونحو ذلك والله اعلم

## النوع الرابع والثلاثون معرفة ناسخ الحديث ومنسوخه

قوله وهو عبارة عن رفع الشائع حكاه من متقدما حكاه من متاخر وهذا قد وقع لنا سالم من  
اعتراضات وردت على غيره انتهى وهذا الذي حقه به المصنف تبع فيه القاضي ابا بكر الباقلاني فانه  
حده برفع الحكم واختاره الامدي وابن الحاجب قال الحارثي وقد اطلق المتأخرون على ما حقه به القاضي  
انه الخطاب الدال على ارتفاع الحكم الثابت بالخطاب المتقدم على وجه لولاه لكان ثابتا به مع تراخيه عنه  
والحارثي وهذا قد صحح انتهى وقد اعترض عليه بان التعيين برفع الحكم ليس بجيد لان الحكم قديم لا  
يرتفع والجواب عنه انه انما المراد برفع الحكم قطع تعلقه بالحلف واعتراض صاحب الحصول  
ايضا على هذا الحد باوجه اخر في كثير منها نظرا ليس هذا موضع ايرادها قولهم ومنها ما يعرف بقول  
الصحابي كما رواه الترمذي وغيره عن ابي بن كعب انه قال كان المأمن الماء رخصة في اول الاسلام ثم نفى عنها  
وكما اخرجه النسائي عن جابر بن عبد الله قال كان آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما  
مست الثاري اشباه لذلك انتهى اطلق المصنف ان النسخ يعرف بقول الصحابي لكن هل يكفي بقوله  
هذا ناسخ او هذا منسوخ ولا بد من التصريح بان هذا متاخر عن هذا والذي ذكره الاصوليون كصاحب الحصول

والامدي وابن الحاجب انه لا بد من اخباره بان احدهما متاخر ولا يكفي بقوله هذا منسوخ لاحتمال ان يقوله  
عن اجتهاد وعن لا يري ما يراه وحكي صاحب الحصول عن الكرخي انه يكفي اخباره بالنسخ اذ لولا ظهور النسخ  
فيه لم يطلقه وما ذهب اليه الكرخي هو الظاهر وفي عبارة الشافعي ما يقتضي الاكفا بذلك فانه قال ولا  
يستدل على النسخ والنسخ الا بخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم او بوقت يدل على ان احدهما بعد الآخر  
او بقول من سجع الحديث او العادة هكذا رواه اليه في المدخل باسناده الى الشافعي فبقوله او بقول من  
سجع الحديث اراد به قول الصحابي مطلقا لا قوله هذا متاخر فقط لان هذه الصورة قد دخلت في قوله او بوقت  
يدل على ان احدهما بعد الآخر والله اعلم قوله ومنها ما يعرف بالاجماع كحديث قتل شارب الخمر في  
المررة الرابعة فانه منسوخ عرف نسخا بان عقاد الاجماع على ترك العمل به انتهى وفيه امور احدها  
انه ورد في الحديث نسخ فلا حاجة للاستدلال عليه بالاجماع ام المنسوخ فهو ما رواه اصحاب السنن الاربعة  
من حديث معوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد في الرابعة فاقتلوه  
وروي في مسنده من حديث عبد الله بن عمرو وشريح بن اوس وصحابي آخر لم يسم ورواه الطبراني من  
حديث جابر بن عبد الله والشرطي بن اوس وام الناسخ فهو ما رواه البزار في مسنده من  
روايه محمد بن اسحق عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من شرب الخمر فاجلد  
فان عاد فاجلدوه فان عاد في الرابعة فاقتلوه قال فاتي بالنعيمان قد شرب الرابعة  
فجلده ولم يقتله فحاز ذلك ناسخا للقتل قال البزار لا تعلم احدا حدث به الا ابن اسحق وذكره الترمذي  
تعليقا من حديث اسحق ثم قال وكذلك روي الزهري عن قبيصة بن ذؤيب عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله  
قال فرفع القتل وكانت رخصة انتهى وقبيصة ذكره ابن عبد البر في الصحابة وقال ولد في اول سنة من الهجرة  
وقيل ولد عام الفتح قال ويقال انه اتى به النبي صلى الله عليه وسلم ودعاه انتهى والصحيح انه ولد عام الفتح  
الثاني ان دعوى الاجماع في هذا ليس بجيد وان كان الترمذي قد سبق اليه ذلك فقال في العلل التي  
في آخر الجامع جميع ما في هذا الباب معول به وقد اخذ به بعض اهل العلم ما خلا حديثين فذكرهما حديث  
اذا شرب الخمر فاجلدوه فان عاد في الرابعة فاقتلوه والنسائي في شرح مسلم وهو كما قال فهو  
حديث منسوخ دل الاجماع على نسخه وفيما قاله لم ينظر فقد روي احمد بن حنبل في مسنده عن عبد الله بن عمر  
انه قال ايتوني برجل قد شرب الخمر في الرابعة فلكم علي ان قتله وحكي ايضا عن الحسن البصري وهو قول ابن خزم



فلا إجماع إذا وإن قلنا أن خلاف أهل الظاهر لا يقع في الإجماع على أحد القولين فقد قال بعض الصحابة  
 والتابعين والله أعلم **الثالث** إذا ظهر الخلاف في قول شارح الخبر في الراجح موجود فينبغي أن  
 يمثل بمثل الخواارج على ترك العمل به في قول **ر**وى أبو عيسى الترمذي من حديث جابر قال  
 كنا إذا جئنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فكنا نلبى عن النساء ونرعى عن الصبيان قال الترمذي بعد تحريكه هذا  
 حديث عزي لا يعرفه إلا من هذا الوجه قال وقد أجمع أهل العلم أن المرأة لا يلبى عنها غيرها هي تلبى عن نفسها  
 فهذا حديث قد أجمعوا على ترك العمل به وهو في كتاب الترمذي في أن ينبغي أن يستثنى في العلل حين المستثنى للحدثين  
 المتقدمين وللجواب **عن** الترمذي من ثلثة أوجه أحدها أن هذا الحديث قد قال بعضه  
 بعض أهل العلم وهو كرمي عن الصبيان فلم يجمع على ترك العمل بجميع الحديث والوجه الثاني أن في هذا الحديث  
 قد اختلف في لفظه على ابن عمر ورواه الترمذي عن محمد بن سويل الواسطي عنه هكذا ورواه أبو بكر بن شيبة عن  
 ابن غير بلفظ جئنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنا النساء والصبيان فليتب عن الصبيان ورعي عنهم  
 هكذا رواه ابن شيبة في المصنف ومن طريقه رواه ابن ماجه في سننه قال أبو الحسن بن القطان وهذا  
 أولي بالصواب واشبه به انتهى وإذا خرج أن لفظ رواية الترمذي غلط فلك أن تقول نحن لا نحكم على الحديث  
 بالنسخ عند ترك العمل به إجماعاً إلا إذا علمنا صحته وقد أشار إلى ذلك النقيض أبو بكر الصيرفي في كتاب  
 الدلائل عند التلام على تعارض حديثين فقال فإن أجمع على إبطال حكم أحدهما فنسخ أو غلط  
 والآخر ثابت فيمكن حمل كلام الصيرفي على ما إذا لم يثبت الحديث الذي أجمع على ترك العمل به فإن الحكم عليه  
 بالنسخ فرع عن ثبوته ويمكن حمل كلامه على ما إذا كان صحيحاً أيضاً وهو خبر آحاد وجميعوا على ترك العمل به  
 فلا يتعين المصير إلى النسخ لاحتمال وجود الخط من رواته فهو كما قال في نسخ أو غلط والله أعلم الوجه  
**الثالث** أن الخافض مجتهد الدين الطبري في كتاب المقري حمل لفظ رواية الترمذي في هذا الحديث  
 على أن المراد رفع الصوت بالتلبية لا مطلق التلبية وإن فيه استعمال الجواز بحجة عن النساء للاحتراز بجمهور الرجال  
 بالتلبية عن استجابه في حق النساء فكان الرجال قايماً بذلك عن النساء وفيه تلاف وتعد والله أعلم **هـ**  
**النوع السادس والثلاثون معرفة مختلف الحديث**  
 قولهم كالترجيح بكثرة الرواة أو بصفاتهم في خمسين وجهاً من وجوه الترجيحات فأكثروا وتنبهوا

لهو

موضع غير هذا انتهى **اقتصر** المصنف على هذا المقدار من وجوه الترجيح أو تبع في ذلك الجازي  
 فانه في كتاب الاعتبار في النسخ والنسخ ووجوه الترجيحات كثر أنا إذا ذكرنا بعضها في ذكرنا  
 وجهاً ثم قال فهذا المقدار كاف في ذكر الترجيحات ثم وجوه كثيرة أضرباً عن ذكرها كي لا تطول به هذا  
 المختصر انتهى كلام الجازي ووجوه الترجيحات **تزييل** على المائة وقد رأيت عدداً مختصراً  
 فأبدأ بالخمسين التي عدّها الجازي ثم أسرد بقيتها على الولا **الأول** كثرة الرواة **الثاني**  
 كون أحد الراويين اتقن ولحفظ المأثور كونه متفقاً على عدلته الرابع كونه بالغاً حالة التحمل  
 الخامس كون سماعه حديثاً والآخر عرضاً السادس كون أحدهما سماعاً أو عرضاً والآخر كتابة  
 أو وجادة أو مناوله السابع كونه مباشراً لرواه **الثامن** من كونه صاحب القصة **التاسع**  
 كونه أحسن سياقاً أو مستقصاً **الحادي عشر** كونه أقرب مكاناً من النبي صلى الله عليه وسلم حاله تحمله  
 للحادي عشر كونه أكثر ملازمة لشخصه الثاني عشر كونه سمعه من مشايخ بلده الثالث عشر كون أحد الحد  
 له محتاج الرابع عشر كون أساده جازياً الخامس عشر كون روايته من بلد لا يرضون التذليل السادس  
 عشر دلالة الالفاظ على الاتصال كسمعت وثم السابع عشر كونه مشاهداً للشخص عند الإخذ الثامن  
 عشر كون الحديث لم يختلف فيه التاسع عشر كون الحديث رأويه لم يضطرب في لفظه **العشرون**  
 كون الحديث متفقاً على رفعه الحادي والعشرون كونه متفقاً على اتصاله الثاني والعشرون كون  
 روايه لا يجيز الرواية بالمعنى الثالث والعشرون كونه فقيهاً والرابع والعشرون كونه صاحب كتاب  
 يرجع إليه الخامس والعشرون كون أحد الحد يثنى نصاً وقولاً والآخر ينسب إليه استدلالاً واجتهاً **د**  
 السادس والعشرون كون القول يقارنه الفعل السابع والعشرون كونه موافقاً لظاهر القرآن الثامن  
 والعشرون كونه موافقاً لسنة أخري التاسع والعشرون كونه موافقاً للقياس **الثلاثون**  
 كونه معه حديث آخر مرسل أو منقطع للحادي والثلاثون كونه عمل به الخلف الراشدون الثاني والثلاثون  
 كونه معه عمل الأمة الثالث والثلاثون كون ما تضمنه من الحكم منطوقاً الرابع والثلاثون كونه مستقلاً لا يحتاج  
 إلى ضمم الخامس والثلاثون كون حكمه مقروناً بصفة والآخر بالاسم السادس والثلاثون كونه مقروناً بنفسه  
 الراوي السابع والثلاثون كون أحدهما قولاً والآخر فعلاً فيخرج القول الثامن والثلاثون كونه لم يدخله التخصيص  
 التاسع والثلاثون كونه غير مشعور بنوع قدح في الصحابة **الأدب** **خون** كونه مطلقاً والآخر ورد

س

بين

ون

دا



على سبب الحادي والاربعون كون الاشتقاق يدل على عدد من الاخر الثاني والاربعون كون احد الخصمين قابلاً  
 بالخبرين الثالث والاربعون كون احد الحديثين فيه زيادة الرابع والاربعون كونه فيه احتياط للفرض وبراهة  
 اللغة والخامس والاربعون كون احد الحديثين له نظير متفق على حكمه السادس والاربعون كونه يدل على الخبرين  
 والاخر على الاضافة السابع والاربعون كونه يثبت حكماً موافقاً لما قبل الشرح فليل هو اولى وقيل لها سواء  
 الثامن والاربعون كون احد الخبرين مستقلاً لحد فليل هو اولى وقيل لا ترجيح التاسع والاربعون كونه اثباتاً  
 يتضمن النقل عن الحكم العقل والاخر نفيًا يتضمن الاقرار على حكم العقل **مستون** كون الحديثين  
 في القضية وراوي احدها على او في الفرائض وراوي احدها زلياً او في الحلال والحرام وراوي احدها  
 معاد وهم جزاً فالصحيح الذي علمه الاكثر من الترجيح بذلك الحادي والخمسون كونه اعلا اسناداً الثاني  
 والخمسون كون راويه عالماً بالعربية الثالث والخمسون كونه عالماً باللغة الرابع والخمسون كونه افضل في  
 الفقه او العربية او اللغة الخامس والخمسون كونه حسن الاعتقاد السادس والخمسون كونه ورعاً السابع  
 والخمسون كونه جليلاً للمحدثين او غيرهم من العلماء الثامن والخمسون كونه اكثر حجة لسته لم التاسع والخمسون  
 كونه عرفت عدالة بالاختبار والممارسة وعرفت عدالة الاخر بالتركية او العمل على روايته **المستون**  
 كون المزيك زكاه وعمل بخبره وركب الاخر وروي خبره الحادي والستون كونه ذكر سبب تعديله الثاني  
 والستون كونه ذكر الثالث والستون كونه جزاً الرابع والستون شهرة الراوي الخامس والستون شهرة  
 نسبه السادس والستون عدم التباس اسمه السابع والستون كونه له اسم واحد على من له اسمان فاكثر  
 الثامن والستون كثرة المزيكين التاسع والستون كثرة علم المزيكين **السبعون** كونه دام عقله  
 فلم يختلط هكذا اطلقه جماعة وشرط في الحصول ومع ذلك ان لا يعلم هل رآه في حال سلامته او اختلاطه الحادي  
 والسبعون تاخر اسلام الراوي وقيل عكسه وبه جزم الآدي الثاني والسبعون كونه من كبار الصحابة الثالث  
 والسبعون كون الخبر حكى سبب وروده ان كانا خاصين فان كانا عامين فبالعكس الرابع والسبعون كونه حكى  
 فيه لفظ الرسول الخامس والسبعون كونه لم يذكره راوي الاصل ولم يتردد فيه السادس والسبعون كونه  
 مشعراً بعلو شأن الرسول ولكنه السابع والسبعون كونه مدنياً والاخر حكى الثامن والسبعون كونه متضمناً  
 للتخفيف وقيل بالعكس التاسع والسبعون كونه مطلق التنازع على الموضع يتنازع مقدم **الثمون**  
 كونه مورخاً يتنازع موخر على مطلق التنازع الحادي والثمانون كون الراوي تجلده في الاسلام على ما عمله راو

وحكى الامام في الجهور انه رجح المائل

في الكفر

نصيبا

في الكفر وشك فيه الثاني والثمانون كون الحديث لفظه فصلاً والاخر ركيكاً الثالث والثمانون كونه  
 بلغه قرين الزايع والثمانون كونه لفظه حقيقة الخامس والثمانون كونه اشبه بالحقيقة السادس  
 والثمانون كون احدها حقيقة شرعية والاخر حقيقة عرفية او لغوية السابع والثمانون كون احدها  
 حقيقة عرفية والاخر حقيقة لغوية الثامن والثمانون كون يد اعلی المراد من وجهين التاسع والثمانون  
 كونه يد اعلی المراد بغير واسطة **التسعون** كونه يوهي الى علة الحكم الحادي والتسعون  
 كونه ذكر حجة معارضه الثاني والتسعون كونه مقروناً بالتهديد الثالث والتسعون كونه اشد نقداً  
 الرابع والتسعون كون احد الخبرين يقل فيه اللبس الخامس والتسعون كونه مخصوصاً على حكمه مع تشبيهه  
 محل آخر السابع والتسعون كونه مؤكداً بالتكرار الثامن والتسعون كون احد الخبرين دلالة معنوم الموافقة  
 والاخر معنوم المخالفة وقيل بالعكس التاسع والتسعون كونه قصد به الحكم المختلف فيه ولم يقصد  
 بالاخر ذلك **مائة** كون احد الخبرين مروياً بالاسناد والاخر معزواً الى كتاب معروف  
 الحادي مائة كون احدهما معزواً الى كتاب معروف والاخر مشهور الثاني مائة كون احدهما اثنى  
 عليه الشيخان الثالث مائة كون العموم في احد الخبرين مستفاداً من الشرط والجزء والاخر من النكدة  
 المنعقدة الرابع مائة كون الخطاب في احدهما تكليفاً وفي الاخر وصيغاً الخامس مائة كون الحكم  
 في احد الخبرين معقول المعنى السادس مائة كون الخطاب في احدهما شفاهاً فيقدم على خطاب الغيبة  
 في الغيبة حق من ورد الخطاب عليه السابع مائة كون الخطاب في الغيبة فيقدم على الشفاهاً في حق  
 الغائبين الثامن مائة كون احد الخبرين قدم فيه ذكر العلة وقيل بالعكس التاسع مائة كون  
 العموم في احدهما مستفاداً من الجمع المعروف فيقدم على المستفاد من ما ومن **الحسم**  
**مائة** كونه مستفاداً من الكل فيقدم على المستفاد من الجنس المعروف لاحتمال العموم **ثم**  
 وجوه آخر للترجيح في بعضها نظراً وفي بعض ما ذكرنا نظراً ولما ذكرت هذا من القول المصنف  
 ان وجوه الترجيح خمسون فاكثر والله اعلم

# الباب التاسع والثمانون معرفة الصحابة

فوالله فالمعروف من طريقهم اهل الحديث ان كل مسلم رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو الصحابي

يدل  
 كون اللفظ متفقاً على وضعه  
 كونه  
 كونه  
 كونه



والخاري في صحيحه من حجب النبي صلى الله عليه وسلم أو رآه من المسلمين فهو من أصحابه انتهى  
 والحديث الذي ذكره المصنف أنه المعروف لا يدخل فيه من لم ينص على حجب النبي صلى الله عليه وسلم كالحديث الذي كان  
 مكثوم مثله وهو داخل في الحديث الذي ذكره الخاري وفي دخول الأعمى الذي جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم  
 مسلما ولم يصحبه ولم يحاسبه في عبارة الخاري نظر والجواب أن السائلة من الاعتراض أن يقال  
 الصحابي من لقي النبي صلى الله عليه وسلم مسلما مات على الإسلام يخرج بذلك من ارتد ومات كافرا كعبد الله بن  
 خطل وربيعة بن الحية ومقيس بن صباية ونحوهم فلا شك أن هؤلاء لا يطلق عليهم اسم الصحابة  
 وهم داخلون في الحديث إلا أن نقول بأحد قولنا لا شعري أن إطلاق اسم الكفر والابتنان هو باعتبار الخلق  
 فإن مات كافرا لم يزل كافرا وإن مات مسلما لم يزل مسلما فعلى هذا لم يدخل هؤلاء في الحديث **أما** من ارتد  
 منهم ثم عاد إلى الإسلام في حياته صلى الله عليه وسلم فالصحة عائدة إليهم بحجبتهم له ثانيا كعبد الله بن  
 مسعود **وأما** من ارتد منهم في حياته أو بعد موته ثم عاد إلى الإسلام بعد موته صلى الله عليه وسلم  
 كالشعبي بن قيس في عود الصلابة له نظر عند من يقول أن المردة محبطة للحل وإن لم يتصل بها الموت هو  
 قول في حنفية وفي عبارة الشافعي في الام ما يدل عليه **نعم** الذي حواه الراعي عن الشافعي  
 أنها إنما تحبط الحل بشرط اتصالها بالموت وورد ذلك مور في اشتراط أمور أخرى من التمييز والبلوغ  
 في الراعي واشتراط كون الروية بعد النبوة أو عدم من ذلك واشتراط كونه صلى الله عليه وسلم حيا حتى يخرج  
 ما لوراه بعد موته قبل الدفن واشتراط كون الروية في عالم الشهادة دون عالم الغيب **فأما** التمييز  
 فظاهر كلامهم اشتراطه كما هو موجود في كلام يحيى بن معين وإبي زرعة وإبي حاتم وإبي داود وابن عبد البر  
 وغيرهم وهم جماعة التي بهم النبي صلى الله عليه وسلم وهم أطفال فحكمهم أو سمع وجوههم أو تغلب في أفواههم  
 فلم يثبتوا لهم حجة لمحمد حاطب بن الحرث وعبد الرحمن بن عثمان النبي ومحمد بن الربيع وعبد الله بن عمر وعبد الله  
 ابن الحارث بن نوفل وعبد الله بن أبي طلحة ومحمد بن ثابت بن قيس بن شماس ويحيى بن خالد بن رافع الزرقي ومحمد  
 طلحة بن عبيد الله وعبد الله بن ثعلبة بن صعيد وعبد الله بن عامر بن كزب وعبد الرحمن بن عبد القاري ونحوهم  
**فأما** محمد حاطب فإنه ولد ببارض البصرة فالعنه يحيى بن معين له رؤيته ولا يكره له حجة **وأما** عبد الرحمن  
 بن عثمان النبي فقال أبو حاتم الرازي كان صغيرا له رؤيته وليس له حجة **وأما** محمود بن الربيع فهو الذي  
 علق منه صلى الله عليه وسلم حجة مجها في وجهه وهو ابن خمس سنين كما ثبت في صحيح الخاري وقال أبو حاتم

منه

له رؤيته

رؤيته وليس له حجة **وأما** عبيد الله بن عمر فقال ابن عبد البر ذكر بعضهم أن له حجة وهو غلط  
 بل له رؤيته وهو غلام صغير **وأما** عبد الله بن الحارث بن نوفل فإنه الملقب بـ **بينة** ذكر ابن  
 عبد البر أنه ولد على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأنه أتى به فحنكه ودعا له قال العلالي في كتاب جامع  
 التحصيل ولا حجة له بل ولا رواية أيضا وحديثه مرسل قطعا **وأما** عبد الله بن أبي  
 طلحة فهو أخوان لأمته وأتى به النبي صلى الله عليه وسلم فحنكه كما ثبت في الصحيح قال العلالي ولا  
 تعرف له رؤيته بل هو تابعي وحديثه مرسل **وأما** محمد بن ثابت بن قيس بن شماس فأتى به النبي  
 صلى الله عليه وسلم فحنكه وسماه محمدا قال العلالي وليس له حجة حديثه مرسل وأما ابن حبان فإنه  
 في الصحابة **وأما** يحيى بن خالد بن رافع الزرقي فذكر ابن عبد البر أنه لقي به النبي صلى الله عليه وسلم  
 فحنكه وسماه قال العلالي وهو تابعي لا تثبت له رؤيته **وأما** محمد طلحة بن عبيد الله فهو الملقب  
 بالسجاد أتى به أبوه إلى النبي صلى الله عليه وسلم لمسحه رأسه وسماه محمدا وكانه أبا القاسم قال العلالي  
 ولم يذكر أحد فمما وقفت عليه له رؤيته بل هو تابعي **وأما** عبد الله بن ثعلبة بن صعيد وقيل  
 ابن أبي صعيد فروي الخاري في صحيحه أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع وجهه علم الفتح قال أبو  
 حاتم رأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو صغير قال العلالي قيل أنه لما نوى النبي صلى الله عليه وسلم كان ابن أربع  
 سنين **وأما** عبد الله بن عامر بن كزب قال النبي صلى الله عليه وسلم أتى به وهو صغير فتقبل فيه  
 من ريقه قال ابن عبد البر وما أظنه سمع منه ولا حفظ عنه بل حديثه مرسل **وأما** عبد الرحمن  
 بن عبد القاري فقال أبو داود أتى به النبي صلى الله عليه وسلم وهو طفل قال ابن عبد البر ليس له سماع ولا رواة  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم بل هو من التابعين وذكر أبو حاتم أن يوسف بن عبد الله بن سلام له رؤيته ولا حجة  
 له انتهى هذا مع كونه حفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه رآه أخذ كسرة من خبز شعير ووضع عليها تمرة وفي  
 هذه أدام هذه رواه أبو داود والترمذي في الشمائل وروى أبو داود أيضا من حديثه أنه سمع النبي  
 صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر ما على أحدكم أن يجد أن يتخذ ثوبين لمجتمعه سوي ثوبي مفضته لأحرم أن  
 الخاري عد يوسف في الصحابة فانكر ذلك عليه أبو حاتم وقال له رؤيته ولا حجة له ومن أثبت له بعضهم  
 الروية دون الصلابة طارق بن شهاب فقال أبو زرعة وأبو داود له رؤيته ولا حجة له انتهى وهذا ليس من  
 باب الروية في الصغير فان طارق بن شهاب هذا قد أدرك الجاهلية وعراخ أبي بكر رضي الله عنه وإنما يحل

ولم

بينة

ل



هذا على أحد وجهين إما أن يكون وآه قبل أن يسلم فلم يره في حالة اسلامه ثم جاء فقاتل مع أبي بكر وأما  
 أن يكون ذلك نحو لا على أنها لا يكتفيان في حصول الصحة بمجرد الرواية كما سياتي نقله عن أهل الأصول  
 وعلى هذا يحمل أيضا قول عام الأجل أن عبد الله بن سرجس وأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم غير  
 أنه لم تكن له صحة قال ابن عبد البر لا يختلفون في ذكره في الصحابة ويقولون له صحة على ما ذهبوا في المقتضى  
 والرواية والسمع وأما عام الأجل فأجيبه أراد الصحة التي يذهب إليها العلماء وأولئك قليل انتهى  
 وأما مثل الشيخ تاج الدين التبريزي في اختصاصه لحاب ابن الصلاح لمن رأي النبي  
 صلى الله عليه وسلم كما قرأتم اسم بعد وفاته بعبد الله بن سرجس وشريح فليبين صحبه لما ثبت في صحيح  
 مسلم من حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب قال رأيته النبي صلى الله عليه وسلم واكلمته معه خيرا ولما ذكر  
 الحديث في رؤيته لحاتم النبوة واستغفار النبي صلى الله عليه وسلم له والصحيح أيضا أن شريحا القاضي لم  
 يري النبي صلى الله عليه وسلم قبل النبوة ولا بعدها وهو تابعي أدرك الجاهلية وقد عده مسلم في الصحابة  
 وذكره المصنف فيهم والله أعلم وأما اشتراط البلوغ في حالة الرواية لحامه الواقدي عن  
 أهل العلم فقال رأيته أهل العلم يقولون كل من رأي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقادرك الخ لم يثبت  
 أحد الذين ورثه فهو عندنا من حجب النبي صلى الله عليه وسلم ولو ساعد من فيها رايته والصحيح  
 أن البلوغ ليس شرطا في حد الصحابي والآخري بذلك من أجمع العلماء على عدمه في الصحابة كعبد الله بن  
 الزبير والحسن والحسين رضي الله عنهم وأما كون المعتبر في الرواية وقوعها بعد النبوة  
 فلم أر من تعرض لذلك إلا أن يندد ذكره في الصحابة زيد بن عمرو بن نفيل وأما رأي النبي صلى الله عليه وسلم  
 قبل البعثة ومات قبلها وقد روي النسائي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنه يبعث يوم القيامة آتة حلة  
 وأما كون المعتبر في الرواية وقوعها وهو حي فالظاهر اشتراطه فإنه قد انتزع الأخذ عنه  
 لا تقطع الموجب وفاته صلى الله عليه وسلم وأما كون رؤيته صلى الله عليه وسلم في عالم الشهادة  
 فالظاهر اشتراطه أيضا حتى لا يطلق اسم الصحة على من رآه من الملائكة والنبين في السموات ليلة الإسراء  
 أم الملائكة فلم يذكرهم أحد في الصحابة وقد استشهد كل من لا يبري في باب أسد الغابة ذكر من  
 ذكر منهم بعض الجن الذين آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم وذكرت أسماءهم وأنهم كجبريل وغيره ممن رآه  
 من الملائكة أو من المذكورين هو ولا وليس كما زعم لأن الجن من مخلقة الملقين الذين شملتهم الرسالة والبعثة

فكان ذكر من عرف اسمه من رآه حسنا خلافا للملائكة والله أعلم وأما الأنبياء الذين رآهم  
 في السموات ليلة الإسراء فالذين ما توافهم كإبراهيم ويوسف وموسى وهرون ويحيى لا شك أنهم لا  
 يطلق عليهم اسم الصحة لكون رؤيتهم له بعد الموت مع كون مقاماتهم أحل وأعظم من رتبة أكبر  
 الصحابة وأما من هو حي إلى الآن لم يثبت كعيسى صلى الله عليه وسلم فإنه سينزل إلى الأرض  
 في آخر الزمان ويراه خلق من المسلمين فعلى يوصف من رآه بأنه من التابعين لكونه رأي من له رؤيته  
 من النبي صلى الله عليه وسلم أم المراد بالصحابة من لقية من أمته الذين أرسل إليهم حتى لا يدخل  
 فيهم عيسى والخضر والياس على قول من يقول بحيا يقصا من الأئمة هذا محل نظروم أو من  
 تعرض لذلك من أئمة الحديث والظاهر أن من رآه منهم في الأرض وهو حي له حكم الصحة فإن  
 كان الخضر والياس حيا وكان قد رأى عيسى في الأرض فالظاهر إطلاق اسم الصحة عليهم فاما  
 رؤية عيسى له في السماء فقد يقال السماء ليست محلا للتكليف ولا لثبوت الأحكام الجارية  
 على المكلفين فلا يثبت بذلك اسم الصحة لمن رآه فيها وأما رؤيته لعيسى في الأرض  
 فقد ثبت في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد رأيته  
 في الحجر وقرئش تسألني عن مسراي فسا لتني عن النبي من بيت المقدس لم أرته فذكرت  
 كبريا ما كبرت مثله قط فرفعه الله أنظر إليه ما يسألوني عن شيء إلا أنباء ثم ربه وقد  
 رأيته في جماعة من الأنبياء الحديث وفيه وإذا عيسى بن مريم قائم يصلي وفيه في آت الصلاة  
 فأممهم فلما فرغت من الصلاة قال قائل يا محمد هذا لك خازن النار فسلم عليه فالتفت  
 إليه فدان بالسكلام وظاهر هذا أنه رآه بيت المقدس وإذا كان كذلك فلا مانع  
 من إطلاق الصحة عليه لأنه حين ينزل يكون مقتديا بشريعة نبينا صلى الله عليه وسلم  
 لا بشريعة المنقذمة ويروي أحمد في مسنده من حديث جابر مر فوعا لو كان موسى حيا  
 بين أظهرهم ما حل له إلا أن يتبعني والله أعلم قولا وتبلغنا عن أبي القاسم السمعاني  
 المروزي أنه قال أصحاب الحديث يطولون كل من روي عنه حديثا أو كلمة ويتوسعون حتى  
 يعدون من رآه رؤيته من الصحابة وهذا الشرف منزلة النبي صلى الله عليه وسلم أعطوا كل من  
 رآه حيا الصحة وذكرنا اسم الصحابي من حيث اللغة والظاهر يقع على من طالت صحبته للنبي  
 صلى الله عليه وسلم وكثرت محاسنه له على طريق التبعية والاختلاف عنه فالوهذا طريق الأصوليين

في

في



انتهى وفيما قاله السمعان نظرون وجهين **حدها** ان ما حواه عن اللغة قد نقل  
 القاضي ابوبكر الباقلاني اجماع اهل اللغة على خلافه كما نقله عنه الخطيب في الكفاية انه  
 قال لا خلاف بين اهل اللغة ان الصحابي مشتق من الصحبة وانه ليس مشتق من قدر بها مخصوص  
 بل هو جار على كل من صحب غيره قليلا كان او كثيرا يقال صحبت فلانا حولا وهذا سنة  
 وشهرا ويوما وساعة قال ذلك بوجوب في حكم اللغة اجرائها على من صحب النبي صلى الله عليه وسلم  
 ساعة من نهار هذا هو الاصل في اشتقاق الاسم ومع ذلك فقد تفرد الامة عن عرف في انهم لا يستعملون  
 هذه التسمية الا فيمن كثر صحبته واستمر لقائه ولا يجرون ذلك على من بقي المرء ساعة وشي  
 معه خطأ وسمع منه حديثا فوجب لذلك ان لا يجري هذا الاسم عرف الاستعمال الا على من  
 هذه حاله انتهى الوجه **الثاني** في انما حواه عن الاصوليين هو قول بعض منتهى والذي حواه  
 الامدي عن اكثر اصحابنا ان الصحابي من رآه وقال انه الاشبه واختاره ابن الحاجب نعم الذي  
 اختاره القاضي ابوبكر ونقله عن الامة انه يعتبر في ذلك كثرة الصحبة واستمرار اللقاء وتقدم ان  
 ابن عبد البر حكى عن العلماء نحو ذلك وبه جزم ابن الصباغ في كتاب الخدة في اصول اللغة فقال الصحابي هو  
 الذي لقي النبي صلى الله عليه وسلم واقام عنده واتبعه فاما من وفد عليه وانصرف عنه من غير مصاحبة  
 ومتابعة فلا ينصرف اليه هذا الاسم **قوله** وقد روينا عن سعيد بن المسيب انه كان لا  
 يعد الصحابي الا من اقام مع رسول الله عليه وسلم سنة او سنتين وغزا معه غزوة او غزوتين قال  
 وكان المراد بهذا ان صح عنه راجع الى المحكي عن الاصوليين ولكن في عبارته ضيق فوجب ان لا يعد  
 من الصحابة جبر بن عبد الله الجلي ومن شاركه في فقد ظاهرهما اشتراط فهم من لا تعرف خلافا  
 في عدم من الصحابة انتهى وفيه امران **حدها** ان المصنف علق القول بصحة ذلك عن  
 ابن المسيب وهو لا يبعث عنه فان في الاسناد اليه محمد بن عمار الواقدي وهو ضعيف في الحديث  
**الامر الثاني** اني انه اعترض على المصنف بان في الاوسط للطبراني ان جبر بن اسلم في اول البعثة  
 وكان المعترض بذلك وقع في ذلك ما رواه الطبراني من رواية قيس بن عازم عن جبر بن اسلم  
 بعث النبي صلى الله عليه وسلم اتبعه لا يتبعه فقال لا يثني جيت يا جبر فقلت جيت لا يسلم علي  
 يدرك قال ودعاني الى شهادة ان لا اله الا الله واني رسول الله وتقيم الصلوة المكتوبة وتؤدي الزكاة  
 المفروضة وتؤمن بالقدر خيره وشره قال فالتحق الى كساة ثم اقبل على صحابه فقال اني انا كرم قوم

فاكرمهم وهو في الكبير ايضا والجواب **عنه** ان هذا الحديث غير صحيح فانه من روايته  
 للخصين بن عمار الاحمسي وهو منكر للحديث كما قال البخاري وضعفه ايضا احمد بن حنبل وابو حاتم وغيرهم  
 ولو كان صحيحا لما كان فيه تقدم اسلامه لانه لا يلزم الفورية في جواب لما والصواب **ان**  
 جبر بن اسلم متاخر الاسلام فقد ثبت في الصحيحين عن ابراهيم النخعي ان اسلام جبر بن اسلم كان بعد نزول المائدة  
 والبخاري عن ابراهيم ان جبر بن اسلم كان من آخر من اسلم وعند ابي داود ايضا من حديث جبر بن اسلم قال ما اسلمت  
 الا بعد نزول المائدة وانما يريد بذلك نزول قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا  
 وجوهكم الالية والا فقد نزل بعض المائدة بعد اسلام جبر بن اسلم كما سياتي ولكن لا يلزم من هذا انه لم يقيم  
 معه سنة فان نزول الالية كان في غزوة المريسيع على المشهور وكانت في سنة ست والمعروف ان  
 اسلامه بدون سنة من وفاة النبي صلى الله عليه وسلم فقد ذكر البخاري في التاريخ الكبير عن ابراهيم عن  
 جبر بن اسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم في العام الذي توفي فيه وكذا قال الواقدي كان اسلامه في السنة  
 التي توفي فيها النبي صلى الله عليه وسلم ومن اطلق ذلك لا يريدون بذلك انه اسلم في سنة اخرى عشرة  
 انما يريدون بذلك سنة مملوكة وصرح بذلك الخطيب فقال اسلم في السنة التي توفي فيها رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهي سنة عشر من الهجرة في رمضان منها وكذا قال ابن حبان في الصحابة ان اسلامه  
 كان في سنة عشر من الهجرة في شهر رمضان **واما** ما جزم به ابن عبد البر في الاستيعاب ان  
 جبر بن اسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم باربعين يوما فهذا لا يصح عن جبر بن اسلم ما ثبت في  
 الصحيحين من حديث جبر بن اسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له في حجة الوداع استنصت الناس للحديث  
 فان اسلامه قبل حجة الوداع في شهر رمضان على المشهور فما استنصت له المصنف على قول سعيد بن  
 المسيب في امر جبر بن اسلم لوجه عنده ولكنه لم يبعث والله اعلم **قوله** وروينا عن شعبة عن موسى  
 السبكي واثني عليه خير الى اخره وقع في الشيخ الصحيحة التي قرئت على المصنف السبكي في بعض  
 السين المهملة وفتح الباء الموحدة والمعروف انما هو يسكون الباء المشددة من تحت هكذا ضبطه السمعاني  
 في الانساب **قوله** ثم كون الواحد منهم صحابيا نارة يعرف بالتواتر وتارة بالاسقاط الفقا  
 عن التواتر وتارة بان يروي عن احاد الصحابة انه صحابي وتارة بقوله عن نفسه بعد ثبوت عدالة  
 بانه صحابي انتهى **هذا** كذا اطلق المصنف انه يقبل قول من ثبتت عدالة انه صحابي ويتبع في ذلك الخطيب

شهر

ان

صحة

واخبار



فانه قال في الكفاية في آخر كلام رواه عن القاضي ان بكرا لما قلنا ما صورته وقد حكم بانه محاي اذا كان ثقة  
 امينا مقبولا القول اذا امكن الحديث الذي صلى الله عليه ولم وكثر لقائي له فحكم بانه محاي في الظاهر لموضع  
 علمته وقبول خبره وان لم يقطع بذلك كما يجعل بروايته انتهى والظاهر ان هذا الكلام بقبول كلام القاضي  
 ان بكرا فانه يشترط في المحاي كثر الصحة واستمرار اللقاء كما تقدم نقله عنه واما الخطيب فلا يشترط  
 ذلك على رأي الحديثين وعلى كل تقدير فلا بد من تقييدهما اطلاقه بان يكون ادعاءه لذلك يقتضيه الظاهر  
 اما لو ادعاه بعد مائة سنة من وفاته صلى الله عليه ولم فانه لا يقبل ذلك منه جماعة ادعوا  
 الصحة بعد ذلك كابي الدنيا الاشج ومطبعة بن فلان ورتن الهندي فقد اجمع اهل الحديث على تكذيبهم في  
 ذلك لما ثبت في الصحيحين من حديث ابن عروة لا صلى بنا رسول الله صلى الله عليه ولم ذات ليلة صلاة العشا  
 في آخر حيوته فلما سلم قام فقال ارايتكم ليانتم هذه فان علي راس مائة منها لا يبقى من هو على ظهر الارض احد  
 الحديث وكان اخباره صلى الله عليه ولم بذلك قبل موته بشهر كما ثبت في صحيح مسلم من حديث جابر بن سمير  
 الذي صلى الله عليه ولم يقول قبل ان يموت بشهر تسالوني عن الساعة وانما علمها عند الله واقسم بالله ما على الارض  
 من نفس منقوسة باي علم مائة سنة وفي رواية له ما من نفس منقوسة اليوم ياتي علمها مائة سنة وهي  
 حية يومئذ **وهذه** الرواية المقيمة باليوم محل عليها قوله صلى الله عليه ولم في بعض طرق حديث جابر  
 عند مسلم ما من نفس منقوسة تبلغ مائة سنة فقد رأت بعض اهل العلم يستدل بهذه الرواية على ان  
 احدا لا يعيش مائة سنة وفارغته في ذلك فاصر عليه مع ان في بقية الحديث عدة فقال سالم يعني  
 ابن ابي الجعد وهو الراوي له عن جابر ان كرسا ذلك عنده انما هي كل نفس مخلوقة يومئذ وعند مسلم ايضا  
 من حديث ابن سمير الحديث الذي قال له رسول الله صلى الله عليه ولم لا ياتي مائة سنة وعلى الارض نفس منقوسة  
 اليوم والصواب **ان** ذلك محمول على التقييد بالظرف فتدحوا وزجاعة من العلماء المائة وطوا  
 بعد المائة وهم معروفوا المولود كالقاضي ابي الطيب طاهر بن عبد الله الطبري احمداية الشافعية والحافظ  
 ابي طاهر احمد بن محمد السلفي وغيرهما وقد ورد في بعض طرق الحديث ان المراد بالمائة من الهجرة لادن وفاته  
 صلى الله عليه ولم رواه ابو يعلى الموصلي في مسنده من رواية قيس بن وهيب الهذلي عن انس قال ثنا اصحاب  
 النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ياتي مائة سنة من الهجرة ومنكم عتق تطرف وهذا  
 يرد من ادعي انه قد اخرج في الطيفيل احد من اصحابه كما سياتي ذلك في آخر من مات من الصحابة ان الله

منه

قول

تعالى

تعالى فاعلم هذا لا يقبل قول احد ادعي الصحة بعد مائة سنة من الهجرة وكلام الاصوليين ايضا يقتضي ما ذكرناه  
 فانهم اشترطوا في ثبوت ذلك بادعاءه ان يكون قد عرفت محاصرته للنبي صلى الله عليه وسلم قال لا ادري  
 في الاجام فلو كان من عاصره انا صحابي مع اسلامه وعدالته فالظاهر هو صدقه وخبرها ان الحاجب احتمالين  
 من غير ترجيح والى وحتم ان لا يصدق لكونه متصفا بدعوى رتبة يقتضيها لنفسه والله اعلم **قوله**  
 الثانية للصحابة باسرها خصيصته وهي انه لا يسئل عن عدالة احد منهم لئلا قال وفي نصوص السنة الشا  
 بذلك كثر منها حديث ابن سمير النفق على حجة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا اصحابي فوالله  
 نفسي بيده لو ان احدكم اتفق مثل اخيه هيا ما ادر كمد احدكم ولا نصيفه ثم ان الامة مجمعة على تعديل  
 جميع الصحابة ومن لا يسئل الفتن منهم وكذلك باجمع العلماء الذين يعيد بصحة الاجماع احسانا للظن بهم  
 ونظرا الى ما تقدم لهم من المآثر وكان الله سبحانه وتعالى اتاح الاجماع على ذلك لكونهم نقلة الشريعة **والله**  
 فيه امرنا **ح** **وما** انه اعترض على المصنف في استدلاله بحديث ابن سمير وذلك لانه قاله النبي  
 صلى الله عليه وسلم لخاله ابن الوليد كما تقول هو وعبد الرحمن بن عوف اي انه اراد بذلك صحة خاصة والخوا  
 انه لا يلزم من كونه ورد على سبب خاص في شخص معين انه لا يعم جميع اصحابه ولا شك ان خالدا من اصحابه  
 وانه مني عن سببه والماد رجاء الصحة متفاوتة فالعبرة اذا اعموم اللفظ في قوله لا تسبوا اصحابي  
 واذا انفي الصحابي عن سبب الصحابي فغير الصحابي اولى بالنهي عن سبب الصحابي **الامر المشا** ان ما حاه  
 المصنف عن اجماع الامة على تعديل من لا يلزمه يلايس الفتن منهم كانه اخذ من كلام ابن عبد البر فانه حكاه  
 الاستيعاب اجماع اهل الحق من المسلمين وهم اهل السنة والجماعة على ان الصحابة كلهم عدول انتهى  
 حاية الاجماع نظر ولكنه قول الجمهور كاحاه ابن الحاجب والامدي وقال انه المختار وحيا مقولا  
 اخر انهم كغيرهم في لزوم البحث عن عدالتهم مطلقا وقولا اخر انهم عدول لا وقع الفتن واما  
 بعد ذلك فلا بد من البحث عن ليس ظاهرا العدالة وذهبت المعتزلة الى تفسيره من قال على بن ابي طالب عنهم  
 وقيل ردة الداخلون في الفتن كلهم لان احد الفريقين فاسق من غير تعيين وقيل يقبل الداخل في الفتن  
 اذا انفرد لان اصل العدالة وشركها في فسقه ولا يقبل مع مخالفته لتحقيق فسق احدها من غير تعيين  
 والله اعلم **قوله** ويلحق بلبن مسعود في ذلك سائر اجدالة السنين بعد الله من الصحابة  
 وهم نحو مائتين وعشرين نفسا والله اعلم انتهى **وسا** ذكر من كون المسلمين لعبد الله من الصحابة

ناه

هذه

اعلم



نحو مائتين وعشرين اسما جديداً لم يذكر من ذلك كثير وكان المصنف اخذ ما ذكره من الاستيعاب لابن عبد  
 فانه عد من اسمه عبد الله مائتين وثلاثين ومنهم من لم يسم له حجة ومنهم من ذكره للمعاصرة من غير روية على  
 قاعدته ومنهم من ذكره للاختلاف في اسم ابيه ومنهم من اختلف في اسمه ايضا هل يسمى لعبد الله او غيره  
 ومجموعهم اكثر من عشرة فبقى منهم نحو مائتين وعشرين نفساً كما ذكره ولكن قد فات ابن عبد البر منهم جماعة  
 ذكرهم غيره من صنف في الصحابة وذكرهم للخافظ ابو بكر بن فحون في ديله على الاستيعاب مائة واربعاً  
 وستين نفساً زيادة على من ذكرهم ابن عبد البر ومنهم ايضا من عاصروا ولم يروا له حجة او كرر الاختلاف  
 في اسم ابيه كما تقدم ولكن يجمع من المجموع نحو ثلثمائة رجل والله اعلم **قوله** وروى عن مسروق  
 قال وجدت علم اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انتهى لستة عشر وعلي وابي وزيد وابي الدرداء وعبد الله بن  
 مسعود انتهى علم هؤلاء الستة مائة اثنين علي وعبد الله وروى عن مسروق عن الشجعي عن مسروق  
 لكن ذكر ابو موسى يدل على الدرداء انتهى وقد يسكت شكل قول مسروق ان علم الستة المذكورين انتهى  
 علي وعبد الله من حيث ان علياً وابي مسعود مائة قبل زيد بن ثابت وابي موسى الاشعري بخلاف فكيف  
 ينتهي علم من تاخرت وفاته الى من مات قبله وما وجه ذلك وقد يقال في الجواب عن ذلك ان المراد  
 يكون علم المذكورين انتهى لعل علي وعبد الله انما ضاع علم المذكورين لعلها في جملة المذكورين ولد  
 تاخرت وفاة بعض المذكورين عنهما والله اعلم **قوله** وروى عن زرعة ايضا انه قيل لابي  
 يقال حديث النبي صلى الله عليه وسلم اربعة آلاف حديث قال ومن قال ذلك قلقت الله انيابه هذا قول الزنادقة  
 ومن حصى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مائة الف واربعه عشر  
 الفا من الصحابة من رآه وسع منه انتهى وفي هذا الخبر بهذا العدد المذكور نظر كثير وكيف يمكن الاطلاع  
 على خبره ذلك مع تفرق الصحابة في البوادي والقري والموجود عن ابي زرعة بالاسانيد المتصلة اليه  
 ترك الحديث في ذلك والهم يزيدون على مائة الف كما رواه ابو موسى المديني في ديله على الصحابة لابن  
 منزه باسناده اليه جعفر احمر عيسى الهذلي قال قال ابو زرعة الرازي توفي النبي صلى الله عليه وسلم  
 ومن رآه وسع منه زيادة على مائة الف انسان من رجل وامرأة وكل قد روي عنه سماعاً وزويته انتهى  
 وهذا قريب لكونه لا يتحدث فيه بهذا القدر الخاص وام **قوله** ما ذكره المصنف عن ابي زرعة فلم اقف  
 له على اسناد ولا هو في كتب التواريخ المذكورة وقد ذكره ابو موسى المديني في ديله على الصحابة بخير اسناد

فقال ذكر سليمان بن ابراهيم خطه قال قيل لابي زرعة فذكره دون قوله قلقت الله انيابه وقد جاء عن الشافعي  
 ايضا عنه من توفي عنده النبي صلى الله عليه وسلم من الصحابة ولكنه دون هذا بكثير رواه ابو زكريا الساجي في  
 مناقب الشافعي عن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ان الشافعي قال قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون  
 ستون الفا ثلثون الفا بالمدينة وثلثون الفا في قبائل العرب وغير ذلك وهذا اسناد جيد  
 وقع ذلك فجمع من صنف في الصحابة لم يبلغ مجموع ما في تصانيفهم عشرة آلاف هذا مع كونهم يذكرون من  
 توفي في حياته صلى الله عليه وسلم في المغازي وغيرها ومن عاصره وهو مسلم وان لم يرو عنه وجميع من ذكره  
 ابن منزه في الصحابة كما قال ابو موسى قريب من ثلثة آلاف وثمان مائة ترجمته من رآه وحجبه او سمع منه او  
 ولده في عصره او ادرك زمانه او من ذكر فيهم وان لم يثبت ومن اختلف له في ذلك ولا شك انه لا يمكن حصرهم  
 بعد فشق الاسلام وقد ثبت في صحيح البخاري ان لعبد بن مالك قال في قصة خلفه عن غزوة بتوك واحما  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير لا يحصهم كتاب حافظ يعني الديوان الحديث هذا في غزوة خامة وهم  
 مجتمعون فكيف يجمع من رآه مسلماً والله اعلم **قوله** وفي نص القرآن تفضيل السابقين الاولين  
 من المهاجرين والانصار الى ان قال وعن محمد كعب القرظي وعطاب بن يسار انهما قالاهما اهل بيته روي ذلك  
 عنهما ابن عبد البر فيما وجدناه عنده انتهى ولم يوصل ابن عبد البر اسناده بذلك اليهما وانما ذكره عن سنيد  
 واسناد سنيد فيه ضعيف جداً فانه رواه عن شيخ لم يسم عن موسى بن عبيدة الربذي وهو ضعيف قوي  
 اختلف السلف في اولهم اسماً فاقبل ابو بكر الصديق روي ذلك عن ابن عباس وحسان بن ثابت الى غير  
 كلامه وقد اختلف على ابن عباس في ذلك على ثلثة اقوال اخذها ابو بكر والثاني خدعة والثالث غل  
 وخفي المصنف الاولين ولم يحك الثالث وسيأتي بعده بعد هذا قول **قوله** الحاكم ابو عبد الله لا اعلم  
 خلافاً بين اصحاب التواريخ ان علي بن ابي طالب او هم اسماً فاستلهم هذا من الحاكم انتهى قلت  
 ان كان الحاكم اراد بسلامة هذا من المذكور فهو قريب من الصحة الا ان دعوى اجماع اصحاب التواريخ على ذلك  
 ليس بجديد فان عمر بن شبة منهم وقد ادعى ان خالد بن سعيد بن العاص سلم قبل علي بن ابي طالب وهذا وان كان  
 الصحيح خلافاً فاما ذكرته لدعوى الحاكم في الخلاف بين المؤرخين وهو ما ادعى في علمه بالخلاف ولا  
 اعتراض عليه في ذلك ومع دعواه ذلك فقد صحح ان ابا بكر اول من اسلم من الرجال البالغين فقال بعد ذلك

ن

ب

د



والصحيح عند الجماعة ان ابابكر الصديق اول من اسلم من الرجال البالغين لحديث عمرو بن عبسة يؤيد بذلك ما رواه  
 مسلم في صحيحه من حديث عمرو بن عبسة في قصة اسلامه وقوله النبي صلى الله عليه وسلم من معك على هذا قال جرير  
 وعبد قال ومعه يومئذ ابوبكر وبلال من آمن به وكان ينبغي للحاكم ان يقول من الرجال البالغين الاحرار  
 كما قال المصنف في آخر كلامه فان المعروف عند اهل السير ان زيد بن حارثة اسلم قبل ابوبكر والصحيح ان  
 عليا اول ذكر اسلم وحكي ان عبد البر الانفاق عليه كما سياتي وقال ابن اسحق في السيرة اول من آمن حدة  
 ثم علي بن ابي طالب وكان اول ذكر آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن عشرين سنة ثم زيد بن حارثة  
 فكان اول ذكر اسلم بعد علي ثم ابوبكر فاطهر اسلامه الى آخر كلامه وما ذكرنا انه الصحيح من ان  
 عليا اول ذكر اسلم هو قول اكثر الصحابة ابي ذر وسلمان الفارسي وخباب بن الارت وخزيمة بن ثابت وزيد بن  
 ارقم وابي ايوب الانصاري والمقداد بن الاسود ويعلى بن مرة وجابر بن عبد الله وابي سعيد الخدري والنفري  
 مالك وعفيف الكندي والنسائي **وابو عبد الله المرزباني** لخزيمة بن ثابت ما كنت احسب هذا  
 الامر منصرفا عن هاشم ثم منها عند ابي الحسن  
 اليس اول من صلى لقبليهم واعلم الناس بالقرآن والسنن  
 والنسائي **القضاء** لعلي رضي الله عنه سبقكم الى الاسلام طرا صغيرا ما بلغت اوان خلني  
 والنسائي **وان** عبد البر ليكن بن حماد التاهرتي  
 قل لابن ملجم والاقدر غايته هدمت ونيك للاسلام اركان  
 قتلت افضل من عشي على قدم واول الناس اسلاما واميانا  
 والنسائي **والفرغاني** في الدليل لعبد الله بن العتير يذكروا عليا وسابقتة **وابو** من ظلي في موقف يصلي مع الطاهر الطيب  
 وكان ابن المعتز يروي بانه ناجي **والفضل** ما شهدت به الاعداء **وذهب** غير واحد  
 من الصحابة والتابعين الى ان الصحابة اسلاما ابوبكر وهو قول عبد الله بن عباس فيما حاه المصنف عنه كما  
 تقدم وحسان بن ثابت ورواه الترمذي ايضا عن ابي بكر نفسه من رواية ابي نضرة عن ابي سعيد قال  
 ابوبكر الست اول من اسلم للحديث ورواه ايضا من رواية ابي نضرة قال قال ابوبكر قال وهذا اصح والي هذا  
 ذهب ابراهيم النخعي والشعبي واستدل على ذلك بشعر حسان كما رواه الحاكم في المستدرک من روايته بحال  
 بن سعيد **والسبل** الشعبي من اول من اسلم فقتل اما سمعت قول حسان

اول

بعد النبي واوفاهما بما يحكيانه

اذا تذكرت شيوخا من اخي ثقة فاذا ذكرنا ابا بكر مما فعل لا  
 خيرا البرية اتقاها واعدها **وابو** الناس منهم صدق الرسول  
 والثاني التالي الحمد مشهدة **وابو** الناس منهم صدق الرسول  
 هكذا رواه الحاكم في المستدرک ان الشعبي هو المسؤول عن ذلك ورواه الطبراني في المعجم الكبير من هذا  
 الوجه فجعل ابن عباس هو المسؤول فقال عن الشعبي قال سالت ابن عباس من اول من اسلم قال ابوبكر اما  
 سمعت قول حسان بن ثابت فذكره الا انه قال الا النبي محمدا بعد النبي وقد روي عن ابن عباس من طرق اول من اسلم  
 علي رواه الترمذي من رواية ابي نعيم عن عمرو بن عبيد عن ابن عباس قال اول من صلى علي في هذا حديث  
 غريب وروى الطبراني باسناد صحيح من رواية عبد الرزاق عن معمر بن طاووس عن ابيه عن ابن عباس  
 قال اول من اسلم علي ومن رواية عبد الرزاق ايضا عن معمر بن عثمان الجذري عن معمر بن عيسى عن ابن عباس مثله  
 وروي مرفوعا من حديثه وحديث ابي ذر وسلمان رواه الطبراني ايضا من رواية مجاهد عن ابن عباس  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال السبق ثلاثة السابق الي موسى يوشع بن نون والسابق الي عيسى صاحب  
 ياسين والسابق الي محمد صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب وفي اسفاده حسين الاشقر واسم ابيه الحسن كوفي  
 منكر الحديث قال ابو زرعة وفي البخاري فيه نظروا الطبراني ايضا من رواية ابي سحيلة عن ابي ذر  
 وعن سلمان قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد علي فقال له هذا اول من آمن بي الحديث وفي اسفاده  
 اسمعيل بن موسى السدي قال ابن عدي افكر وامنه غلو في التشيع وفي ابو حاتم صدوق وفي النسائي  
 ليس به باس وروى الطبراني ايضا من رواية عليم الكندي عن سلمان قال اول هذه الامة ورؤا علي نبيها  
 اولها اسلاما علي بن ابي طالب رضي الله عنه وروى الطبراني ايضا من رواية شريك عن ابي اسحق ان عليا لما  
 تزوج فاطمة للحديث وفيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد زوجتكم وانه لا اول اصحابي سلما واكثرهم علما  
 واعظمهم علما وهذا منقطع وقد رواه احمد في مسنده من وجه آخر من رواية نافع بن ابي نضرة عن معمر بن  
 يسار في اشباح الحديث قال لعبد الله بن احمد وجدت في كتاب ابي خطيب في هذا الحديث قال او ما ترضون ان  
 زوجتك اقدم امتي سلما فذكره ونافع بن ابي نضرة هذا هو قوله له علي بن المديني وجعله ابو حاتم نفيها  
 ابا داود احدا له في واما المزي فحمله آخره في صاحب المجال والاول هو الصواب وروي  
 احمد في مسنده من رواية جبة العري قال رايته عليا عليه السلام يضحك على المنبر لم اراه يضحك ضحا الكثر



منه الحديث وفيه ثم قال الصمد لا اعترف ان عبدا من هذه الامة عبدك قبلي غير نبيك ثلاث مرات لقد صليت  
 قبل ان يصلي الناس سبحا وروي احمد ايضا من هذا الوجه على علي قال انا اول من صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وجبة بن جوين الحرفي ضعفه الجمهور وهو من غلات الشيعة وثقة العجلي وقيل عن ابن عباس انه  
 ان خذجته اسلمت قبل علي رواه احمد والطبراني من رواية ابي بلج عن عمرو بن جيمون عن ابن عباس فذكر فضائل علي  
 ثم قال وكان اول من الناس بعد خذجته وهذا اسناد جيد وابو بلج قال الخاري فيه نظر فقد وثقه  
 ابن معين وابو حاتم والنسائي وابن سعد والدارقطني وهذا يبين انه انما اراد بما تقدم نقله عنه من  
 تقدم اسلام علي عليه السلام على انه اراد من المذكور وقد نقل ابن عبد البر الاتفاق عليه وجمع بين القولين  
 الاخرين في ابي بكر وعلي بما ذكره فقال اتفقوا على ان خذجته اول من آمن ثم علي بعدها ثم ذكر  
 ان الصحيح ان ابا بكر اول من اظهر اسلامه ثم روي عن محمد كعب القرظي ان عليا اخفى اسلامه من ابي طالب  
 واظهره ابوبكر اسلامه ولذلك شبه علي الناس وهذا وان كان مرسل فليسند احمد من رواية جبة  
 الحرفي عن علي في الحديث المتقدم في ضحكه على المنبر انه تذكرا با طالب حين اطلع عليه يصلي مع النبي صلى الله  
 عليه وسلم بخلة الحديث وروي الطبراني في الكبير من رواية محمد بن عبيد الله بن زياد رافع عن ابيه عن جده قال  
 صلى النبي صلى الله عليه وسلم غداة الاثنين وصلت خذجته يوم الاثنين من آخر النهار وصلى على يوم الثلاثاء فقلت  
 علي يصلي مستغفرا سبع سنين واشهد ان يصلي احد والتقيد بسبع سنين فيه نظر ولا يصح ذلك في  
 اسناده يحيى بن عبد الحميد النخعي وفي كلام ابن اسحق المتقدم نقله عنه ما يشير الى هذا الجمع فانه قال ثم  
 ابوبكر فاظهر اسلامه فففيه ما يشير الى ان من اسلم قبله لم يظهر اسلامه وينبغي ان يقال ان  
 اول من آمن من الرجال ورقة بن نوفل لما ثبت في الصحيحين من حديث عائشة في قصة بدء الوحي ونزول  
 اقرا باسم ربك وربوعه ودخوله على خذجته وفيه فانطلقت به خذجته حتى اتت به ورقة بن نوفل فعاتت  
 له اسبع من ابن اخيك فقال له ورقة يا ابن اخي ماذا اتري فاخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر ما راى فقال  
 له ورقة فقال له ورقة هذا الناموس الذي نزل الله على موسى باليتني فيها جذعا الحديث الى ان قال وان يدركني  
 يومك انصرك نصر اموزا ثم لم يشب ورقة ان توفي وقتل الوحي فني هذا ان الوحي تنافى في حياته ورقة  
 وانه آمن به وصدقه وقد روي ابو جلي الموصل وابوبكر البزاز في مسندهما من رواية مجاهد عن الشعبي عن  
 جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن ورقة بن نوفل فقال ابصرته في بطن الجنة عليه سند

ورد

اسلم من

لفظ

لفظ ابي يعلى وقال البزاز عليه حلة من سندس وروي البزاز ايضا من حديث عائشة قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لا تسبوا الصحابي ورقة فاني رايت له جنة او جنتين واسناده صحيح رجاله كلهم ثقات وقد ذكر  
 ورقة في الصحابة ابو عبد الله بن منلة وقد اختلف في سلالة انتهى وما تقدم من الاحاديث يدل على اسلامه والله اعلم  
 قول آخرهم على الاطلاق موت ابوالطفيل عامين واثلة مات سنة مائة انتهى وقيل اعترض  
 عليه بان عمر كراش بن ذؤيب عاش بعد الحجة مائة سنة فيما حياه ابن دريد في الاشتقاق قلت هذا خطأ  
 صحيح ممن زعم ذلك وابن دريد لا يرجع اليه في ذلك وابن دريد اخذ من ابن فتيبة فانه حكى في المعارف هذه  
 للحياة التي حياها ابن دريد وابن قتيبة ايضا كثيرا لخلط مع ذلك فالحياة بخير اسناد وهي حجة لانه انما  
 اراد انه اكمل بعد ذلك مائة سنة وهو الظاهر فان حاصل الحياة المذكورة انه حضر مع علي وقتة الجمل  
 وانه مسح راسه فحاش بعد ذلك مائة لم يشب فالظاهر انه اراد اكل مائة والصواب ما ذكره المنصف ان  
 آخرهم موت علي الاطلاق ابوالطفيل ولم يختلف في ذلك احد من اهل الحديث الا قول جرير بن حازم ان آخر الصحابة  
 موتا سهل بن سعد والظاهر انه اراد بالمدينة واخذ من قول سهل حيث سمعه يقول لو دئت لم تشعوا احدا  
 يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما كان خطايه بهذا لاهل المدينة وانه لم يطلق اسم الهجرة على ابي  
 الطفيل فقد علة بعضهم في التابعين وما ذكرناه من ان ابوالطفيل آخرهم موتا جزم به مسلم بن الحجاج ومصعب  
 بن عبد الله وابوزكريا بن منلة وغيرهم وروينا في صحيح مسلم باسناده الى ابي الطفيل قال رايت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وما على وجه الارض رجل رااه غيري وامر اكون وفاته سنة مائة فروينا في صحيح مسلم  
 من رواية ابراهيم بن محمد بن سفيان قال قال مسلم مات ابوالطفيل سنة مائة وكان آخر من مات من اصحاب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وكذا قال شباب العصفري فيما رواه الحاكم في المستدرک انه مات سنة مائة وكذا جزم به  
 ابن عبد البر وفيه وفاته اقوال اخر اخرجها انه بقي سنة عشر ومائة وهو الذي يحجه الذهبي في  
 الوفيات وروي وهب بن جرير بن حازم عن ابيه قال كنت بمكة سنة عشر ومائة فرأيت جنازة فسالته  
 عنها فقالوا هذا ابوالطفيل والقول الثاني انه توفي سنة سبع ومائة وجزم به ابو حاتم بن حبان وابن  
 قانع وابوزكريا بن منلة والقول الثالث انه توفي سنة اثنتين ومائة قاله مصعب بن عبد الله الزهري  
 وكيف يظن ما قل انه يتأخر رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في بلد من البلاد اوجي من احيا الحرب بعد الصحابة  
 اجهم ثلثين سنة فلكل لا يقتله احد من التابعين والرواة والعلماء ولا يطلع عليه احد من الحديث وقد

و

سنة

به



ادعي جماعة من العلماء بعد ذلك ان لم حجة وهم في ذلك كاذبون فقصدهم والذالك واخذ عنهم فيكون عكر اشترى في  
الذي حديثه في السنن واحتجوا به صلى الله عليه وسلم واكثره معه مشهور ثم لا يطالع عليه احدا ولا ينقل في خبر  
صحيح ولا ضعيف انه لقية احدا واخذ عنه او عرفت وفاته هذا ما لا يحتمل وقوعه بوجه من الوجوه والله اعلم  
**قوله** فآخر من مات منهم بالمدينة جابر بن عبد الله رواه احمد بن حنبل عن قتادة وقيل سهل بن سعد وقيل  
السايب بن يزيد انتهى وفيه امران احدهما ان كلام المصنف يقتضي ترجيح القول الاول لانه صدر كلامه به  
من غير ان يقدم اسم قابله وهو قول ضعيف لان السايب بن يزيد تاخر عنهم وقد مات بالمدينة بلا خلاف والذي  
عليه الجمهور ان آخرهم موتا بها سهل بن سعد قاله علي بن المديني وابراهيم بن المنذر الجراقي والواقدي ومحمد  
سعد وابو حاتم بن حبان وابن قانع وابوزكريا ابن مندة ونقل ابن سعد الاتفاق على ذلك فقال ليس بيننا في  
ذلك اختلاف وفي حكاية الاتفاق نظر لانه اختلف في وفاته هل كانت بالمدينة ام لا فقال قتادة انه توفي بمصر  
ولذلك جعل قتادة آخرهم وفاة بالمدينة جابرا وقال ابو بكر بن داود انه توفي بالاسكندرية ولذلك جعل  
آخرهم وفاة بالمدينة السايب بن يزيد والجمهور على انه مات بالمدينة الاخر **الثاني** اني انه قد تاخر  
بعد الثلاثة المذكورين بالمدينة محمود بن الربيع ومحمود بن لييد **فاما** محمود بن الربيع فهو الذي عقل  
من النبي صلى الله عليه وسلم حجة مجتمعة في وجهه كما رواه البخاري في صحيحه واستدل بذلك على صحة سماع الصغير  
وتوفي محمود بن الربيع سنة تسع وتسعين يتقدم القائلين فيهما **واما** محمود بن لييد الاشهل فقد  
ذكر البخاري وابن حبان ان له حجة وتوفي محمود بن لييد سنة ست او خمس وتسعين فقد تاخر كل منهما عن  
الثلاثة المذكورين قطعا فان سهل بن سعد والسايب اكثر ما قيل في تاخير وفاتهما الى سنة احدى وتسعين  
وهو قول ابن حبان فيهما وقيل سنة ثمانين وقيل قبل ذلك الا ان مسلم بن الحجاج وجماعة عدوا محمود بن  
لييد في التابعين فعلى هذا يكون آخر الصحابة موتا بالمدينة محمود بن الربيع والله اعلم **قوله** واخر من  
مات منهم بالبصرة انس بن مالك قال ابو عمر بن عبد البر ما علم احد مات بعده عن رأي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الا ابا الطفيل انتهى **فاما** المصنف ابن عبد البر على هذا وفيه نظر فان محمود بن الربيع تاخر بعد انس  
بلا خلاف فانه توفي سنة تسع وتسعين كما تقدم وقد ثبت في صحيح البخاري انه راى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وعقل عند كاتقدم وايضا فقد ذكر ابو زكريا بن مندة في جزء له جمعة في آخر من مات من الصحابة عن عكره  
ابن عمار قال لقيت ابا هريرة بن زباد سنة اثنتين ومائة وقد ذكر المصنف بعد هذا عن بعضهم انه آخر من مات

من الصحابة بالجماعة فان ثبت قول عكره بن عمار فقد تاخر ايضا بعد انس وايضا فقد ذكر ابو عبد الله بن مندة  
وابوزكريا بن مندة ان عبد الله بن بسر المازني سنة ست وتسعين وهكذا قال عبد الصمد بن سعيد فعلى هذا يكون  
تاخر بعد انس ايضا لكن المشهور في وفاة عبد الله بن بسر انها في سنة ثمانين وثمانين وايضا فقد روى الخطيب  
في كتاب المنطق والمفتوح عن محمد بن الحسن الزعفراني ان عمرو بن حريث توفي سنة ثمانين وتسعين فان كان كذلك فقد  
بقي بعد انس ايضا وقيل ان عمرو بن حريث توفي سنة خمس وثمانين فعلى هذا تكون وفاته قبل انس والله اعلم  
**قوله** وتيسر بعضهم فقال آخر من مات من صحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بمصر عبد الله بن الحارث  
ابن جزة الرندي **اما** آخر كلامه **هذا** الذي ابقه المصنف ذكره هو ابو زكريا يحيى بن عبد الوهاب بن مندة  
فانه قال في جزء جمعه في آخر من مات من الصحابة وبقي على المصنف مما ذكره ابن مندة اخرا من الصحابة بريدة بن الحبيب  
والعدائين خالد بن هوذة فقال ابو زكريا ابن مندة ان بريدة آخر من مات بخراسان من الصحابة وان العدائين هوذة  
آخر من مات بالريخ منهم والريخ بضم وسكون التاء المعجمة بعد هاجم من اعمال سجستان فكان يدين المصنف  
ان يذكر بقية كلامه ولكن ما ذكره في بريدة فيه نظر فان بريدة توفي بخراسان سنة ثلاث وستين كما  
قال محمد سعد وكذا قال ابو عبيد انه مات سنة ثمانين وستين وعلى هذا فقد تاخر بعد بخراسان  
ابو برة الاسدي قال خليفة بن خياط واذا ابو برة خراسان ومات بها وكذا قال الخطيب وقيل مات  
بنيسابور وقيل مات في مغازة بين سجستان وهراة وقيل مات بالبصرة كما هذه الاقول الحاكم في تاريخ  
نيسابور ومن **اما** يذكره ابن مندة ولا ابن الصلاح ان التابع المجدي آخر من مات من الصحابة  
باصبهان وقد ذكره ابو الشيخ بن حبان في طبقات الاصلها بنين وابو نعيم في تاريخ اصبهان فيمن توفي  
باصبهان وانه عاش مائة وعشرين سنة وذكر عمرو بن شبة عن شيخه انه عاش مائة وثمانين سنة  
والشيخ **قوله** لجر ثلاثة اهلين افينتهم **فقال** له عزكم لثبت مع كل هل قال استين  
سنة وقال ابن قتيبة عشرين سنة ومات باصبهان **اما** ابن عبد البر وهذا ايضا لا يدفع  
لانه قال في الشعر الذي انشد عمر انه افني ثلاثة قرون كل قرن من ستين سنة فصد مائة وثمانون سنة  
ثم عشرين سنة من ان الزبير ويلي ان هاجا اوس بن معز ثم ليلى الاخيلية واسم النابغة قيس بن عبد الله بن  
عذرة هذا هو المشهور وبه جزم ابو نعيم في تاريخ اصبهان والسجاني في الانساب وقيل اسمه حبان بن قيس بن  
عبد الله حبان ابن عبد البر واخر من مات بالطائف من الصحابة عبد الله بن عثمان واخر من مات بمكة منهم قيس بن

توفي

ن

الراء

بعد سنة اربع وستين وقال  
الواوي ومحمد بن عمار خراسان  
ومات ٦٩



# النوع الموي في أربعين

قوله في الخطيب الحافظ التابعي من صحب الصحابي قلت ومطلقة مخصوص بالتابعي ما حسا  
 ويقال للواحد منهم تابع وتابعي وكلام الحاكم أبي عبد الله وغيره مشعرا به يكفي فيه أن يسع من الصحابي أو يلقاه  
 وأن لم توجد الصحبة العرفية والاكتمال في هذا مجرد اللفظ والرواية أقرب منه في الصحابي نظرا إلى مقتضى اللفظين  
 فهما انتهى وفيه أمور أحدها أن تقدم المصنف كلام الخطيب في حد التابعي على كلام الحاكم وغيره وتصدية  
 به دلالته على أنهم ترجيحهم على القول الذي بعده وليس كذلك بل الراجح الذي عليه العمل قول الحاكم وغيره في الاكتمال  
 بحد الرواية وإن اشتراط الصحبة وعليه يدل على إجماع الحديث مسلم بن الحجاج وأبي حاتم بن حبان وأبي عبد الله الحاكم  
 وعبد الغني بن سعيد وغيرهم وقد ذكر مسلم بن الحجاج في كتاب الطبقات سليمان بن مهران الأعمش في  
 طبقة التابعين وكذلك ذكره ابن حبان فيهم وقالنا أحزناه في هذه الطبقة لأن له لقباً وحفظاً رأى أنس  
 بن مالك وإن لم يسمع له سماع المسند عن أنس ولا على بن المديني لم يسمع الأعمش من أنس إنما رآه رؤيته بمكة يصل  
 خلفه المقام فأتى طرق الأعمش عن أنس فأنما يرويه عن يزيد الرقاشي عن أنس وأبي يحيى بن  
 معين كل ما روي الأعمش عن أنس فهو مرسل وقد أنكر على أحمد بن محمد الجبار الطحطاوي حديثه عن أنس فضيل  
 عن الأعمش قال رأيت أنساً بال فغسل ذكره غسل شديداً ثم توضأ ومسح على خفيه فغسل يديه وحاشا في بيته  
 وقال الترمذي لم يسمع من أحد من الصحابة وأما رواية الأعمش عن عبد الله بن أبي أوفى عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم أنه قال الخواص كلاب النار فهو مرسل فقد قال أبو حاتم الرازي إنه لم يسمع من أبي أوفى  
 وهذا الحديث وإن رواه أسحق الأرقع عنه هكذا كما رواه ابن ماجه في سننه فقد رواه عبد الله بن أبي عمير عن  
 الأعمش عن الحسين بن واقد عن أبي غالب عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم وليس للأعمش رواية عن أحد  
 من الصحابة في شيء من الكتب الستة إلا هذا الحديث الواحد عند ابن ماجه وكذلك عبد الغني بن سعيد  
 الأزدي الأعمش في التابعين في جزء له جمع فيه من روي من التابعين عن عمرو بن شعيب وكذلك عبد القيم  
 أيضا يحيى بن أبي كثير لكونه لقي أنساً وقد قال أبو حاتم الرازي أنه لم يذكر أحد من الصحابة إلا أنس بن  
 مالك فإنه رآه رؤيته ولم يسمع منه وكذا في البخاري وأبو زرعة وأبو زرعة وحديثه عن أنس مرسل قلت  
 في صحيح مسلم روايته عن أبي أمامة عن عمرو بن عبسة حديث أسامة ولكن مسلماً قرآن روايته يحيى مع رواية

شداد أبي عمار وكان اعتماد مسلم على روايته شداداً فانه في عكرته ولقي شداداً أبا أمامة  
 فذكره وسكت عن روايته يحيى بن أبي كثير عن أبي أمامة وهي بصيغة العنينة والله أعلم وذكر  
 عبد الغني بن سعيد أيضاً جريرو بن حازم في التابعين لكونه رأى أنساً وقد روى عن جريرو أنه قال مات  
 أنس ولي خمس سنين وذكر عبد الغني بن سعيد أيضاً موسى بن أبي عايشة في التابعين لكونه لقي  
 عمرو بن جريث وقال الحاكم أبو عبد الله في علوم الحديث في النوع الرابع عشرهم طبقات خمس  
 عشر طبقة آخرهم من لقوا أنس بن مالك بالبصرة ومن لقي عبد الله بن أبي أوفى من أهل الكوفة ومن لقي  
 السائب بن يزيد من أهل المدينة إلى آخر كلامه ففي كلام هؤلاء الأئمة الاكتمال في التابعي مجرد رؤية الصحابي  
 ولقبه له دون اشتراط الصحبة إلا أن ابن حبان يشترط في ذلك أن تكون رؤيته له في سن من حفظ عنه  
 فإن كان صغيراً لم يحفظ عنه فلا عبرة برويته كخلف بن خليفة فإنه عده في اتباع التابعين وإن كان  
 رأى عمرو بن جريث لكونه كان صغيراً وقد روى الترمذي في الشمائل عن علي بن جبر عن خلف بن خليفة  
 قال رأيت عمرو بن جريث صاحب النبي صلى الله عليه وسلم وأنا غلام صغير وهذا إسناد صحيح وما اختار  
 ابن حبان له وجه تقدم مثله في الرواية للمقتضية للصحبة هل يشترط فيها التمييز لا الأمر الثالث  
 أن الخطيب وإن كان في كتاب الكفاية ما حماه عنه المصنف من أن التابعي من صحب الصحابي فإنه عده  
 منصور بن المحمدر من التابعين في جزء له جمع فيه رواية الستة من التابعين بعضهم عن بعض وذلك في اللد  
 الذي رواه الترمذي والنسائي من رواية منصور بن العنبر عن هلال بن سفيان عن ربيع بن خثيم عن عمرو بن  
 ميمون عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن امرأة من أنصار عن أبي أيوب مرفوعاً قال هو الله أحد تلك المقتران  
 قال الخطيب منصور بن العنبر له عن أبي أوفى قلت وأما له رؤيته دون الصحبة والسماع وقد  
 ذكره مسلم وابن حبان وغيرهما في طبقة اتباع التابعين ولم أر من عده في طبقة التابعين ولا النووي في  
 شرح مسلم ليس تابعي ولكنه من اتباع التابعين فقد عده للخطيب في التابعين وإن لم تعرف له صحبة  
 لأن له أوفى فيقول في الكفاية من صحب الصحابي على أن المراد الذي جمع بين كلاميه والله أعلم الأمر  
 الثالث أن تعقب المصنف كلام الخطيب بقوله قلت ومطلقة مخصوص بالتابعي ما حسا فإنه  
 نظر من حيث أنه إن أراد بالاحسان أن لا يتركب أمراً يخرج به عن الإسلام فهو كذلك وأهل الحديث وإن  
 أطلقوا أن التابعي من لقي أحد من الصحابة فرادهم مع الإسلام إلا أن الاحسان أمراً لا يرد على الإيمان والإسلام

أهل

نقطة



كما فسر به النبي صلى الله عليه وسلم في سؤال جبريل له في الحديث المتفق عليه وان راد المصنف بالاحسان  
 الحال في الاسلام والعدالة فلم ارهن شرط ذلك في حد التابعي بل من صنف في الطبقات ادخل فيهم الثقات  
 وغيرهم والله اعلم قول **عند ذكر سعيد بن المسيب** وقد لا بعضهم لا تصح له رواية عن احدهم  
 الحشر الاسعد بن بلي وقاص انتهى قلت **هكذا ابهم المصنف** قليل ذلك والظاهر انه اخذ  
 ذلك من قول قتادة الذي رواه مسلم في مقدمة صحيحه من رواية همام قال دخل ابوداود الاعرجي على قتادة  
 فلما قام قالوا ان هذا يزعم انه لقي ثمانية عشر بديا فقال قتادة هذا كان سائلا قبل الجارف لا يعرف  
 شي من هذا ولا يتكلم فيه فوالله ما عدت لنا الحسن عن بدي شيافضة ولا حدثنا سعيد بن المسيب عن بدي  
 مشافضة الا سعد بن مالك انتهى **وقد اختلف الائمة** في سماعه من غير فانكر صحة سماعه منه الجمهور  
 كسفي بن سعيد الانصاري وحسين بن عمار والرازي واثبت سماعه منه احمد بن حنبل فقال قد رآه وسع  
 منه ولا يحسن رأيي عن رواه وكان صغيرا وقال ابو حاتم الرازي رآه على المنبر يخطب النخاع بن مقرن واما  
 سماعه من عثمان وعلي فانه ممكن غير ممنوع ولكن لم اذكر في الصحيح التصريح بسماعه من واحد منهما وذكر  
 الحافظ ابو الجراح المزني في تهذيبه الحال ان روايته عنهما في الصحيحين ولم ازل عنهما في الصحيحين الا قوله  
 ان عمر وعثمان كانا يعلنان ذلك في الاستسقاء في المسجد وحديثه قال اختلف علي وعثمان رضي الله عنهما وهما  
 بحسبان في المتعة فقال علي ما تريد الا ان تنهي عن امر فعله النبي صلى الله عليه وسلم الحديث وهذا الحديث  
 لم يعنه الحافظ ابو الجراح المزني في الاطراف الى واحد من الشيخين بل عزاه للنسائي فقط وهو متفق عليه كما  
 ذكرته ولم ار سعيد في الصحيحين عن عمر وعثمان وعلي غير هذا من غير تصريح بالسماع **نحو** روي في مسند  
 احمد من رواية موسى بن وردان قال سمعت سعيد بن المسيب يقول سمعت عثمان رضي الله عنه يقول وهو خطب  
 على المنبر كنت ابساع من يطن من اليهود يقال لهم بنوا قينقاع فابيعه بربع فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال يا عثمان اذا اشتريت فاكل واذا بعت فكل ورواه البزار ايضا في مسنده من هذا الوجه وفيه قال سمعت  
 عثمان يقول على المنبر كنت ابساع التمر فاكل في او حبيتي ثم اهيط به الى السوق فاقول فيه كذا وكذا فاخذ  
 ربحي واخلى بيني وبينه فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال اذا ابعت فاكل واذا بعت فكل وموسى بن وردان  
 وان كان وثقه الجلي وابوداود فان الحديث من روايته ابن لهيعة عنه قال البزار لا نعلم يروي عن عثمان الا هذا  
 الوجه بهذا الاسناد انتهى والحديث رواه ابن ماجه في سننه الا انه قال فيه عن عثمان لم يصح بسماع

عنه

القوم

سعيد منه والله اعلم **وليس** حديث آخر في المسند صرح بالسماع فيه من عثمان قال فيه راي عثمان قاعدا  
 في المقاعد فدعا بطعام مما مسته النار فاكله ثم قام الى الصلاة فصلى ثم قال عثمان فحدثت مقعد رسول الله صلى  
 عليه وسلم واكثت طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم وصليت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم واسناده جيد  
 قال فيه احمد ثنا الوليد بن مسلم حدثني شعيب ابو شيبة سمعت عطا الخراساني يقول سمعت سعيد بن المسيب  
 يقول راي عثمان وهو لا كلمهم حتى يهرج الصحيح الا ابا شيبة وهو شعيب بن زريق المقدسي وقد وثقه  
 دحيم وابن جبران والدارقطني فثبت سماعه من عثمان والله اعلم قول **الثانية** المحضرون من  
 التابعين هم الذين ادركوا الجاهلية وحيوة رسول الله صلى الله عليه وسلم واسلموا ولا محبة لهم واحد منهم  
 محضرم بفتح الراء كانه محضرم اي قطع عن نظاير الذين ادركوا الصحبة وغيرها انتهى **هكذا اقتصر**  
 المصنف على المحضرم ماخوذ من الخضرمة وهي القطع وانه بفتح الراء والذي رجحه العسكري في اشتقاقه  
 غير ما ذكره المصنف فقال في كتاب الاوائل المحضرم من الابل التي تنجب بين الحراب واليما فيه فقتل رجل  
 محضرم اذا عاش في الجاهلية والاسلام قال وهذا اعجب القولين الي انتهى قلت **فكانه ماخوذ**  
 من الشيء المتروك بين امرين هل هو من هذا او من هذا **المجهر** لم محضرم بفتح الراء لا يدري من  
 ذكره او اني قال والمحضرم ايضا الشاعر الذي ادرك الجاهلية والاسلام مثل ليث ورجل محضرم النسب  
 اي دري **وقال** صاحب الحصر رجل محضرم اذا كان نصف عمره في الجاهلية ونصفه في الاسلام وشا  
 محضرم ادرك الجاهلية والاسلام ورجل محضرم ابو ايض وهو اسود ورجل محضرم ناقص النسب وقيل  
 هو الذي ليس بكرم النسب وقيل هو الذي وقيل المحضرم في نفسه المخطئ من اطرافه وقيل هو الذي لا يعرف  
 ابواه وقيل هو الذي ولدته البراري ثم قال ولحم محضرم لا يدري امن ذكر هو ام ابي وطعام محضرم حاة  
 ابن الاعرابي ولم يفسره قال وعندي انه الذي ليس بحلو ولا مرموما محضرم غير عرب عنه ايضا انتهى **ع**  
 والمحضرم على متروك بين الصحابة لادراكه من الجاهلية والاسلام وبين التابعين لعدم رويته النبي صلى الله  
 عليه وسلم فهو متروك بين امرين وحتم انه من النقص لكونه ناقص الرتبة عن الصحابة لعدم الروية مع امانها  
**وال** صاحب النهاية واصل الخضرمة ان يجعل الشيء بين بين فاذا قطع بعض الاذن فهي بين  
 الواقعة والناقصة قال وكان اهل الجاهلية محضرمون نعمهم فلما جاء الاسلام اعرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان  
 محضرموا من غير الموضع الذي محضرم منه اهل الجاهلية قال ومنه قيل لرجل من ادرك الجاهلية والاسلام

هو

هذا



مخضرم لانه ادر كالمخضرمين وروى بود اود من حديث زبيب العبدي انه قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 قد كنا اسلمنا وخضرمنا اذ ان النعم الحديث وفيه **مخضرم** بعضهم المخضرمين بكسر الهمزة على الفاء  
 عليه ما نهكوا اذا اسلموا خضرموا اذ ان نعم يعرف بذلك اسلمهم فلا يتعرض لهم فاحل هذا  
 يشترط في المخضرم من حيث الاصطلاح ان يكون اسلامه في حيوة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لا  
 يدخل فيهم من ادر كالجاهلية والاسلام ثم اسلم بعد وفاته صلى الله عليه وسلم ولا يشترط وقوع اسلامه في حيوة  
 بل ولو اسلم بعته سمى مخضرمًا **المخضرم** الاسلام ولم يتيقده بحيوته صلى الله عليه وسلم وبذلك  
 على ذلك ان اسلم الله عد في المخضرمين جدير بغير وانما اسلم في خلافة أي بكر كما قاله ابو حسان الزبيري  
 ثم ما المراد بادر كالجاهلية تقدم في كلام صاحب الحلم ان يكون نصف عمره في الجاهلية ونصفه في الاسلام وهذا  
 ليس بشرط في المخضرم في اصطلاح اهل الحديث ولم يشترط اهل اللغة ايضا كونهم لم يسيروا في الصحابة  
 الذين عاشوا مستين في الجاهلية وسبق في الاسلام حكيم بن حزام وحسان بن ثابت ومن تقدم ذكرهم معهم في النوع  
 الذي قبله مخضرمون من حيث اصطلاح اهل اللغة وليسوا مخضرمين من حيث اهل الحديث ثم ما المراد بادر كالجاهلية  
 ذكر النووي في شرح مسلم عند قول مسلم وهذا ابو عثمان النهدي وابورافع الصايغ وهذا من ادر كالجاهلية ان  
 معناه كانا رجلين قبل بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجاهلية ما قبل بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 سواء لك لكثر جهالة قهر انتهى وفيما قاله نظر والظاهر **ان المراد** بادر كالجاهلية ادر كقوله  
 او غيرهم على الكفر قبل فتح مكة وان الحرب بادر الى الاسلام بعد فتح مكة وزال امر الجاهلية وخطب صلى الله عليه وسلم  
 في الفتح بابطال امور الجاهلية الا ما كان من سقاية الحاج وسدانة الكعبة وقد ذكر مسلم في المخضرمين اسيرين  
 عمرو واما ولد بعد زمن الهجرة وكان له عند موت النبي صلى الله عليه وسلم دون العشر سنين وادر ك بعض زين  
 الجاهلية في قومه والله اعلم **قوله** وذكرهم مسلم فبلغهم عشرين نفسا منهم ابو عمرو والشيباني  
 وسويد بن غفلة الكندي وعمرو بن ميمون الاودي وعبد جبير بن يزيد اللخمي وابو عثمان النهدي عبد الرحمن  
 قيس وابو الهلال العتكي ربيعة بن زرار وممن لم يذكرهم مسلم منهم ابو مسلم الخولاني عبد الله بن ثوب والاحنف بن  
 قيس انتهى **اقتصر** المصنف على ذكرهم من ذكرهم مسلم وزاد من عنده اثنين آخرين ليثير بذلك  
 الى ان اسلم اهل بعضهم **فذكر** اولا بقية العشر من الذين ذكرهم مسلم ثم ذكر زيادة عليه وعلى المصنف  
**فاما** بقية الذين ذكرهم فهو شرح بن هاشم الحارثي والاسود بن يزيد النخعي والاسود بن هلال الحارثي

اصطلاح

والو

والعرو بن سويد وسعيد بن جراح بن خورشيد بن جراح وفلك بن غير وشييل بن عوف الاحمسي وابورجاء الخطا  
 واسمه عمران بن لحيان وغنيم بن قيس وبكنا ابا العبدي وابورافع الصايغ واسمه نعيم وخالد بن عبد العزير  
 وغامة بن جازن القشيري وجبير بن نعيم الحضري ويسير ويقال اسير بن عمرو واهل البصرة يقولون ان جابر  
 هو لا الذين ذكرهم مسلم رحمه الله ولم يذكرهم مسلم ولا المصنف اسلم مولى عمرو وابير بن عامر القرني واوسط  
 البجلي وجبير بن الجويرث وحابس اليماني ونجاش بن عيسى وشريح بن الحرث القاضي وابو وايل شقيق بن سلمة وعبد  
 ابن عكيم وعبد الرحمن بن عسيلة الصائحي وعبد الرحمن بن غنم وعبد الرحمن بن يربوع وعبيدة بن عمرو التميمي  
 وعلمة بن قيس وقيس بن ليحانم وكعب الاحبار ومرة بن شراحيل الطيب ومسروق بن الاعمى وابو  
 عتبة الخولاني وابو فالح الانباري ولا يعرف اسم واحد منهما كما قال ابو احمد الحاكم وقيل اسم اي عتبة  
 عبد الله وقيل اسمه عمار وابو عتبة وابو فالح كلاهما اكل الدم في الجاهلية وكلاهما اختلف في صحبته وكذلك  
 اختلف في صحبته بعض من تقدمهما والصحيح انه لا صحبة لمن ذكرناه وفي سنن ابن ماجة التصحيح بسماع  
 اي عتبة من النبي صلى الله عليه وسلم وانه ممن صلى معه القبلتين لكن باسناد فيه جهالة فهو لا عشرون  
 نفرًا من المخضرمين لم يذكرهم مسلم ولا المصنف والله اعلم **قوله** واعجبني ما وجدته عن الشيخ اي  
 عبد الله بن حنيفة الزاهد الشيرازي في كتاب له قال اختلف الناس في افضل التابعين فاهل المدينة يقولون  
 سعيد بن المسيب واهل الكوفة يقولون اويس القرني واهل البصرة يقولون الحسن البصري انتهى والصواب  
 ما ذهب اليه اهل الكوفة لما روي مسلم في صحيحه من حديث عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول ان خير التابعين رجل يقال له اويس الحديث وقد حمل ما ذهب اليه اهل المدينة واحدا ايضا من تفصيل  
 سعيد بن المسيب على سائر التابعين فاهل الكوفة اويس القرني واهل البصرة يقولون الحسن البصري انتهى والصواب  
**قوله** الخامسة روي عن الحاكم اي عبد الله قال طبقة تعد في التابعين ولم يصح سماع واحد  
 منهم من الصحابة منهم ابراهيم بن سويد النخعي وليس بابراهيم بن يزيد النخعي الفقيه وبكبير بن زيد السبط  
 وبكبير بن عبد الله بن الاشج وذكروا غيرهم قال وطبقة عدا هم عند الناس في اتباع التابعين وقد ائقوا  
 الصحابة منهم ابو الزناد عبد الله بن ذكوان لقي عبد الله بن عمرو واسما الى اخوانه ثم قال وفي بعض ما قاله  
 مقال انتهى **لم يبين** المصنف الموضع الذي على الحاكم فيه مقال وذلك في موضعين احدهما ان يكون  
 عبد الله بن الاشج قد علمه في التابعين عبد الله بن سعيد كما سمي في النوع الا في بعد هذا وقد روي





عن جماعة من الصحابة منهم ربيعة بن عباد والسياب بن يزيد وروايته عن ربيعة بن عباد في الجمع الكبير  
 للطبراني باسناد جيد اليه انه حدث عن ربيعة بن عباد قال رايت ابا الهيثم بعاط وهو يتبع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم الحديث لكن لم اذني شي من حديثه التصريح بسامعه من احد من الصحابة الا ان النسائي روي في  
 سننه باسناد على شرط مسلم ان يكثر بن عبد الله والسميع محمد بن يزيد يقول اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن رجل طلق امراته ثلاث تطليقات الحديث ومحمد بن يزيد عنه غير واحد في الصحابة منهم احمد في مسنده  
 وفي البخاري ان له حجة وكذا في النجاشي في الصحابة وله في مسلم باسناد صحيح في انانا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فصولنا المغرب في مسجدا للحديث وفي المسند ايضا باسناد صحيح انه علق رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وعقل حجة بها النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك لو كان في دارهم والمعروف ان هذه القصة لمحمد بن  
 الربيع كما هو في صحيح البخاري وقد عد مسلم محمد بن يزيد في الطبقات من التابعين وفي ابوحاتم الرازي  
 لا تعرف له حجة وقال المزني في الاطراف انه لا يصح له حجة ولا رؤية وهو جارضا ذكرناه من المسند  
 والله اعلم والموضع الثاني ان ابا الزناد لم يذكر ابا الهيثم كما في ابوحاتم الرازي والحاكم  
 نصح فيما ذكره خليفة بن خياط فانه في طبقة عدا هم عند الناس في اتباع التابعين وقد لقوا  
 الصحابة منهم ابوالزناد قد لقي عبد الله بن عمرو بن مسعود واما امامة الباقين في سهل بن خنيفة انتهى  
 ومول ابوحاتم لم يذكر ابن عمار لم يذكر السماع منه فان ابا الزناد عاش ستا وستين سنة  
 فقبل توفي سنة ثنتين ومائة وقيل سنة اثنتين وثلاثين ومات ابن عمر سنة اربع وسبعين او سنة ثلث  
 وسبعين فعلى هذا ادرك من جوق ابن عمر سبع سنين او ثمان او تسع على اختلاف الاقوال والله اعلم  
**النوع الحادي والاربعون معرفة الرواة الاكابر الاصا**  
 قول وقد صح عن عائشة رضي الله عنها انها قالت امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ننزل  
 الناس منازلهما انتهى جزم المصنف بحجة حديث عائشة وفيه نظوفان مسلما رحمه الله لا ذكر في  
 مقدمه صحيحه بخيرا اسناد بصيغة التقديم فقال وقد ذكر عن عائشة رضي الله عنها انها قالت امرنا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره وقد رواه ابوداود في سننه في افراده من رواية ميمون بن  
 شبيب عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انزلوا الناس منازلهما ثم قال ابوداود بعد تحريجه

المسند

في

ميمون بن شبيب لم يذكر عائشة فلم يسكت عليه ابوداود بل اعلمه بالانقطاع فلا يكون صحيحا  
 عنه ولكن المصنف نصح في تصحيحه للحاكم فانه قال في علوم الحديث في النوع السادس عشر منه فقد  
 صحته الرواية عن عائشة رضي الله عنها فذكره وليس فيه حجة للمصنف فان المصنف لا يري ما انفرد  
 الحاكم بتصحيحه صحيحا بل ان لم يجد فيه علة تقضي رده حكما عليه بانه حسن ذكره لك عند ذكرنا  
 رواه الحاكم باسناد في المستدرک وهذا لم يروه الحاكم فيه ولا في علوم الحديث وقد قال الحافظ ابو  
 البزار في مسنده بعد ان حرجه من رواية ميمون بن شبيب عن عائشة هذا الحديث لا يعلم عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم الا من هذا الوجه قال وقد روي عن عائشة من غير هذا الوجه موقوفا انتهى قلت  
 بل له وجه آخر مرفوع بذكره بعد ذلك وكان المصنف لم يوافق ابوداود على الانقطاع بين ميمون بن  
 شبيب وبين عائشة فانه قال في كتاب الخبر فيما قاله ابوداود نظرا فانه كوفي مقدم قد ادرك الخيرة  
 ابن شعبة ومات المغيرة قبل عائشة قال وعند مسلم النخاس مع ايمان التلاني في ثبوت الادراك  
 فلو ورد عن ميمون ان قال لم الن عائشة استقام لانه ادرك الجرم بعدم ادراكه وهيئات ذلك الذي  
 كلام المصنف في الخبر وليس بجيد فانه وان ادرك المغيرة وروى عنه فهو مدلس لا يقبل عن عنته باجماع من  
 لا يحتج بالمرسل فقد رسل عن جماعة من الصحابة وقد قال ابوحاتم الرازي فيما حواه عنه ابنه في اللجج والتعد  
 روي عن ابي ذر مرسل وعن علي مرسل وعن حاذ بن حبل مرسل او لعرو بن يحيى الفلاس لم اخبرنا احدا  
 يزعم انه سمع من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ولا علي بن المديني خفي علينا اخره ولا يحيى بن معين ضعيف  
 نعم وفيه ابوحاتم الرازي صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات ومع ذلك فلا يقتضي ذلك  
 قبول عن عنته والله اعلم ولم ارا احدا صحح سماعه من المغيرة ولكن المصنف لما رآي مسلما روي في مقدمه صححه  
 حديثه عن المغيرة بن شعبة عن النبي صلى الله عليه وسلم من حدثت عنى حديث بري انه كذب فهو احدا الحاكم بان عمله  
 على الاتصال ايضا عذهب مسلم ومسلم انما رواه عنه استشهاده بعد ان رواه من حديث ابنه ليل عن  
 سقن وحكم عليه مسلم بانه مشهور والشهرة لا تلازم الصحة بل قد يكون المشهور صحيحا وقد يكون ضعيفا  
 وامر الطريق الاخر الذي وعدنا ذكره فقد رواه اليه في كتاب الادب والخطيب في كتاب  
 المتفق والمفترق من روايته اسامة بن زيد عن عمرو بن حفص عن عائشة هكذا من طريق الطبراني فقال فيه  
 عمرو بن حفص قال ما هو عمرو بن العيين وهكذا رويناه في الادب الليثي في الاصل وفي بعض النسخ عمرو ولا

11











الاوسط فجعله من رواية رتبة عن ابن من غير ذكر سليمان التي فلم يصح من هذه الامثلة التي ذكرها الحاكم  
الا المثال الثاني فقط وهو رواية زائدة بن قدامة عن زهير بن عوية والامثلة الثلاثة التي اقتصر عليها ابن الصلاح  
واللذان ذكرها الحاكم جتها ان يذكر في القسم الاول وهو المذبح كما فعل الدارقطني والله تعالى اعلم

زادها

## النوع الثالث والاربعون معرفة الاخوة والاخوان

هو ومن التابعين عمرو بن شرحبيل ابو ميسرة واخوه ارقم بن شرحبيل كلاهما من افاضل  
اصحاب ابن مسعود هزيل بن شرحبيل وارقم بن شرحبيل اخوان آخران من اصحاب ابن مسعود ايضا انتهى  
هذا الذي ذكره المصنف من كون ارقم بن شرحبيل اثنين احدهما اخو عمرو بن شرحبيل والاخر اخو  
هزيل بن شرحبيل ليس بصحيح وارقم بن شرحبيل واحد وانما اختلف لام التاريخيين والنسابة من هل الثلاثة  
اخوة وهم عمرو بن شرحبيل وارقم بن شرحبيل وهزيل بن شرحبيل وان ارقم وهزيل اخوان وليس عمرو اخاهم  
فذهب ابو عمر بن عبد البر الى الاول فقال هم ثلاثة اخوة والصحيح الذي عليه الجمهور ان ارقم وهزيل اخوان  
فقط وهو الذي اقتصر عليه البخاري في التاريخ الكبير وابن خاتم في المخرج والتعديل وحاه عن ابنه ابي حاتم  
وعن ابي زرعة وكذلك ابن حبان في الثقات واقتصر عليه الحاكم ايضا في علوم الحديث في النوع السادس والاربعون  
وكذا اقتصر المزني في تهذيبه على ان ارقم وهزيل اخوان ذكر ذلك في ترجمته ارقم وترجمته هزيل ولم يتحضر في  
ترجمته عمرو بن شرحبيل من ذلك وما ذكره ابن عبد البر من كونهم ثلاثة اخوة ليس بصحيح فان عمرو بن شرحبيل هزيل  
وهزيل واخوه ارقم او ديان ولا يحتاج هذا الى الكبري ولا هذا الى الصغري مع اود امثال هذا ان الكبري فينسبون  
الي هذا ان وهو اوسلة بن مالك بن يزيد بن اوسلة بن ربيعة بن الحارث بن مالك بن زيد بن كهلان وامثال  
هذا الى الصغري فينسبون الي هذا ان زياد بن حسان بن سهل بن زيد بن عمرو بن قيس بن معوية بن حشم بن عبد شمس  
وامثال الذي ينسب الى هزيل وارقم ابنا شرحبيل الا وديان فهو اود بن حبيب بن سعد الحشيرة بن عديج ولا  
يحتاج مع هذا ان فالصواب قول الجمهور والله اعلم وعلى كل حال فاذكره المصنف ليس موافقا لقول الجمهور ولا  
لقول ابن عبد البر هو **ومن اختلفة الخمسة ما نرويه عن الحاكم ابي عبد الله قال سمعت ابا علي الحسين**  
**بن علي الخفاف غير مرة يقول آدم بن عيينة وعمران بن عيينة ومحمد بن عيينة وسفيان بن عيينة حدثوا عن ابيهم**  
**انتهى واقتصر المصنف على كونهم خمسة وهو لام المشهورون من اولاد عيينة والا فقد ذكر**

٢٠

غير واحد انهم خمسة منهم عبد الله بن عمرو وقد سمي اباهم سبعة الخمسة المذكورون ولم يذكر ابن ابي حاتم  
في المخرج والتعديل وغيرهم واقتصر البخاري في التاريخ الكبير على ذكر اربعة منهم فلم يذكر آدم والسادس  
احمد بن عيينة فذكر الدارقطني وابن ماكولا والساجي محمد بن عيينة ذكره ابو بكر بن المقدسي عن بعض اولادهم قال  
ابن المقري عن ابي العباس احمد بن زكريا بن يحيى بن الفضل بن سفيان بن عيينة بن هيثم الهلالي يقول سفيان بن عيينة  
ومحمد بن عيينة وابراهيم بن عيينة وعمران بن عيينة ومحمد بن عيينة اخوة فان قيل انما اقتصر المصنف  
على الخمسة المذكورين لكونهم الذين حدثوا عنهم دون الباقيين كما حواه المزني في التهذيب عن بعضهم فقال وقيل  
كان بنوا عيينة عشرة اخوة خزار بن حدث منهم خمسة فذكرهم قلنا وقد حدث احمد بن عيينة ايضا قال  
الدارقطني في الموطع والمختلف عيينة بن علي عمران الهلالي والد سفيان وابراهيم وعمران وادم ومحمد واحمد بن عيينة  
المحدثون وكذا ذكرهم ابن ماكولا في الاكمال قال وكلهم محدثون قولنا **ومن اختلفة الستة اولاد سفيان ستة**  
**تابعون وهم محمد وابراهيم ومحمد وعصبة وكريمة ثم حكى ان الحاكم في تاريخه ذكر عن شيخه ابي علي الخفاف انه**  
**ذكر فيهم خالد بن سيرين ولم يذكر كريمة وذكر ان اصغرهم حفصة بنت سيرين انتهى وفيه امرانا** **ح**  
انه قد اعترض على المصنف بانهم عشرون انس وخالد ومحمد ومحمد وعصبة وسودة وعروة وكريمة وام  
فان ابن سعد ذكر في الطبقات عروة بنت سيرين وسودة بنت سيرين امهم اما ولد كانت لانس بن مالك وذكر ايضا  
ام سليم في خمسة من ولد سيرين منهم محمد امهم حفصة والحجاب **عنه** ان المشهور ما ذكره المصنف  
من خمسة ستة واما الساجي وهو خالد قال المصنف قد ذكره فلا يرد عليه مع اني لم اجد له رواية ولم اقله على  
ترجمة وقال محمد بن احمد بن محمد بن بكر الملقب بخالد بن سيرين لم يخرج حديثه واما الطبراني فقال كلهم قد حدثوا بعد  
ان عد فيهم خالد بن سيرين وامام عروة وام سليم وسودة فلم ارجع ذكرهم في رواية فلا يرد على المصنف الا امر الش  
ان ما قاله الخفاف ابو علي النيسابوري من ان اصغرهم حفصة بنت سيرين وسكت عليه المصنف ليس بصحيح واما  
اصغرهم انس بن سيرين كما قاله عمرو بن علي الفلاس وهو الصواب فان المشهور انه ولد لسنة بقيت من خلافة عثمان  
وبه صدر المزني كلامه وتوفي في قول احمد بن حنبل ومحمد بن احمد بن حنبل سنة عشرين ومائة قال احمد وهو ابن ست ولما  
قال الذهبي في العبر خمس ومائتين تعلى هذا يكون مولد سنة اربع وثلاثين وامثال حفصة فانها توفيت سنة  
احدي ومائة وعاشت اقا سبعين سنة واما تسعين سنة بتقديم المشاهير وعلى كل تقدير ففي اكير من اشهر سيرين  
والله اعلم وقال ابن سعد في اخر الطبقات اخبرنا يار بن محمد بن ولد محمد بن سيرين قال كانت حفصة بنت سيرين

ها  
سليم

نين

سيرة







قلت **والحديث رواه الطبراني في المعجم الكبير مع اختلاف في ايراد الشعرون في غير ولم يقل فيه انه وقد**  
**مع ستة اخوة وايضا في اسناده بجماله وايضا فلم يقل فيه انه مهاجروا حتى يجدوا بها جرين فالحكم وقدوا**  
**عام قدوم الوفود ولاهجرة بعد الفتح وايضا فلم يعرف بقية اسماءهم وانما سمي منهم دعونه وعلى وعمران كان ملك خنصر**  
**والا فتدلى على بن المديني والبخاري انهما لما وهما في قوله عمر بن الحكم وانما هو دعونه بن الحكم والله اعلم قولا**  
**ولم نطول بما زاد على السبعة لندرتهم ولعدم الحاجة اليها في عرضنا لها هنا انتهى وقدرنا ان اذكر**  
**من المشهورين من الاخوة والاحوات من زاد على السبعة للفايلة مثال** **الثمانية من الصحابة اسماء** **خزاع**  
**وخراش ودؤيب وسلمة وفضالة ومالك وهند بنو احارثة بن سعيد بن عبد الله الاسلميون اسلموا وصحبوا رسول الله**  
**صلى الله عليه وسلم وشهدوا بيعة الرضوان بالحدبية ذكر ذلك ابو القاسم البخوي وذكره ابن عبد البر في ترجمة**  
**هند قال ولم يشهدوا اي بيعة الرضوان اخوة في عدد هم غيرهم ولزم منهم ابنه صلى الله عليه وسلم اثنا اسماء وهند**  
**وكانا من أهل الصفة ومثلهم في التابعين اولاد ابي بكر وهم عبد الله وعبيد الله وعبد الرحمن وعبد العزيز**  
**ومسلم ورواد وبزيد وعتبة سماء بن سعد في الطبقات جنتين وله ابنه اسماء كيسة وروايتها عن ابيها**  
**في سنن ابي داود فيكون هذا من مثله المسحة وقد روي ابن سعد وثوبان ابو بكر عن اربعين ولدا من بين ذكرنا في**  
**فاعتقت منهم سبعة ومثال** **السبعة اولاد الحارث بن قيس السهمي وكلهم صحب النبي صلى الله عليه وسلم**  
**وهاجروا الى ارض الحبشة وتقدمت اسماءهم في الاعتراض الذي يليه هذا ومثال** **العشرة بنو العباس**  
**ابن عبد المطلب وهم الفضل وعبد الله وعبيد الله وعبد الرحمن وقثم ومعبد وعون والحارث**  
**وكثير وقثم وكان اصغرهم وكان العباس بحله ويقول تمواتهم فصاروا عشرة يارب فاجعلهم كراما بررة**  
**واجعل لهم ذكرا وانثى القبر وكان العباس ثلث بنات ام كلثوم وام حبيب وابيمة وقيل كانت له رابعة وهي**  
**ام قثم فقد ورد بها ابن سعد في الطبقات وروي لها اثر عن علي بن ابي طالب وقال هكذا جاء في الحديث ولم نجد**  
**العباس ابنه تسمى ام قثم ومثال** **الاثني عشر اولاد عبد الله بن علي طلحة وهشم ابراهيم واسحق**  
**واسماعيل وزيد وعبد الله وعارة وعمر والقاسم ومحمد ويعقوب ومحمد وكانوا لهم قول القرا**  
**وقال ابو نعيم كلهم خل عنهم العلم كذا اسماء ابن الجوزي اثني عشر وسماء ابن عبد البر وغير واحد عشرة**  
**ومثال** **الثلاثة عشر اولاد العباس بن عبد المطلب المذكور والانات وقد**  
**تقدم تسميتهم عند العشرة واكثر ما رآيت مسمى من الاخوة والاحوات من اولاد المشهورين اولاد سعد بن وقاص**

سئل ابن الجوزي خمسة وثلاثين ولدا وقد روي عنه من الاولاد في الكتب الستة وبعضها ابراهيم وعامر  
 وعمر ومحمد ومصعب وعائشة وقد كانا ولاد ابن مالك يزيد ون علي الماية وشيخنا من روي عنه  
 من اولاده لصلبه عشرون ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا لهما اليهم اكثر مما له ولده

## الرابع والاربعون معرفة رواية الابا عن الابا

قوله واخر من رويها من هذا النوع واقربه عهدا ما حدثنه ابو المظفر عبد الرحيم بن الحافظ ابي  
 سعد المروزي رحمه الله بها من لفظه اباي والذي عنى فيما قرأت خطه قال حدثني ولدي ابو المظفر عبد الرحيم  
 من لفظه واصله فذكر باسناده عن ابي امامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال احضروا موايدكم البطل فانه  
 مطردة للشيطان مع التسمية انتهى وقدر المصنف ذكر اسناده والسماعي رواه في الدليل من روى  
 العلامة الرواس عن اسحق بن عمار الكرماني عن ابن عياش وهو اسحق بن عمار عن يونس عن ابي حنيفة  
 وهو حديث موضوع فانه المصنف منه موضع الحلة وسكت عليه وقد ذكر المصنف في النوع الحادي والعشر  
 انه لا تخل رواية الحديث الموضوع لاحد علم حاله في اي معنى كان الا مقرونا ببيان وضعه وهذا الحديث  
 ذكر غير واحد من الحفاظ انه موضوع وقد رواه ابو حاتم بن حبان في تاريخ الضعفاء في ترجمة العلامة بن مسلمة  
 الرواس بعد الاسناد وقال فيه يروي عن الثقات الموضوعات لا يحل الاحتجاج به بحال وقال  
 ابو الفتح الا زدي كان رجل سوء لا يبالى ما روي وعلى ما اقدم لا يحل لمن عرفه ان يروي عنه وقال محمد طاهر كان  
 يضع الحديث وذكر ان الجوزي هذا الحديث في الموضوعات وقال هذا حديث لا اصل له وقد حجاب عن المصنف  
 بانه لا يري انه موضوع وان كان في اسناده وضاع فانه ما اعترف بوضعه وقد تقدم ان المصنف انكر على من جمع  
 الموضوعات في عصره فادخل فيها ما ليس بموضوع فيشير بذلك الى ابن الجوزي والله اعلم قولا **واما**  
**الحديث الذي رويها عن ابي بكر الصديق عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان في الجنة السوداء**  
**شفا من كل داء فهو غلط من رواه الى آخر كلامه هو كما ذكر المصنف من ان من وصف ابا بكر الراوي لهذا الحديث عن**  
**عائشة بانه الصديق فقد غلط وانما هو ابو بكر عبد الله بن محمد عبد الرحمن بن ابي بكر هكذا رواه البخاري في صحيحه**  
**ولكن ذكر ابن الجوزي في كتاب التلخيص ان ابا بكر الصديق روي عن ابنته عائشة رضي الله عنهما حديثين قولا**  
**وهو لا الذين قالهم موسى بن عقبه لا يعرف اربعة اذكرها النبي صلى الله عليه وسلم وهم وابناهم الا هو الا اربعة**



فذكرنا بكن الصديق واباه وابنه عبد الرحمن وابنه محمد ابا عتيق والله اعلم وقد يعترض على هذا  
الاطلاق بصورة اخرى وفي ابو خنافة وابنه ابو بكر وابنه اسما وابنه عبد الله بن الزبير فانه عبر بقوله  
هم وابناهم وهذا صادق عليه ولا يرد ذلك على عتبة ابن عبد البر فانه قال يقال انهم يدركون النبي صلى الله عليه وسلم  
اربعه ولا اب وبنيهم الا هؤلاء فذكرهم وقد ذكرنا من ملة في معرفة الصحابة كلام موسى بن عقبة بصيغة  
لا يرد على إطلاقها هذه الصورة فقال ما نعلم اربعة في الاسلام ادركوا النبي صلى الله عليه وسلم الا بايع  
الابناء الا ابو خنافة فذكرهم فالتعريف بالاباء يخرج الامهات ولكن على ربيعة صحابة بعضهم اولاد بعض فالان  
التعريف لعبد الله بن الزبير واخوه وابنه وجدها لان لعبد الله بن الزبير صحبة واما محمد بن عبد الرحمن فقال ابن جابر  
في الصحابة انه رويته وسيأتي في كلام اهل هذا الشأن عند ذكر حد الصحابي المختبر رويته مع التمييز والله اعلم

### النوع الخامس والأربعون معرفة رواية الأبناء عن الآباء

قوله ومن اطرف ذلك رواية ابي الفرج عبد الوهاب التميمي الفقيه الحنبلي عن ابيه في تسعة من آياه  
نسقا فزواها من تاج بغداد لا ثموقوف عن علي بن زيد طالب في تفسير الخزان لما ن قلنا وقد وقع  
لنا حديث مرفوع من هذا الوجه وقع فيه التسلسل باثني عشر آيا وهو عجب مما ذكره المصنف اخبرنا  
به جماعة من شيوخنا منهم شيخنا العلامة برهان الدين بن برهم بن لاشين الرشيد قال ان احمد بن محمد بن  
الهمداني ان عبد الله بن محمد بن القلاشي قراءة عليه وانا حاضر بشيرا رانا عبد العزيز بن منصور الاذي بن رزق  
ان عبد الوهاب التميمي قال سمعت ابا الفرج عبد الوهاب يقول سمعت ابا الحسن بن عبد العزيز يقول سمعت  
ابي ابي بكر الخارث يقول سمعت ابا سئل يقول سمعت ابي الليث يقول سمعت ابي سليمان يقول سمعت ابي الاسود يقول  
سمعت ابي سيفين يقول سمعت ابي يزيد يقول سمعت ابي اكيقة يقول سمعت ابي الهيثم يقول سمعت عبد الله يقول  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما اجتمع قوم على ذكر الله الا اختلفت الملائكة وغشيتهم الرحمة ان الحافظ  
ابو سعيد العلاي في كتاب الوشي المصنف في هذا اسناد غريب جدا وروى الله كان امام الحنابلة في زمانه من الجار  
المشهورين متقدما في علة من العلوم مات سنة ثمانين وثمانين واربعمائة واربعمائة واربعمائة واربعمائة ولكن  
جده عبد العزيز من علم فيه كثيرا على املته واشتهر بوضع الحديث وبقيته آياه مجهولون لاذكروا في شيء من الكتب  
اصلا وقد تحبط فيهم ايضا بالتغيير انتهى وانما وقع لنا بتسلسل رواية الأبناء عن الآباء اربعة عشر

عبر  
ان

عبد العزيز

رجلا من رواية ابي محمد الحسن بن علي قال حدثني والذي علي بن زيد طالب قال حدثني والذي ابي طالب الحسن بن عبيد الله  
قال حدثني والذي ابي عبيد الله بن محمد بن علي قال حدثني والذي ابي عبيد الله بن علي قال حدثني والذي ابي عبيد الله بن علي  
والذي علي بن الحسن قال حدثني والذي الحسن بن الحسن قال حدثني والذي الحسن بن الحسن بن جعفر اول من دخل بلخ  
من هذه الطائفة قال حدثني والذي جعفر بن عبيد الله قال حدثني والذي عبيد الله بن علي قال حدثني والذي الحسن بن الحسن  
الا صخره قال حدثني والذي علي بن زبير العابد بن علي قال حدثني والذي الحسن بن الحسن قال حدثني والذي علي بن زيد طالب رضي  
قال في **رسول الله صلى الله عليه وسلم** الجالس بالامانة **رواه الحافظ ابو سعد بن السمعاني**  
في الديلم قال ان ابا عثمان بن علي بن الحسن البسطامي الامام بقرا في ابوبكر محمد بن علي بن ياسر الحناني من لفظه  
والا ثناء السيد ابو محمد الحسن بن علي بن زيد طالب فذكره اورده في ترجمة الحسن بن علي هذا وقال كان احدا من كبار  
المشهورين بالحدود والسنن وفعل الخيرات ومحبة اهل العلم والصلاح وانه كانت جميع الفقهاء والفضلاء الى  
ان قال توفي في رجب سنة اثنتين وخمسين وخمسين **وفي آياه من لا يعرف حاله وهذا لللد**  
من جملة اربعين حديثا فيها ما كبر والله اعلم

### النوع السادس والأربعون معرفة من اشترك

في الرواية عنه راويان متقدم ومتأخر  
قوله وكذا ما لك بن اسد الامام حدث عنه الزهري وذكرنا بن زريق المكي وبين وفاته مائة وسبعون  
سنة واكثر ومات الزهري سنة اربع وعشرين ومائة انتهى وقد اعترض على المصنف بان وفاة زكريا  
بن زريق هذا لا يعرف لكنه حدث عنه سنة ثمانين وستين ومائتين وهذا الاعتراض لا يرد عليه لان المصنف  
احتذر عن ذلك بقوله واكثر واذا كان قد حدث عن ذلك سنة ثمانين وستين ومائتين فاق ما بينه وبين وفاة  
الزهري مائة وسبع وثلاثون سنة كما قال وان كان تأخر بعد ذلك فقد اشار اليه بقوله واكثر **نعم**  
ما كان ينبغي للمصنف ان يثبت زكريا بن زريق فانه لا يعرف سماعه من ذلك لكونه كاذبا وضاعا لكنه حدث عن  
مالك بن حدث عن بعض شيوخ مالك وهو محمد الطويل بعد سنة ستين ومائتين ويحدث في اما سنة اربعين وما  
اوسنة ثلث واربعين او مائتين ولذا لم يزل الحافظ راويته عن مالك شيئا وصح غير واحد من الحفاظ بان آخر  
من سمع من مالك احمد بن سميع بن حذافة السلمي وبجزم الحافظان ابو الجراح المزي في التهذيب وابو عبد الله الذهبي

النوع السادس والأربعون معرفة من اشترك

بلغ



في الجبر وتوفي السهي سنة تسع وخمسين ومائتين والسهي وان كان صغيرا ايضا ولكنه قد شهد له مصعب بانه كان معهم في العرض على ملك قد خرج سماعه من ذلك خلاف زكريا بن دريد وقد ذكره ابن حبان في الضعفاء فقال شيخ يضع الحديث على عجل الطويل كان يدور بالشام وحده فنهضوا ورموا له مائة سنة وخمسة وثلاثين سنة لا يحاذي في الكتب الا على سبيل التلخيص فيه وكان صاحب الميزان كذاب ادعى السماع من مالك والثوري والجاروزم ان له مائة وثلاثين سنة وذلك بعد الستين ومائتين انتهى ولكن المصنف تبع في ذلك الخطيب فانه مثل به في كتابه السابق واللاحق وذكره في كتاب اسم الرواة عن مالك وروى له حديثا عن مالك وسكت عليه فنبه المصنف والله اعلم

**النوع السابع والاربعون معرفة من لم يرو عنه الا روا واحد**

قوله وكذلك عامون شهر وعروة بن مضر وشهدوا ان نصاري وابساجا بواحد وان كان بعضهم صحابون لم يرو عنهم غير الشعبي انتهى وفيه امران احدهما ان عامر بن شهر وان كان يروي عنه الحديث الذي يروي به الا الشعبي فان ابن عباس قد روي عنه قصة رواها سيف بن عميرة في الردة قال ثنا طلحة الاعلم عن عكرمة عن ابن عباس قال اول من اعترض على الاسود الحنسي وكابرة عامر بن شهر الحمداني في ناحيته الى آخر كلامه فهذا ابن عباس قد روي هذه القصة عنه وايضا فهو مشهور في غير الرواية فانه كان احدهما على النبي صلى الله عليه وسلم على الذين ذكره ابن عبد البر وغيرهم الامر الثاني ان عروة بن مضر لم ينفرد بالرواية عنه الشعبي فقد روي عنه ايضا ابن عمه حميد بن منبه بن جارية بن خريم بن اوس بن جارية بن لام الطائي ذكره الحافظ ابو الجراح المزي في التهذيب وتبع المصنف في ذلك الحاكم في علوم الحديث وقد سبقه الى ذلك علي بن المديني قوله وانفرد قيس بن ليحانم بالرواية عن ابيه وعن دكين بن سعيد المزي والصنابع بن الاعسر ومرداس بن مالك الاسدي وكلمه بحالة انتهى وفيه امران احدهما ان الصنابع روي عنه ايضا الحارث بن وهب كما ذكره الطبراني في احاديث الصنابع الاعسر الاحمسي الا انه في اسناد حديثه الصنابع والابونعيم في معرفة الصحابة هو عدي المتقدم يعني الاجمعي الامر الثاني ان المصنف ذكر قبل هذا تفرد قيس عن مرداس بن مالك الاسدي وتقدم ذكره لذلك في النوع الثالث والحشون عند ذكر اقسام الجهول وتقدم ان المزي قال في التهذيب انه روي عنه ايضا زياد بن علاقة انما هو مرداس بن عروة صحابي آخر لا اعلم بين من صنف في الصحابة في ذلك خلافا والله اعلم قوله ومعوية بن جندب لم يرو عنه غير ابنه حكيم والله اعلم انتهى قلته بل قد روي عنه ايضا عروة بن ربيعة

قال صاحب كتابه في بيان الصحابة والرواة

ها  
حن

ان

اللحي وحيد المزي فاما رواية عروة بن ربيعة عنه فذكرها المزي في التهذيب واما روايته حميد المزي عنه فذكر ابن له حاتم في الجرح والتعديل والمزي ايضا قوله وايضا يروي عن غيره ابنه عبد الله بن ليلى انتهى قلته ذكر المزي في التهذيب انه يروي عنه ايضا عدي بن ثابت قال ولم يذكره وانا اوردته لذكر المزي لعدي بن ثابت فبين روى عن ابن ليلى والا فروايته عنه مدرسه كما ذكر والله اعلم قوله وباجراجه اي البخاري حديث الحسن البصري عن عمرو بن تغلب لا على الرجل والذي ادع احب الي ولم يرو عنه غير الحسن انتهى وذكر ابو عمرو بن عبد البر انه روي عنه ايضا الحكم بن الاعرج حمه المزي في التهذيب عن ابن عبد البر قلته ولا حاجة لاحاد البجعة في حمايته عن ابن عبد البر فقد حمه ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل وهو من اشهر ما هتفت في اسماء الرجال ولكن المصنف تبع في ذلك مسلم بن الحجاج قوله وكذلك انجرح في صحيحه حديث رافع بن عمرو الخفاري ولم يرو عنه غير عبد الله بن الصامت وحديث ابي رفاعه العدوي ولم يرو عنه غير حميد ابن هلال العدوي وحديث الاغر المزي انه ليغان على قلمي ولم يرو عنه غير ابي بردة في اشياء كثيرة عندهما في كلامهما على هذا النحو انتهى قلته وكل واحد من المذكورين قد روي عنه غير واحد ام رافع بن عمرو فروي عنه ايضا ابنه عمران بن رافع وابو جبير مولى اخيه الحكم بن عمرو الخفاري فاما روايته ابنه عمران عنه فذكرها المزي في التهذيب واما روايته ابي جبير عنه فهي في جامع الترمذي عنه في حديث انه روي عن الحسن بن علي بن فضال انه روي عنه في حديث صحيح وقد رواه ابو داود وابن ماجة من رواية ابن الحكم الخفاري عن جده عن عمه ابيها رافع بن عمرو فهو لا الربعة قد روى عنه وامر ابو رفاعه العدوي فقد روي عنه ايضا صلة بن اشمم العدوي وروايته عنه في مجمع الطبراني الكبير انه كان معه في غزاة وان ابا رفاعه اصيب فروي له صلة مناما وقد ذكره المزي في التهذيب فبين روي عنه وامر الاغر المزي فروي عنه ايضا عبد الله بن عمرو بن الخطاب ومعوية بن قرة المزي وروايتها عنه في مجمع الطبراني وذكره المزي ايضا في التهذيب قوله ومثال هذا النوع في التابعين ابو العشر الداري لم يرو عنه فيما نعلم غير حماد بن سلمة انتهى قلته ذكر تمام بن محمد الرازي في جزء له جمع فيه حديث ابي العشر روايته غير واحد عنه قوله ومثال الحاكم لهذا النوع في التابعين حميد بن سفين الثقفي وذكره انه لم يرو عنه غير الزهري فيما نعلم انتهى قلته بل قد روي عنه ايضا ضمرة بن حبيب بن صعب الزبيدي كما ذكره البخاري في التاريخ وابن له حاتم في الجرح والتعديل والمزي في التهذيب وروايتها عنه في غير المجم الكبير





للطبراني وروى عنه ايضا ثيم بن عطية الجعفي وابو عمرو الانصاري ذكره الحري في التهذيب قوله نقل  
عن الحاكم انه ذكر فيمن تفرد عنهم الزهري سنان بن علي سنان الذي انتهى في **قد ذكر الحافظ ابو الحاج**  
الحري في التهذيب انه روى عنه ايضا زيد بن اسلم وكان قد في ذلك انما كولا فانه هكذا في الاكمال انه روى  
عنه وعن اسبه اي سنان والمشهور ان روايته زيد بن اسلم عن اسبه اي سنان واسمه يزيد بن امية هكذا ذكره البخاري في  
التاريخ الكبير والبخاري وقال زيد بن اسلم ثنا ابو سنان يزيد بن امية وكذا ذكره النسائي في الكنى والحاكم ابواحدة  
الكنى في ترجمة اي سنان والدارقطني في الموطأ والمختلف انه روى عنه زيد بن اسلم قوله نقل عن الحاكم  
ايضا انه ذكر فيمن تفرد عنهم يحيى سعيد الانصاري عبد الله بن انيس الانصاري انتهى قلت **قال الخطيب**  
في باب المنق والمفتري عبد الله بن انيس ثلثة فذكرهم فالاولان صحابيان والثاني تابعي ولم يذكر هؤلاء غير تفرد يحيى بن  
سعيد عن واحد من الثلاثة ولا روايته عن واحد منهم وقد ذكر البخاري في التاريخ هذا الذي اشار اليه الحاكم فقال  
عبد الله بن انيس عن امه وهي بنت كعب بن مالك خرج النبي صلى الله عليه وسلم على كعب بن مالك وهو يشد له ابن وهب  
ان عمرو بن الحارث عن يحيى بن سعيد ان عبد الله بن انيس حدثه ولم يذكر ان في حاتم في الجرح والتعديل عبد الله بن انيس  
هذا فان كان هو التابعي المذكور في المنق والمفتري فلم يفرد عنه يحيى بن سعيد بل تابعه على الرواية عنه زهري بن  
معبد وان كان غيره فان يلزم الخطيب ان يجعلهم اربعة ولهم ايضا حاشا اسمه عبد الله بن انيس الانصاري محابي  
روى عنه ابنه عيسى وحديثه عند ابي داود والترمذي وقد فرق بينه وبين عبد الله بن انيس الجعفي على بن المديني  
وخليفة بن خياط وغيرهما وذكره ابو موسى المديني في دليله في الصحابة وقال في نسبه الزهري وقد ذكر الطبراني حديث  
هذا في حديث عبد الله بن انيس الجعفي فانه اعلم قوله **ومثله في اتباع التابعين بالمسورين رفاعة**  
القرظي وذكر انه لم يرو عنه غير ذلك ثم قال واخشي ان يكون الحاكم في تنزيله بعض من ذكره بالمؤخره التي جعلها فيها  
معتدا على الحساب والتوفيق والله اعلم انتهى **وما خشية المصنف هو محقق في بعضهم خصوصا**  
المسورين رفاعة فقد روى عنه جماعة آخرون منهم ابراهيم بن سعد وحماد بن اسحق كما ذكره ابن في حاتم في الجرح  
والتعديل وذكر ابن حبان في الثقات روايته بن اسحق عنه وكذلك روى عبد الله بن محمد القروي وروايته عنه في كتاب  
الادب البخاري ودهم عبد الرحمن بن عذرة وابو بكر بن عبد الله بن علي سبرة وداود بن سنان وابراهيم بن ثمانية

## النوع التاسع والاربعون معرفة المفراقات

قوله ومنها صغدي بن سنان اسمه عمرو صغدي لقب ومع ذلك فلم صغدي غير انتهى  
والمشهور الذي ذكره للجمهور ان صغدي اسمه لالقبه هكذا سماه ابن في حاتم في الجرح والتعديل وابن حبان  
في تاريخ الضعفاء وابن عدي في الكامل والسماعاني في الانساب وصحح بانه اسم له فقال هذه الكلمة وردت في  
الانساب والالبا فاما في الاسماء فابو يحيى صغدي بن سنان العقيلي بصري وهو ضعيف الى اخر كلامه واما  
القول بانه لقب له وان اسمه عمر فحماه العقيلي في تاريخ الضعفاء بصيغة التمريض فقال صغدي بن سنان  
ابو معوية العقيلي فقال اسمه عمر ثم قال ومن حديثه ما حدثناه محمد بن علي المروزي ثنا محمد بن رزوق جاز هدية  
ثنا صغدي بن سنان اسمه عمر لقب صغدي فذكر له حديثا وقال لا يتابع عليه بهذا الاسناد ولا على شيء من  
حديثه انتهى وتبعه الدارقطني فقال في الضعفاء اسمه عمرو وكذا سماه الشيرازي في الالقب الا انه ذكره  
في باب السنين صغدي وفي الضعفاء لابن الجوزي اسمه عمرو وتبع ابن الجوزي ايضا العقيلي في ان كنيته ابو عمرو  
وهكذا كناه ابن عدي في الكامل والشيرازي في الالقب والمشهور ان كنيته ابو يحيى كذا كناه ابن في حاتم  
في الجرح والتعديل والسماعاني في الانساب ولم اذكر في الكتب المصنفة في معرفة الكنى بشي من الكنى كسما والنسائي  
وان في احمد الحاكم وابي بشر الدوالي وابي عمر بن عبد البر والله اعلم واما **كونه ليس فردا وان لمحمد**  
بهذا الاسم علق فهو كذلك منهم صغدي الكوفي غير منسوب لايه **قال فيه يحيى بن معين ثقة** وذكره ابن ابي حاتم  
في الجرح والتعديل وهو ثالث وهو صغدي بن عبد الله ذكره العقيلي في الضعفاء وروى له من روايته عنيسة  
ابن عبد الرحمن احد الضعفاء عنه عن قتادة عن ابي اسير مرفوعا الشاة بركة **قال العقيلي حديثه غير محفوظ ولا يعرف**  
**الآلية قوله** **الدجيني بن ثابت** بالجيم مصغرا ابو الغصن قيل انه جحا المعروف والاصح انه غير انتهى  
وفيه امران **احد** ما ذكره المصنف من انه فرد هو الذي ذكره البخاري في التاريخ الكبير وابن في حاتم  
في الجرح والتعديل وغيرهما **وخالف في ذلك ابن عدي في الكامل فذكره في الثاني فقال من اسمه دجيني العوني ثم**  
**روى عن يحيى بن معين قال حدث ابن المبارك عن شيخه** يقال له الدجيني العربي وهو ضعيف **قال ابن عدي وهذا**  
**الذي قال يحيى ان دجيني العربي روى عنه ابن المبارك هو عتيدي الدجيني** ابن ثابت كما قال البخاري الدجيني بن  
ثابت روى عنه ابن المبارك وتبعه صاحب الميزان في ايراد الترمذيين ثم قال بعد ذلك الثاني اراه الا ولا امر  
**الثاني** ان ما حجه المصنف من ان الدجيني بن ثابت غير جحا حزم الشيرازي في الالقب بخلافه فقال جحا  
الدجيني بن ثابت وروى ذلك ايضا عن يحيى بن معين ولكن الذي يحجه المصنف هو الذي اختاره ابن عدي وابن حبان

وهذه كتاب الوافض  
ابو يحيى البصري في الجرح والتعديل



قال بن عدي في قتيبة حدثني محمد بن محمد الرومي ثنا يوسف بن يحيى سمعت يحيى بن معين يقول الدجيني بن ثابت ابو الغض صاحب حديث عمر بن كلاب علي متعز هو حجاج بن عدي وهذه الحاشية التي حكيت عن يحيى ان الدجيني هذا هو حجاج خطا عليه من حاشية عنه لان يحيى اعلم بالرجال من ان يقول هذا والدجيني بن ثابت اذا روي عنه ابن المبارك وكيع وعبد الصمد ومسلم بن ابراهيم وغيرهم هو لا اعلم بالله من ان يرووا عن حجاج والدجيني اعرابي وكان ابن جابر في تاريخ الضعفاء في ترجمة الدجيني بن ثابت وهو الذي يتوهم احداثا عتيبا انه حجاج وليس كذلك انتهى وذكر الخط ان اسم حجاج نوح فاعلم قول **هـ** زر بن جبيش التابعي الكبير انتهى وفيه نظر فان زر بن جبيش ليس فردا ولم يغير ولم يسمن هكذا منهم زر بن عبد الله بن كليب القيسي قال الطبري له حجة وهو من المهاجرين وهو اقربا للبيوت في فتح خوزستان ذكره ابو موسى المديني في ذيله في الصحابة على ابن مندة ولذلك ذكره ابن فتيون في ذيله على الاستيعاب وقال وقد علي رسول الله صلى الله عليه وسلم مهاجرا ودعي له النبي صلى الله عليه وسلم واقرب عمر علي قتال جند نيسابور ذكره سيف الطبري ومنه **هـ** زر بن ازيد بن قيس بن اخي لبيد بن ربيعة وزر بن محمد الطلي احذني تعليمه بن سعد بن دينار بن يحيى وقد ذكر ابن مأكولا الثلاثة المذكورين في الاكمال وقال في كل منهم انه شاعر وفي هذا جواب على المصنف فانه ترجم هذا النوع بالمفردات الاحاديث من آما الصحابة ورواة الحديث والعلماء فخرج بذلك الشعراء الذين لا حجة لهم فيرد عليه الاول فقط لانه صحابي ولجواب بعض المتأخرين ان مثل هذا لا يرد على البردجي انما يرد عليه ما ورد من الاسماء من طبقة ذلك الذي سماه ائمة من الصحابة او التابعين كما قال وفيه نظر وهو وارد على المصنف قطعاً لانه لم يقيد ذلك بطبقة والله اعلم قول **هـ** شعير بن الحسن انفراد في اسمه واسم ابيه انتهى وليس شعير فردا وقد ذكر غير واحد في الصحابة اثنين هذا الاسم احدهما شعير بن عبد البكاي ذكره الباورد في الصحابة وان النبي صلى الله عليه وسلم كتب له من محمد رسول الله الى شعير بن عبد اني احضرتك الرخيخ وجعلت لك فضلا من السبيل اوردته ابن فتيون في ذيله على الاستيعاب وذكر ابن مندة وابونعيم ايضا الا انهما لم ينسبا البكاي ونسبا القريخي ولا يعد في الحجازيين والشعير بن شعير بن سواده العامري اتى النبي صلى الله عليه وسلم ذكره ابن مندة وابونعيم في الصحابة قال ابونعيم وقيل هو سفيان بن سواده قول **هـ** سند الرضوي زبناج الجذامي له حجة انتهى اعترض عليه بان في الصحابة اثنين هذا الاسم احدهما سند ردها كني ابا عبد الله ذكره ابن مندة وابونعيم وابن عبد البر والشان سند ردها كني ابا الاسود ذكره ابو موسى المديني في ذيله في الصحابة على ابن مندة وذكره حديث اسلم سلمها الله الحديث وهذا يقتضي انه عند ابو موسى

آخر والجواب **هـ** عند ان الصواب انهما واحد وكنته ابوالاسود كما كناه البخاري في التاريخ وابن حاتم في الجرح والتعديل والنسائي في الكنى وغيرهم وانما كناه من كناه باني عبد الله كما فعل الطبراني في المعجم الكبير بانه عبد الله الذي روى احد الحديثين وقد نزل مصر وانما روي عنه الحديث الذي ذكره ابو موسى اهل مصر وقد قال الخافط ابو عبد الله محمد الربيع الجيزي في كتاب له جمع فيه حديث من دخل مصر من الصحابة في ترجمة سند رولا اهل مصر عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثان لا اعلم له غيرهما ثم روى له الحديث **هـ** معناه ولا يول الحسن بن الاثير الجيزي يغلب على ظني انهما واحد وليس له انما من اهل مصر انتهى قول **هـ** صناع بن الاعسر الصحابي ومن قال فيه صناعي فقد اخطا انتهى اعترض عليه بان ابانعيم ذكره في الصحابة آخر اسمه صناع وكذلك ذكره ابو موسى المديني في ذيله على ابن مندة وذكره حديثا منتد لا نزال هذه الامة في فحشة من دينها ما لم يحلوا الحناير لاهلها والجواب **هـ** ان ابانعيم بعد ان وردة قال هو عندي المنقدم / فردة بعض المتأخرين ترجمة انتهى وقد تقدم ان الطبراني ذكره في الحديث في المعجم الكبير في ترجمة الصناع بن الاعسر والكهول في السند الصافي بالياء آخره والصواب **هـ** حذره كما ذكره والله اعلم قول **هـ** عزوان بن زيد الرقاشي بعين غير محجة عبد صالح تابعي انتهى اعترض عليه بان لهم عزوان آخر لم ينسب تابعي ايضا ذكره ابن مأكولا في الاكمال بعد ذكر الاول وقال انه من اصحاب ابي موسى روي عن اسير بن مالك قال ما صنع بالفضل والجواب **هـ** ان ابن مأكولا بعد ان ذكره قال لعله ابن زيد الذي قبله انتهى ولذلك لم يذكره الدارقطني بل اقتصر على الاول وكذلك ذكر البخاري في التاريخ الكبير وابن حاتم في الجرح والتعديل في الافراد قلت **هـ** ولا نعرف له رواية وانما روي عنه في قوله كما اشار اليه البخاري وابن حاتم وذكره الدارقطني في الموطأ والمختلف عن السري بن يحيى ان عزوان الرقاشي كان مختلفا الى مجلس ثابت مجلس القصص قول **هـ** المستقر بن الريان رآي اسما انتهى وليس المستقر هذا فردا فان لهم المستقر الباجي وكلاهما بضري وهو والد ابراهيم بن المستقر الخروني روي له ابن ماجة حديثا رواه عن ابنه ابراهيم بن المستقر الخروني عن ابيه المستقر عن عيسى بن ميمون عن عون بن زيد شداد عن علي عثمان الهدي عن سلمان الفارسي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من غدا الى صلوة الصبح غدا براءة الايمان للحديث قال صاحب الميزان انفراد عنه ابراهيم بن ميمون **هـ** نبيشة الخير صحابي انتهى وليس نبيشة فردا فان لهم نبيشة آخر صحابي اوردته ابن مندة وابونعيم في الصحابة وتوفي في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وهو الذي روي انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يلقب عنه

بشن

ولكنه

بش



والحديث رواه الطبراني والبيهقي من حديث ابن عباس قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يلقب عن نبيته فقال لها  
التي عن نبيته هذه عن نبيته ولحق عن نفسك ولم شيخ آخر اسمه نبيشة بن علي روي عنه رشيد بن  
موسى ذكره ابن له حاتم في الجرح والتعديل وقال سمعت ابي يقول هو مجهول انتهى وجواب عن المصنف  
بانه تبع في ذلك البخاري فانه ذكر نبيشة الخبير في التاريخ الكبير في الافراد وامام نبيشة المذكور في الجرح  
فانه لا يصح حديثه انفرد به الحسن بن عمار وهو متروك الحديث والمعروف من حديث ابن عباس انك عن شبرهة  
وقد رواه الحسن بن عمار ايضا هكذا مثل رواية غيره رواه الدارقطني والبيهقي ايضا قال الدارقطني هذا هو  
الصحيح عن ابن عباس والذي قبله وهو نفي الحسن بن عمار كان برويه ثم رجع عنه الى الصواب فحدث به على  
الصواب موافقا لروايته عن ابن عباس وهو متروك الحديث على كل حال انتهى وامام نبيشة المات فهو  
مجهول كما تقدم قوله **نوف** الباقى الى تابع انتهى وليس **نوف** فردا فاما **نوف** هذا فهو نوف بن  
فضالة كذا نسبه البخاري وابن له حاتم وابن حبان وغيرهم وهو ابن امرأة كعب الاحبار وله ذكر في الصحيحين  
في حديث ابن عباس عن ابي في قصة الغضير مع موسى عليهما السلام وامام **نوف** الاخر فهو نوف بن عبد الله  
روي عن علي بن ابي طالب قصة طويلة ذكر ان ابن له حاتم فيها قال **نوف** مع علي بن ابي طالب فقال يا نوف انما انت ام راعي  
روي عنه سالم بن حفصة وفوق الشيخ وقد ذكر ابن حبان الترمذي في ثقات التابعين وقد قيل ان لهم  
ثالثا اسمه نوف بن عبد الله ايضا قال ابن له حاتم في الجرح والتعديل كان البخاري جعل نوف بن عبد الله اسمين فصحت  
ابي يقولهما واحدا وكتب ذلك خطأ انتهى ولما لم يذكر البخاري في التاريخ الكبير غير نوف بن فضالة  
الباقي في الافراد فلا ادري اين ذكر البخاري نوف بن عبد الله اثنين والله اعلم **نوف** ابو الملقاة بكسر  
الدال المهملة وتشديد اللام روي عنه الاحمش وابن عيينة وجماعة ولا تعلم احد تابع ابان نعيم الخافط في قوله ان اسمه  
عبيد الله بن عبد الله المدني انتهى وفيه امران احدهما ان قوله روي عنه الاحمش وابن عيينة وهم عجيب  
ولم يرو عن ابان نعيم لانه واحد من المذكورين اصلا وقد انفرد بالرواية عنه ابو مجاهد الطائي واسمه سعد هذا  
ما لا اعلم فيه خلافا بين اهل الحديث ولم يذكر له ابن له حاتم في الجرح والتعديل وابن حبان في الثقات وابو احمد الحاكم  
في الكنى وغيرهم من منفع في سما الرجال فيما وقفت عليه راويا غير سعد ابي مجاهد الطائي وصرح بذلك علي بن المديني  
قال ابو الملقاة مولاي عايشة لا يعرف اسمه مجهول لم يرو عنه غير ابي مجاهد وسبب هذا الوهم الذي وقع للمصنف انه  
اشتبه عليه ذلك بابي مجاهد الذي روي عن ابي مذكاة فانه روي عنه الاحمش وسفين بن عيينة وآخرون وليس

ابو مجاهد من افراد الكنى فان لم يجمعوا يكون بابي مجاهد والله اعلم الامراء **نوف** ان ابان نعيم لم يتقد  
بقسمية عبيد الله بن عبد الله بل كالك سماه ابن له حاتم في الثقات وحزم ابو احمد الحاكم في الكنى بانه اخو  
سعيد بن يسار وروي باسناده عن البخاري قال ابو مذكاة صاحب عايشة قال خلاد بن يحيى عن سعدان الجهمي  
عن سعد الطائي عن ابي مذكاة اخي سعيد بن يسار قال قال الليث بن سعد ابو مذكاة لا يصح قلته  
والعروف ان اخا سعيد بن يسار انما هو ابو مذكاة لا ابو مذكاة وهي ايضا من الافراد في الكنى وليس ابي مذكاة  
عبد الرحمن بن يسار كما ذكره احمد صالح وابو احمد الحاكم في الكنى وتجنم المزني في التهذيب وهو والد مذكاة بن  
مذكاة اخي احمق به الشيخان والله اعلم قوله **نوف** بن علي وهو بكسر الميم عن الخطيب وغيره ويقولون  
كثيرا بفتحها انتهى قلته **نوف** الخافط ابو الفضل محمد ناصر الصواب فيه فتح الميم كذا نقلته من خط  
الخافط ابي الحاج يوسف بن خليل انه نقله من خط ابن ناصر

## النوع الموي في مخبرين معرفة الاسماء والكنى

قوله وهذا الكنى بكسر الهمزة بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام الخزومي احد فقهاء المدينة السبعة وكان يقال  
له رابع قرين اسمه ابو بكر وكنيته ابو عبد الرحمن قول ضعيف رواه البخاري في التاريخ عن سفيان بن عيينة عن سفيان بن عيينة  
بن عبد الرحمن وفيه قولان اخوان احدهما ان اسمه محمد وكنيته ابو بكر وهو الذي ذكره البخاري في التاريخ وذكره  
في الحديث وذكره من روايته شعيب بن يوسف وهو صالح عن الزهري انه سماه كذا ثم ذكر في آخر الترجمة قوله  
سفيان المتقدم والقول الثالث وهو الصحيح ان اسمه كنيته وهذا جزم ابن له حاتم في الجرح والتعديل وابن حبان في  
الثقات وقال المزني في التهذيب انه الصحيح قوله ومن غير الصحابة ابو الابطاح الراوي عن انس بن مالك  
انتهى ومما ذكره المصنف من زابا الابطاح لا يعرف اسمه مخالف لما ذكره ابن له حاتم في الكنى فانه في كتاب  
له مفرد في الكنى ان اسمه عيسى وقال في الجرح والتعديل في باب قسمية من اسمه عيسى عن ابي الابطاح  
الحسن بن علي عن انس بن مالك روي عنه ربعي بن خراش وابراهيم بن عتبة هكذا ذكر في الاسماء قال في اخر  
الكتاب في ذكر من روي عنه العلم من عرف بالكنى ولا يسمى في باب الافراد من الكنى من باب الالف ابو الابطاح روي  
عن انس بن مالك روي منصور بن الحنظل عن ربعي بن خراش عن سعد بن ابي نعيم عن ابي نعيم عن ابي نعيم عن ابي نعيم  
الذي يروي عن انس بن عيسى لا يعرف اسمه انتهى وهذا مخالف لما قاله في الاسماء ومخالف لما ذكره في كتاب الكنى



المفرد ولم ارا احدا من صنف في الكنى ذكر ان اسمه عيسى ولا ذكر واليه اسما آخر وقد اجاب **ابو المقسم بن**  
 في تاريخ دمشق عن هذا الاضطراب الذي وقع فيه لابن لي حاتم بن العلى بن ابي حاتم وجد في بعض رواياته ابو  
 الابيض عيسى فتبين عليه بعيسى والله اعلم **قوله** ابو النجيب هو عبد الله بن عمرو بن الحارث بن النون الملقب  
 في اوله وقيل باللقب المضمومة باثنين من فوق انتهى وفيه امران **ح** رها ان ابا النجيب المذكور ليس هو مولى  
 عبد الله بن عمرو بن الحارث وانما هو مولى عبد الله بن سعد بن مسوح كما ذكره ابن يونس في تاريخ مصر وابن حبان في الثقات  
 وابن ماكولا في الاكمال وعبد الكريم الخليلي في تاريخ مصر وبه جزم المزي في التهذيب ولا اعلم بينهم في ذلك خلافا  
 الامرات **ح** ان ذكر المصنف لابي النجيب هذا فيمن لا يعرف اسمه ليس بجيد فقد روي ابو عمر الكندي  
 في موالى اهل مصر باسناد ه الى عمر بن سواد ان اسم ابي النجيب ظليم وبه جزم ابن ماكولا في الاكمال في موضعين من  
 كتابه في باب ابا الموصلة وفي باب الظالمية بانه ظليم بفتح الظا المجتمة وكسر اللام وبه جزم عبد الكريم في تاريخ  
 مصر وحامه قبل ذلك ابن يونس في تاريخ مصر فقال يقال ان اسمه ظليم ولم يبع اثباتي فان ينبغي للمصنف ان يثبت ان لم  
 يذكر له اسم اضلا ولو في قول لبعض الحكماء والله اعلم **قوله** سليمان بن بلال الذي قيل ابو محمد انتهى  
 وفيه ما صدر به المصنف كلامه من تكلفه باني لا لا نظروا في امر اجد جادا من صنف في اسما الرجال كماه بذلك  
 والمعرف انما هو ابو ايوب وبه جزم البخاري في التاريخ الكبير وابن لي حاتم في الجرح والتعديل والنسائي في الكنى  
 وبه صدر ابن حبان في الثقات كلامه والذين حكوا الخلاف في كنيته اقتصر على قولين **ح** ابو ايوب واما  
 ابو محمد كذا في ثقات ابن حبان والتهذيب للزري والاول شهر كني بابنه ايوب بن سلمان بن لال والله اعلم

## النوع الحادي والخمسون معرفة كني المحرفين بالاسماء والكنى

**قوله** فمن كنى باني محمد من هذا القبيل من الصحابة قد ذكرهم ثابت بن قيس بن الشماس انتهى وحق هذا ان يذكر  
 في النوع الذي قبله من الضرب الخامس منه وهو من اختلف في كنيته واسمه معروف فان ثابت بن قيس قد اختلف  
 في كنيته ومع ذلك فقد رجع المزي في التهذيب ان كنيته ابو عبد الرحمن فقال ثابت بن قيس بن شماس ابو عبد الرحمن  
 وقيل ابو محمد وكانه تبع في ذلك ابن حبان فانه قال في الصحابة ابو عبد الرحمن وقد قيل ابو محمد ولم يكنه البخاري  
 التاريخ الكبير ولا ابن لي حاتم في الجرح والتعديل ولا النسائي في الكنى وكان المصنف تبع في ذلك ابن مندة وابن عبد البر  
 فان ابن مندة جزم بان كنيته ابو محمد ورجحه ابن عبد البر ايضا فقال كني ابا محمد بابنه محمد وقيل كني ابا عبد الرحمن وكذا

فعل ابو احمد الحاكم في الكنى ومع ذلك كان الحارث الايق به الضرب الخامس من النوع الذي قبله والله اعلم **قوله**  
 فمن كنى باني محمد من الصحابة عبد الله بن جعفر بن لي طالب فيه نظر من حيث ان كنيته ابو جعفر  
 هكذا كناه البخاري في التاريخ الكبير وابن لي حاتم في الجرح والتعديل والنسائي في الكنى وابن حبان والطبراني  
 وابن مندة وابن عبد البر في كتبهم في الصحابة وكان المصنف اغترضا وقع في الكنى للنسائي في حرف الميم ابو محمد  
 عبد الله بن جعفر بن روي باسناد ان الوليد بن عبد الملك قال لعبد الله بن جعفر يا ابا محمد انتهى ثم قال بعد ذلك  
 في حرف الجيم ابو جعفر عبد الله بن جعفر بن لي طالب الذي في فلم ينسب عبد الله بن جعفر المكنى باني محمد الى حقه  
 واستند الى كنيته بقول الوليد بن عبد الملك ونسبه عند ذكر كنيته باني جعفر وقد روي البخاري في التاريخ  
 باسناده الى ابن الزبير انه قال لعبد الله بن جعفر يا ابا جعفر وذكر البخاري ايضا ان ابن اسحق كناه ابا جعفر  
 وابن الزبير اعرف بعبد الله بن جعفر من الوليد بن عبد الملك ان كان النسائي اراد بعبد الله بن جعفر المذكور ان  
 لي طالب وهو الظاهر وان كان اراد بعبد الله به غيره فلا مخالفة والله اعلم **قوله** فمن كنى باني عبد الله  
 عمارة بن جزم ينظر فيه فان لم ار من كناه كذلك ولم يذكر له كنية فيما وقفت عليه كالبخاري في التاريخ الكبير  
 وابن لي حاتم في الجرح والتعديل والنسائي وابي احمد الحاكم وابن حبان وابن مندة وابن عبد البر **قوله** فمن  
 كنى باني عبد الله وعثمان بن حنيف فيه نظر من حيث ان المشهور ان كنيته ابو عمرو ولم يذكر المزي في التهذيب  
 له كنية غير ابي عمرو وبه صدر ابن عبد البر في الاستيعاب كلامه وكثير من الامية لم يذكر له كنية كالبخاري  
 في التاريخ وابن لي حاتم في الجرح والتعديل وابن مندة في الصحابة نعم جزم ابن حبان بما ذكره المصنف وذكر  
 ابو احمد الحاكم في البابين معا في باب ابي عبد الله وفي باب ابي عمرو والله اعلم **قوله** فمن كنى باني عبد الله  
 والمغيرة بن شعبة فيه نظر فان المشهور ان كنيته ابو عيسى وكذا جزم به النسائي في الكنى وبه صدر ابو احمد الحاكم  
 في الكنى كلامه وهكذا صدر به المزي كلامه نعم صدر البخاري في التاريخ وابن لي حاتم وابن حبان كلامهم عما  
 ذكره المصنف **قوله** فمن كنى باني عبد الله معقل بن يسار وعمرو بن عامر المرتزبان فيه نظر فهما معا  
 ام معقل بن يسار كنيته ابو علي المشهور وهو قول الجمهور على ابن المديني وخليفه بن خياط وعمرو بن عطاء  
 الفلاس واحمد عبد الله بن صالح الجلي وبه جزم ابن مندة في معرفة الصحابة وبه صدر البخاري كلامه في التاريخ  
 الكبير وكذا ابن لي حاتم في الجرح والتعديل وابن حبان في طبقة الصحابة والنسائي في الكنى واما ما جزم به  
 المصنف من انه ابو عبد الله فهو قول ابراهيم بن المنذر البخاري حاه ابو احمد الحاكم في الكنى عنه والمشهور ما قدمناه قال

كم



الجليل لانهم احدثوا من الصحابة يكتفي باني على غير معتقل من اسرار قلت **بلي** فليس من عام وطلق من على من الصحابة  
 كلاهما يكتفي باني على كما ذكره النسائي في الكنى وعينه والله اعلم **واما** عمرو بن عبد المطلب فاني لا اعرفه في الصحابة  
 ثم يسمي عمرو بن عامر الا اثنين احدهما ذكره ابو عبد الله بن منقذ في معرفة الصحابة فقال عمرو بن عامر بن مالك بن  
 خنيس بن زيد ولد بن عمرو بن مازن بن النخاع وابوداود المازني شهد بدرا له محمد بن ابي اذ هلي انتهى فهذا  
 كما تراه ليس مزينا ولا كنيته ابو عبد الله وانما هو مازني وكنيته ابوداود وقد تحبب فيه ابن منقذ فذكره  
 ايضا بعد ذلك فقال عمرو بن مازن من بني خنيس بن ميثم له شهد بدرا له محمد بن اسحق لا تعرف له رواية  
 انتهى وعلى كل حال فقد وهم على ابن اسحق من سماه عمرا وانما هو عمير بن عامر هذا هو الصواب وهكذا سماه محمد بن اسحق  
 وموسى بن عقبة وذكره على الصواب ابن عبد البر وابن منقذ ايضا في باب عمير وهو مشهور بكنيته قال ابن عبد البر  
 ثم ذكره في الكنى وحكى الخلاف في اسمه هل هو عمرا او عمير وعلى كل تقدير فليس مزينا وليس كنيته ابا عبد الله **واب**  
 عمرو بن عامر الثاني فذكره ابن منقذ في ديله على الاستيعاب فقال عمرو بن عامر بن ربيعة بن هود بن ربيعة بن غير  
 بن عامر بن البنا احدهما بني عامر بن معصمة فهذا كما تراه ليس مزينا ولا يكتفي ايضا بابي عبد الله والظاهر ان ما ذكره  
 المصنف سبق قلم وانما هو عمرو بن عوف المزني فان كنيته ابو عبد الله كما جزم به ابن منقذ وابن عبد البر والله اعلم  
**وقد** ذكر المصنف في هذا النوع جماعة اختلف في كتابهم وهم كعب بن عجرة ومعتقل بن سنان وعبد الله بن  
 عمرو بن الحارث وعبد الرحمن بن بكير الصديق وجبير بن مطعم وجو بيط بن عبد العزي ومحمود بن الربيع والفضل  
 ابن العباس ورافع بن خديج وكعب بن مالك وجابر بن عبد الله وثوبان بن مولي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمرو بن الحارث  
 وشرجيل بن حسنة ومعاذ بن خيل وزيل بن الخطاب ومحمد بن مسلمة وزيد بن خالد وبلال بن رباح فكل هؤلاء اختلف في  
 كتابهم وقد اشار المصنف الى ذلك بقوله في آخر النوع وفي بعض من ذكرناه من قبل في كنيته غير ما ذكرناه والله اعلم  
 وعلى هذا فالآتي هو لان نذكره في الضرب الخامس من النوع الذي قبله وانما اعترضت عليه ممن رجع في  
 كنيته غير ما جزم به المصنف على ان المزني قد رجع خلاف ما جزم به المصنف في كنيته محمود بن الربيع والفضل بن  
 العباس ومحمد بن مسلمة وبلال بن رباح فصدركلامه بان كنيته محمود بن الربيع ابو نعيم وان كنيته كل من الفضل ومحمد  
 بن مسلمة وبلال بن رباح ابو عبد الله والله اعلم

## النوع الثالث والخمسون معرفة المؤلف والمختلف

ن  
المزني

قوله في القسم الاول سلام وسلام جميع ما يرد عليك من ذلك فهو تشديد اللام الخمسة  
 فذكرهم قلت **بلي** عليه اربعة اخرون او ثلثه بالتخفيف **احد**هم سلمة بن سلام اخو عبد الله بن  
 سلام ذكره ابن منقذ في الصحابة وذكر ابن منقذ في ديله على الاستيعاب انه ابن اخي عبد الله بن سلام ولم يسم اياه  
 وقد يقال ذكر المصنف لعبد الله بن سلام كافي عن ذكره لان الله عرف ان اخاه وابن اخيه منسوبون لسلام  
 والله عبد الله **والثاني** سلمة بن اخوت عبد الله بن سلام ذكره ابن منقذ في الصحابة في ديله على الاستيعاب  
 في افراد حرف السين **والثالث** سلام احدهما اجداد ابي نصر النسفي واسم ابي نصر محمد يعقوب بن اسحق  
 بن محمد موسى بن سلام النسفي السلفي مخفف النسب ايضا نسب الى جده توفيه بعد الثلثين واربعمائة ذكره  
 الذهبي في مشتمبه النسبة **والرابع** سلام جد سعد بن جعفر بن سلام السدي مات سنة اربع  
 عشرة وستماية ذكره ابن منقذ في التلمذة **قوله** ليس لنا عمار بكسر العين لا ابي بن عمار بن الصحابة  
 ومنهم من ضمه ومن عماره عماره بالضم والله اعلم انتهى قلت **يرد** على اطلاقه عماره بن عمار بن عمار  
 وتشديد الميم ومن ذلك عبد الله بن زياد بن عمرو بن زهزمة بن عمرو بن عثمان البلوي شهد بدرا وهو  
 المعروف بالمختار ويزيد وحمات وعبد الله بنوا ثعلبة بن خزيمه بن اصرم بن عمرو بن عثمان بعدد ووزيد  
 الصحابة شهد يزيد الحقبين وشهد حمات وعبد الله بدرا وبنوا عثمان البلوي بطون منهم وودد ركن بن عبد  
 بن المقام بن عثمان ولا عمرو بن عبد العزيز بن منقذ ذكره الدارقطني وابن ماكولا وجعفر بن احمد بن عبد الله بن  
 عثمان الحارثي روي عن سعيد بن ابنا وولداه فاسم واحد ابنا جعفر بن احمد عثمان وابو عمرو محمد بن عثمان  
 عثمان الحارثي ذكرهم ابن منقذ في التلمذة والتلمذة في التلمذة والقسم محمد عثمان النخاع الحارثي ذكره الذهبي في النسوة جماعة بهذا  
 الاسم منهم عثمان بنت عبد الوهاب بن سلمة الحمصية وعثمان بنت نافع بن عمر الجني وعثمان بن جند ابني يوسف  
 محمد احمد الصندوقي الرقي تروي عن ابي ظلال القسبي روي عنها ابو يوسف ذكرهم ابن ماكولا في الاكمال  
**واما** كون والذ ابي بن عثمان فردا فهو المشهور وهو الذي اقتصر عليه ابن ماكولا وغير واحد الا ان  
 الدارقطني والاقربى يقال لهما عمار بكسر العين وهذا لا يختص بقريش وانما له الدارقطني بمالا مادو  
 القبائل وفوق البطون من العرب فانه قال وما كان من فوق بطون العرب ووزيد قبائلهم في عمار بكسر العين  
 قال الزبير بن جابر العرب على ست طبقات شعب وقبيلة وعماره ووطي وفخذ وفصيلة وما بينهما من الابا فاما  
 يعرفها اهلهما **فضم** شعب **وكنا** قبيلة **وقريش** عماره **وقضي** بطون **وهاشم** فخذ **وبنو العباس** فصيلة انتهى

ب

الله

ابو

ن

انتهى



وقد نكحها في بيت  
للحرب العربيا طباقة عدة فصلتها الزمر وهي ستة اعبر ذاك الشعب القليلة عانة بطن فخذ فضيلة  
قول جزام بالزاري في قريش وحرام بالآراء المهمة في الانصار والله اعلم انتهى والمراد مع كسر الحاء المهمة في  
الاول وفتحها في الثاني الا في الانصار وليس ذلك مراد المصنف وانما اراد انما وقع من هذا في قريش يكون بالزاري  
وما وقع من ذلك في الانصار يكون بالآراء وقد ورد الامران في عدة فبايل غير قريش والانصار واكثر ما وقع في  
بقية القبائل بالآراء المهمة ووقع الامران معا في خزاعة فمن الاول في خزاعة ابو صخر جيش بن خالد الانصاري  
بن ربيعة بن اصرم بن ضبيس بن جزام بن حبيشة بن سلول بن كعب بن عمرو بن ربيعة الخزاعي وكان ابن عبد البر حبيشة  
بن كعب بن عمرو وهو ابو خزاعة انتهى وقتل جيش يوم فتح مكة مع خالد بن الوليد وابن ابي سفيان جزام بن هشام  
ابن جبيش روي عن ابيه عن ام عبد قصتها المشهورة في الهجرة روي عنه ابو النضر هاشم بن القاسم وابن ابي راس  
والقبيعي وام عبد واسمها عاتكة بنت خليف وقيل عاتكة بنت خالد بن خليف بن منقذ بن ربيعة بن اصرم  
ضبيس بن جزام بن حبيشة الخزاعية وهي عمة جيش المذكور على الاول وهي اخته على القول الثاني وبه جزم ابن  
عبد البر ذكرهم ابن مأكولا في الاكمال ومن الثاني في خزاعة ايضا ما حواه الدارقطني وابن مأكولا عن ابن جبيب ان  
في خزاعة جزام بن حبيشة بن كعب بن سلول بن كعب قلت هكذا ذكر ابن مأكولا جزام بن حبيشة  
وجزام بن حبيشة فيهما جميعا والظاهر انه واحد اختلف في ضبطه وبيان نسبه فجعله ابن جبيب بالآراء  
المهمة وجعله غيره بالزاري وجعل ابن جزام بن حبيشة وجزام بن حبيشة اخوان وهو بعيد ووقع جزام بالآراء  
في بني عامر بن صعصعة وبني عامر بن كلاب فمن بني عامر بن صعصعة جزام بن ربيعة بن مأكول العامري من  
عامر بن صعصعة اخو لبيد بن ربيعة الشاعر وابنه عبد الله بن جزام بن ربيعة قتله المختار بن عبيد  
ومن بني عامر بن كلاب ام البنين بنت جزام بن خالد بن ربيعة بن عامر بن كعب بن عامر بن كلاب تروجهما على  
بن طاب وجزام بن اسعيل العامري لا ادرى من اي بني عامر هو فقد ذكر ابن طاب في حاتم وابن مأكولا منسوبا  
عنه جبين والله اعلم ووقع جزام بالآراء في بني وشمس وجزام وتميم بن مر وخرزاعة وعدنة وفزارة وهدبل  
وغفار والفتح وكثانة وبني جعفر في بني جزام بن عرف البلوي وفي خشم جزام بن عبد عمرو والنخعي وال  
ابن جبيب في بني جزام بن جعل بن عمرو بن خشم بن وشمس والوفي جزام جزام بن جزام والوفي بن تميم بن جزام  
بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم والوفي عدنة جزام بن حبيشة والوفي بن ربيعة بن جزام بن ربيعة

وقد نكحها في بيت  
للحرب العربيا طباقة عدة فصلتها الزمر وهي ستة اعبر ذاك الشعب القليلة عانة بطن فخذ فضيلة  
قول جزام بالزاري في قريش وحرام بالآراء المهمة في الانصار والله اعلم انتهى والمراد مع كسر الحاء المهمة في  
الاول وفتحها في الثاني الا في الانصار وليس ذلك مراد المصنف وانما اراد انما وقع من هذا في قريش يكون بالزاري  
وما وقع من ذلك في الانصار يكون بالآراء وقد ورد الامران في عدة فبايل غير قريش والانصار واكثر ما وقع في  
بقية القبائل بالآراء المهمة ووقع الامران معا في خزاعة فمن الاول في خزاعة ابو صخر جيش بن خالد الانصاري  
بن ربيعة بن اصرم بن ضبيس بن جزام بن حبيشة بن سلول بن كعب بن عمرو بن ربيعة الخزاعي وكان ابن عبد البر حبيشة  
بن كعب بن عمرو وهو ابو خزاعة انتهى وقتل جيش يوم فتح مكة مع خالد بن الوليد وابن ابي سفيان جزام بن هشام  
ابن جبيش روي عن ابيه عن ام عبد قصتها المشهورة في الهجرة روي عنه ابو النضر هاشم بن القاسم وابن ابي راس  
والقبيعي وام عبد واسمها عاتكة بنت خليف وقيل عاتكة بنت خالد بن خليف بن منقذ بن ربيعة بن اصرم  
ضبيس بن جزام بن حبيشة الخزاعية وهي عمة جيش المذكور على الاول وهي اخته على القول الثاني وبه جزم ابن  
عبد البر ذكرهم ابن مأكولا في الاكمال ومن الثاني في خزاعة ايضا ما حواه الدارقطني وابن مأكولا عن ابن جبيب ان  
في خزاعة جزام بن حبيشة بن كعب بن سلول بن كعب قلت هكذا ذكر ابن مأكولا جزام بن حبيشة  
وجزام بن حبيشة فيهما جميعا والظاهر انه واحد اختلف في ضبطه وبيان نسبه فجعله ابن جبيب بالآراء  
المهمة وجعله غيره بالزاري وجعل ابن جزام بن حبيشة وجزام بن حبيشة اخوان وهو بعيد ووقع جزام بالآراء  
في بني عامر بن صعصعة وبني عامر بن كلاب فمن بني عامر بن صعصعة جزام بن ربيعة بن مأكول العامري من  
عامر بن صعصعة اخو لبيد بن ربيعة الشاعر وابنه عبد الله بن جزام بن ربيعة بن عامر بن كعب بن عامر بن كلاب تروجهما على  
بن طاب وجزام بن اسعيل العامري لا ادرى من اي بني عامر هو فقد ذكر ابن طاب في حاتم وابن مأكولا منسوبا  
عنه جبين والله اعلم ووقع جزام بالآراء في بني وشمس وجزام وتميم بن مر وخرزاعة وعدنة وفزارة وهدبل  
وغفار والفتح وكثانة وبني جعفر في بني جزام بن عرف البلوي وفي خشم جزام بن عبد عمرو والنخعي وال  
ابن جبيب في بني جزام بن جعل بن عمرو بن خشم بن وشمس والوفي جزام جزام بن جزام والوفي بن تميم بن جزام  
بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم والوفي عدنة جزام بن حبيشة والوفي بن ربيعة بن جزام بن ربيعة

بابه

ابن جزام بن حبيشة اخو قتي بن كلاب لأمه ومن ولد جميل بن عمر الشاعر وفي فزارة جزام بن وابصة  
الغفاري اخو بني قيس بن عمرو بن تومة بن حناش بن لاي بن سحج بن فزارة شاعر غفار بن ذكره الامري وفي  
هدبل الداخل بن جزام شاعر منهم والاصمعي الداخل اسمه زهير بن جزام اخو بني سهل بن معو  
بن هدبل وفي غفار جزام بن غفار بن ميل بن صرة بن بكر بن عبد مناة من ولد ابو ذر الغفاري وابو سرجة  
الغفاري وفي الفخ جزام بن ابراهيم النخعي وفي كثانة جزام بن حنان بن كثانة بن خزيمة بن مدركة وفي بني جحر  
شبيب بن جزام بن بهان بن وهب بن لقيط بن عكر وعكر هو الشداخ شهد شبيب الحد يثية مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فيما ذكره ابن الجلي والطبري والله اعلم قول الشقري باسكان القاف والشقري في  
وجدت الكتي من ذلك بالفتح والباقي باسكان القاف انتهى رد علي قوله والباقي باسكان القاف انتهى  
الاسماء وفي الكتي ما هو باسكان القاف ولهم ما هو بالشين المججمة والقاف كما ستراه فاما اسقري في الاسما  
بسكون القاف فحاجته منهم سقري بن عبد الرحيم وهو ابن اخي شعبة وسقري بن جبيب الغنوي حدث عن عرو  
عبد العزيز وسقري بن جبيب آخر روي عن علي بن رجا العطاردي وسقري بن عبد الله روي عن عروة وسقري بن  
عبد الرحمن بن مالك بن مغول شيخ لابي يعلى الموصلي وسقري بن جبيب الجداشي لا جد بن علي الجبار وسقري بن عباس  
المالكي شيخ لمطين وام في الكتي فابو السقري يحيى بن يزيد اد شيخ لاجد العباسي البغوي وام  
الشقري بفتح الشين المججمة وكسر القاف فهو معاوية الشقري شاعر لقب بذلك بيت قاله وهو معاوية بن  
الحارث بن تميم بن مر والبيت المذكور قوله وقد اجل الزبح الا ضم كجوبة به من دما القوم كالشقرات  
هكذا ذكره السمعاني في موضع من الانساب ان معاوية بن الحارث يقال له الشقري وان هذا البيت له وكذا  
في ابن مأكولا في الاكمال في باب السنين المهمة وخالف ذلك في باب الشين المججمة فقال ان معاوية بن الحارث  
هذا شقرة بن زيادة التائي في آخره وهذا هو المشهور به جزم الدارقطني وحاجه عن ابن جبيب وكذا جزم به  
الشراطي في الانساب وحاجه عن الجلي وكذا حاجه السمعاني في اول ترجمة الشقري عن ابن الجلي وعن ابن جبيب  
ايضا الا ان الشراطي حكى عن ابن جبيب ان البيت المذكور له شقرة بن ثكة بن كعب فسمي به وظاهر كلام الدارقطني  
ان البيت قاله شقرة بن ربيعة بن كعب والمشهور الا انه قاله معاوية بن الحارث وهو قول ابن الجلي وابي عبيد  
القسيم بن سلام وهو الذي نقله السمعاني عن ابن جبيب ايضا فالله اعلم والابن جبيب والشقريات  
الشقايق قال وانما سمي الشقايق النعمان لان النعمان بنا مجلسا وسماه صاحبا وزرع هذه الشقايق فسميت شقايق النعمان

يه

ف

قطي

النعمان



قول عند ذكر غسل بن ذكوان انه بفتح العين والسين المهملتين ووجدته بخط الامام ابي منصور  
الازهري في كتابه تهذيب اللغة بالكسر والاسكان ولا اراه ضبطه والله اعلم انتهى وقد اعترض عليه  
بعض المتأخرين بانه لم يره في التهذيب للازهري فان اراد انه ليس في التهذيب في باب العين والسين مع اللام  
فهو كما ذكر وقد نظرت في نسخة فلم اجد فيه ولكن لا يلزم من كونه ليس في هذا الباب ان لا ينقل الازهري عنه شيئا في بقية  
كتابه فانه اخباري ينقل كلامه وهذا هو الظاهر فان المصنف راى في التهذيب خطه فلا يرد عليه بقول اخر لم  
يكن في هذا الباب والله اعلم قول غنام بالعين الحجة والنون المشددة وعشام بالعين المعجمة والشاء  
المثلثة المشددة لا يعرف من القليل الثاني غير عشام بن علي العامري والد علي بن عظام الزاهد والباقر بن الاول الثاني  
قلت بل هم من القليل الثاني ايضا حفيد المذكور وهو عشام بن علي بن عظام بن العامري قول مسور  
ومسور ام مسور بضم الميم ولشديد الواو وفتحها فهو مسور بن يزيد المالك الماهلي له حجة ومسور بن  
عبد الملك اليربوعي روي عنه معن بن عيسى ذكر البخاري ومن سواها فيما تعلم بكسر الميم واسكان السين والله اعلم  
انتهى مسور بن ذكوان الدارقطني وابن ماكولا بالتشديد الامسور بن يزيد المالك فقط وان مسورا بالتخفيف  
جماعة ولم يستدرك ابن نقطة علمها غيره ولا من قبل علي بن نقطة فخرج ابن الصلاح المذهبي في المشبهة  
ولما حياه المصنف عن البخاري من حمله مسور بن عبد الملك بالتشديد فقد اختلف نسخ التاج الكبير في هذا  
مع اتفاق ما وقفت عليه من النسخ الصحيحة على ذكره في باب مسورا بالتخفيف فذكره في باب مسور بن مخزوم والله  
وقفت عليه منه ثلث نسخ صحيحة ولم يذكر في اقدم النسخ الثلاثة في غير هذا الباب وذكره في النسخين الاخيرين  
في باب الواحد ايضا فذكر مسور بن يزيد الماهلي ثم ذكر بعده مسور بن عبد الملك وذكره في كل من البابين انه  
روي عنه معن بن عيسى زاد في باب مسور الخفيف انه روي عنه ابن وهب ايضا وعلى هذا فيسأل كيف ذكره في باب  
الواحد وذكر فيه اسين وقد تجاب بان عادة يقدم ذكر الصحابة في اول كل باب فلعله اراد مسور بن  
يزيد فرد في الصحابة ومسور بن عبد الملك فرد فيمن بعد الصحابة ولم يذكر مسور بن عبد الملك في اقدم نسخ التاج  
التي وقفت عليها في باب الواحد بل اقتصر على ذكره في باب مسور بن مخزوم وهذا يدل على انه عنده مخفف واما  
ايراده في النسخين الاخيرين في البابين فيحتمل انه للاختلاف في ضبطه وانه لم يتحرر عنه من اي البابين هو  
فاورده فيهما ورايته في النسخة القديمة من التاج ايضا التي لم يذكر فيها في باب الواحد مسور بن عبد الملك ذكر  
مسور بن يزيد الصحابي ثم ذكر بعده حفصة بن مسعود الصحابي ثم ذكر بعده مسور بن مزروع من التابعين وهذا

يدل على ان ابن مزروع ايضا بالتشديد وفضله بينهما بحيث يسهل على ما ذكرناه من الجواب المتقدم انه ذكر  
الصحابة او لا من باب الواحد ثم انتقل الى الافراد في التابعين ومن بعدهم وهو يرجح كون المسور بن مزروع بالتشديد  
واما ابن ابي حاتم فانه ذكر الثلاثة المذكورين في باب مسور الخفيف الذي ذكر فيه المسور بن مخزوم ولم يذكر  
احدا في الافراد مشددا والله اعلم قول الجلال والجلال لا تعرف في رواية الحديث او فيمن ذكرهم في  
كتب الحديث المتداولة للجلال بل لجلال المهمة صفة لا اسمها الا هرون بن عبد الله للجلال والدموسي بن هرون للجلال  
الحافظ حكي عبد الغني الحافظ انه كان بزازا فلما تهرده جعل الى ان قال ومن عده فاجال بالجمع انتهى وفيه امور  
احدها ان ما حياه المصنف عن عبد الغني بن سعيد من ان موسى بن هرون للجلال كان بزازا قبل ان يحمل  
خالقه فيه وله موسى بن هرون الحافظ وهو اعرف بابيه فقال ان باباه كان جالا ثم تحول الى البرجاء ابو محمد  
لجارد في كتاب الكنى والذي نقله المصنف عن عبد الغني انه حياه حكا عن القاضي ابي الظاهر الذهلي الامر  
الثاني ان المصنف احتزر بقوله صفة لا اسما عن اسمه جمال منهم جمال بن مالك الاسدي شهد القاد  
واسين بن جمال المارني صحابي له في السنن احاديث والاعرج بن عبيد الله بن الحارث بن جمال شاعر فارس من يكون قال  
الامر الثالث انه قد روي الحديث جماعة بوصفون بالجمال منهم بنان بن محمد للجلال الزاهد  
احدا وليا مصر مع الحديث من بوش بن عبد الاعلى والربيع بن سليمان المرادي والحسن بن عرفة والحسن بن محمد الزعفراني  
وحسين بن نصر ويزيد بن سنان في آخرين روي عنه ابو بكر بن المقرئ في معجم شيوخه والحسن بن رشيق وحاتم بن  
قتيبة وآخرون وقد وقع لنا حديثه اخبرنا الحافظ العلامة ابو الحسن علي بن عبد الحافي اذنا  
قال ان عبد المؤمن بن خلف الحافظ ان يوسف بن خليل الحافظ ان ابو الحارث احمد بن محمد اللبان ان الحسن بن احمد  
للخداداد ابو نعيم احمد بن عبد الله الحافظ ان محمد بن علي بن جيثم بن اسحق بن سلمة الكوفي بنان بن محمد  
عبد الحكم بن واد سعيد بن العاصي حدثني محمد بن خفصان حدثني يحيى بن لي رايته عن بيان عن قيس عن ابي بكر قال  
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في سعد بن اللهم سدد رميته واجب دعوته وذكر ان بوش بن تارخ الغربا  
بنان للجلال وكان زاهدا متعبدا وكان ثقة والدارقطني كان فاضلا والخطيب في تاريخه كان عابدا يضرب  
به المثل ومنه حفيد المذكور ابا القسم مكي بن علي بن بنان بن محمد للجلال حدث عن الحسن بن علي بن الحسين  
الاذني حدث عنه سعد بن علي الزنجاني نزيل مكة ذكره ابن نقطة في التجلد ومنه ابو العباس احمد  
محمد بن الحسن للجلال احمد شيوخ ابي البرقي ذكره في معجم شيوخه حدث عن محمد بن احمد بن داود الطوسي ذكره ابن نقطة

ك

ل

سنة

في







صحيحه شيئا وانما ذكره في التاريخ الكبير وحكي الاختلاف فيه من وزوده بالاسم والكنية والاختلاف في اسم ابيه ولم يتعرض  
 للتحلاف في كونه بالموحدة او المشاة من تحت وهذه عبارته في التاريخ الكبير زياد بن رباح ابو قيس روي عنه الحسن  
 قال ايوب ومهدي بن ميمون عن غيلان بن جرير عن زياد بن رباح وقال ابن المبارك ان جريرا بن خازم عن غيلان  
 عن ابي قيس بن رباح القيسي وقال محمد بن يوسف عن سفين بن نوسن بن عبيد عن غيلان عن زياد بن مطر عن  
 هريث عن النبي صلى الله عليه وسلم في العيصية انتهى هكذا هو في نسخ التاريخ بن رباح بالمشاة في موضعين ولما اراد  
 بالاختلاف ما ذكرته لا ضبط الحروف ولكن المصنف تبع في ذلك صاحب المشارق فانه حكى عن البخاري وفيه الوجهين  
 وحكى عن ابن الجارود انه ضبطه بالموحدة والله اعلم فوالله وفيها سلم بن زريق وسلم بن قتيبة وسلم بن يار  
 الديال وسلم بن عبد الرحمن هؤلاء الاربعة باسان الامم ومن عداهم سالم بالالف والله اعلم انتهى وفيه امران  
 احدها ان احباب المولف والمختلف كالدارقطني وانما كولا وغيرهما لم يذكرها هذه الترجمة في كتبهم  
 لانها لا تاتلف خطأ لزيادة الالف في سالم وانما ذكرها صاحب المشارق فتبعه المصنف الامراء الثاني  
 انه فات المصنف وصاحب المشارق قبله ان يستثنى حكاه بن سلم الرازي فقد روي له مسلم في الصحيح في فضائل النبي  
 صلى الله عليه وسلم حديث انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو ان ثلث وستين وذكره البخاري في الصحيح غير منسوب  
 عند حديثه انتهى عن بيع التاريخ حتى يبدو صلاحها فقال ورواه علي بن حجر عن حكاه عن عنبسة عن زكريا بن خالد  
 عن ابي الزناد قوله وفيها سلمان الفارسي وسلمان بن عامر وسلمان الاغر وعبد الرحمن بن سلمان ومن عدا هؤلاء  
 الاربعة سليمان بالياء انتهى وفيه امران احدها ان احباب المولف والمختلف لم يوردوا هذه الترجمة  
 في كتبهم كالدارقطني وانما كولا لعدم استنباههم لزيادة الياء في المصغر وانما ذكر ذلك صاحب المشارق فتبعه  
 المصنف الامراء الثاني انه فات المصنف وصاحب المشارق قبله ان يستثنى سلمان بن ربيعة الباهلي  
 فقد روي له مسلم في صحيحه في كتاب الركعة من رواية ابي وايل عن سلمان بن ربيعة قال قال عمر قس رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قمتا فقلت والله لا غير هو لا احق منهم قال انهم خير وني بين ان يسالوني بالخيش او بخولني  
 واستبيا خول وكذا روي مسلم في صحيحه في كتاب الايمان حديثا من رواية صفوان بن سليم عن عبد الله بن  
 سلمان عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يبعث رجلا من اليمن الى بن الجريد فلا  
 يدع احدا في قلبه مثقال ذرة من ايمان الا قبضته وتقع في الاطراف خلفه في هذا الحديث عبيد الله بن سلمان  
 بن صغير عبيد الله وهو وهم وانما هو عبد الله مكبرا وكذا ذكره ابو مسعود الدمشقي في الاطراف على الصواب

وعبد الله بن سلمان هذا ابوه هو سلمان الاغر ولكن كان ينبغي للمصنف ان يذكر ايضا لان ابا له لم ينسب في هذا الحديث  
 فوعا ظن انه اخر وقد روي ملك في الموطا والخاري من طريقه لاجيه عبيد الله بن سلمان لكنه لم يسم ابا له بل كاه روا  
 ملك عن زيد بن رباح وعبيد الله بن علي عبد الله الاغر كلاهما عن ابي عبد الله الاغر عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه  
 انه قال صلوة في مسجد ي هذا خير من الف صلوة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام فابو عبد الله الاغر هو  
 سلمان وقد روي مسلم في الفتن حديثين من رواية محمد بن فضيل عن ابي اسمعيل عن ابي حازم عن ابي هريرة مرفوعا والذي  
 نفسي بيده لا تذهب الدنيا حتى يرا الرجل على القبر للحديث وحديث والذي نفسي بيده لا تذهب الدنيا حتى ياتي  
 على الناس يوم لا يدري القاتل فيم قتل للحديث وابو اسمعيل هذا اسمه بشير بن سلمان ولكن لا يلزم المصنف ذكر  
 هذا وذكر عبيد الله بن سلمان لكون سلمان غير مذكور في الصحيح وانما ذكره لكون المصنف ذكرا باجازم وابا رجا  
 لكون كل منهما اسمه سلمان وانما ذكر في الصحيح بالكنية وقد قيل ان ابا اسمعيل المذكور في الحديث الاخير هو زيد  
 بن كيسان وخطا المزني في الاطراف قائل ذلك قال والصحيح انه بشير بن اسمعيل كما في الحديث الذي قبله لوجه  
 منه **ان** ابن فضيل مشهور بالرواية عنه دون زيد بن كيسان ومنه **انه** مشهور باسمه وكنيته جميعا  
 وزيد بن كيسان مشهور باسمه دون كنيته وقد اختلف في كنيته فقيل ابو اسمعيل وقيل ابو منير ومنه **انه** اسلي  
 وزيد بن كيسان شكري والله اعلم انتهى قلت لم يقع في مسلم نسبة ابي اسمعيل هذا انه اسلي في واحد  
 من الحديثين المذكورين فحبر وقع عند ابن ماجة في الحديث الاول انه اسلي والله اعلم فوالله وفيها سنان بن  
 سنان الاول وسنان بن سلمة وسنان بن ربيعة ابوربيعة واحمد سنان وام سنان وابوسنان ضرار بن مرة  
 الشيباني ومن عدا هؤلاء الستة شيبان بالشين المنقوطة والياء والله اعلم انتهى وفيه امور احدها ان  
 سنانا لا يلتبس شيبانا لزيادة الثاني بحرف ولذلك لم يورد الترجمتين مجتمعتين من صنف في المولف والمختلف  
 انما اورد الدارقطني وانما كولا سنان وسنان وشبان زاد ابن ماکولا وشبان ولم يورد شيبان في هذه الترجمة ولكن  
 المصنف تبع في ذلك صاحب المشارق فانه اورد ذلك لكونها في المصنف الامراء الثاني ان في الصحيح  
 اسما اخر بالسین المهملة والنون غير الستة الذين ذكرهم منه **مر** الهيثم بن سنان روي له البخاري في صلوة  
 الليل انه سمع ابا هريرة وهو يقص في قصصه وهو يذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان انا لکم لا يقول الرفث يعني بذلك  
 عبد الله بن رواحة الحديث ومنه **مر** محمد بن سنان القوي بفتح الواو وبالفتح حديثه في صحيح البخاري روي  
 كتاب الجنائز عنه عن سلم بن حيان عن سعيد بن مينا عن جابر بن ابي عبد الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم روي عنه بهذا الاسناد

ه  
و

سناد



في صفة النبي صلى الله عليه وسلم حديث مثلي ومثلي أبي نبياس في الحديث ومنه أبو سنان الشيباني وهو غير ضرار  
 بن مرة روي مسلم في كتاب الصلوة من رواية وكيع عن أبي سنان الشيباني عن علقمة بن مرثد عن سلمان بن بركة عن أبيه سمع  
 النبي صلى الله عليه وسلم رجلا في المسجد لم يدع إلى الليل الأحمر للحديث وأبو سنان الشيباني هذا اسمه سعيد بن سنان  
 هكذا سماه أحمد في مسنده عن وكيع في هذا الحديث وقد ذكره أبو القاسم اللالكائي في رجاله مسلم وخالفه أبو بكر بن  
 منجويه فلم يذكرهم إلا أبا سنان ضرار بن مرة وهو أبو سنان الشيباني الأكبر وأما أبو سنان الأصغر فهو سعيد بن  
 سنان قال المزي في الملاحم والأول بالصواب أي ما فعله اللالكائي وهو مراراً آخر فقال له سعيد بن سنان روي له ابن  
 ماجه حديثاً عن أبي الزاهرية الأمر الثالث أبو سنان التي ذكرها المصنف ليست لها رواية في الصحيحين  
 ولا في الموطأ وإنما لها ذكر في الصحيحين في حديث ابن عباس قال المار ج النبي صلى الله عليه وسلم من حجة قال لا تم سنان  
 إلا نصارياً ما منعك من الحج للحديث وفيه فان عرق في رمضان تقضي حجة وذكر المصنف لها في حجة سنان صواب  
 ولكن تركه الجزي بالمهمة واجاب عن تركه بأنه مذكور عند مسلم من غير رواية وسيأتي التنبيه عليه هناك  
قوله ذكر القاضي عياض أنه ليس في هذه الكتب إلا بالموحدة وجميع ما فيها على هذه الصورة  
 فإنما هو الأبي بالآية المنقوطة باثنتين من تحت قلت روي مسلم الكثير عن شيبان بن فروخ وهو الأبي  
 بالآية الموحدة لكن إذا لم يكن في شيء من ذلك منسوباً لم يلحق عياضاً منه تخطئة والله أعلم انتهى وقد تتبعته كتاب مسلم  
 فلم أجده فيه شيبان بن فروخ منسوباً فلا تخطئة على القاضي عياض حينئذ فيما قاله والله أعلم قوله لا تعلم في  
 الصحيحين البزار بالآية المهمة في آخره إلا خلف بن هشام البزار والحسن بن الصباح البزار انتهى وقد اعترض عليه  
 بأن أبا علي الجبائي ذكر في تقييد الممهل أن يحيى بن محمد السكوني البزار من شيوخ البخاري في صحيحه وأن بشير بن أبي البرار  
 استشهد به البخاري قلت الدرجتان كما ذكر في صحيح البخاري لكن غير منسوبين فلا يردان على المصنف  
 والله أعلم قوله سعيد الجري وعباس الجري والجري غير مسمى عن أبي نضرة هذا ما فيها من الليم المنقوطة  
 وفيها الجري بالآية المهمة يحيى بن بشر شيخ البخاري ومسلم والله أعلم انتهى وفيه أمور أحدها أن  
 تقييد المصنف ما فيها من الجري غير مسمى بكونه عن أبي نضرة قلده فيه القاضي عياضاً فإنه هكذا في المشارق  
 ويرد عليه ما علقه مواضع في الصحيح ذكر فيها الجري غير مسمى عن غير أبي نضرة والمراد به في المواضع كلها سعيد  
 الجري من ذلك في الصحيحين في كتاب الصلوة ورواية الجري غير مسمى عن عبد الله بن بركة عن عبد الله بن مغفل مر فو  
 بين كل إذا بن صلوة الحديث وروى ذلك عند مسلم في لاطعة رواية الجري غير مسمى عن علي عثمان النهدي عن عبد الرحمن

عليه بكرة له نزل علينا أضياف لنا الحديث والحديث رواه البخاري في الأدب مصححاً بتسمية الجري أنه سعيد  
 ومن ذلك عند البخاري في الأحكام رواية الجري غير مسمى عن طريق بن نعيم عن حذاف مر فو عا من سمع سمع  
 الحديث ومن ذلك عند مسلم في الكسوف رواية الجري غير مسمى عن حبان بن عبد الرحمن بن سنان  
 قال أينما أنا أثارني بأسه في حيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ كشفت الشمس للحديث ومن ذلك عند مسلم  
 في الصلوة رواية الجري غير مسمى عن أبي العلاء يزيد بن عبد الله بن الشخير أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 فتفتح فدلها يجعله اليسرى ومن ذلك عند مسلم في الحج رواية الجري غير مسمى عن أبي الطفيل قال قلت لأبي  
 عباس رأيت هذا الرمل بالبيت ثلثة أطواف للحديث ومن ذلك عند مسلم أيضاً في المناقب رواية الجري  
 غير مسمى عن أبي الطفيل قال قلت له رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم كان أبين من ليح الوجه الأمل  
 أن أبا علي الجبائي زاد على هذين الأسمين حبان بن عبد الرحمن بن سنان للحديث المنقوطة  
 في الكسوف وزاد أيضاً أن بن تغلب الجري مولاهم روي له أيضاً مسلم في صحيحه قلت وهذا لا يرد  
 على المصنف لأنهما في كتاب مسلم باقية غير منسوبيين الأمر الثالث أبو قول المصنف أن يحيى بن  
 بشر الجري شيخ البخاري ومسلم وهم قلده فيه صاحب المشارق وتبع صاحب المشارق في ذلك أبا علي الجبائي  
 فإنه كذا في تقييد الممهل وسبقهما إلى ذلك أبو أحمد بن عدي فذكر في كتاب له فيه من اتفق الشيوخ على إخراج  
 حديثه أن الشيوخ إخراج له وكذلك ذكر أبو نصر الكلابي يحيى بن بشر الجري في رجال البخاري ولم يضعوا  
 لهم شيئاً وإنما روي عنه مسلم وحده حديثاً واحداً عن معوية بن سلام وهو يحيى بن بشر بن كثير الأسدي الجري  
 الكوفي وأما الذي روي عنه البخاري في يحيى بن بشر الجلي الفلاس في موضعين من صحيحه غير منسوب  
 الأول في باب الحج في باب قول الله تعالى وتزودوا فإن خيراً الزاد التقوي والثاني في باب هجرة النبي صلى الله عليه  
 في حديثه عن أذ قال لابي موسى هل يسرك أسلمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم للحديث وفيه وهم الجبائي  
 والكلابي في جميعهما بين التزويدين وقد فرق بينهما ابن أبي حاتم في اللجج والتعديل وابن حبان في الثقات  
 وأبو بكر الخطيب في كتاب المنق والمفترق وبه جزم الحافظ أبو الجاهج المزي في التهذيب وهو الصواب وفيها  
 رجلان معروفان مختلفا الهلة والوفاة فاما الجري فهو كوفي توفي سنة تسع وعشرين ومائتين  
 وله محمد سعد وأبو القاسم البخوي زادهم سعد في جمادى الأولى في خلافة الواثق وقال مطين  
 توفي في جمادى الأولى سنة سبع وعشرين ومائتين وأما الذي روي عنه البخاري فهو يحيى توفي سنة

جمع

ولم



اثني وثلاثين وماتن قاله البخاري في التاريخ وابوحاتم الرازي وابوحاتم نجان زاد البخاري انه مات لخمس  
مضين من المحرم ولم يذكر البخاري في تاريخه من هذين الرجلين الا يحيى بن بشر الطنجي ولم يذكر الجوزي في التاريخ وذكر  
ابو احمد عدي في شيوخ البخاري يحيى بن بشر المروزي وقال انه روي عن عبدالله بن المبارك ووهب بن عدي في  
ذلك لم يرو البخاري عنه ولم يرووه عن ابن المبارك وهو متقدم الطبقة روي عنه ابن المبارك وروي هو عن عكرمة  
وكنيته ابو وهب هكذا ذكر البخاري في التاريخ الكبير وان له حاتم في اللجج والتعديل وان جنان في الثقات والخطيب  
في المتفق والمفروق وذكره الارزي في الضعفاء وليس بجيد فقد قال فيه عبدالله بن المبارك اذا حدثك  
يحيى بن بشر عن احد فلا تبال ان لا تسمع منه وسئل عنه ابن معين فقال ثقة وذكره ابن جنان في الثقات وذكر  
الخطيب في المتفق والمفروق ان يحيى بن بشر اربعة هؤلاء الثلاثة والرابع يحيى بن بشر بن عبد الله يكنى ابا صعصعة  
روي عن ابيه ابي سعيد الخدري روي عنه سعيد بن كثير بن غير المصري هكذا اوردته الخطيب في يحيى بن بشر ووهب  
في ذلك وانما هو يحيى بن قيس بن عبدالله هكذا ذكره ابن خوارزمي في تاريخ الغرباء الذين قدموا بمصر وابو احمد الحاكم في كتاب  
الكنى واورد له هذا الحديث الذي اوردته الخطيب له وقال انه حديث منكر وهكذا ذكره صاحب الميزان وهو الصواب  
فخرنا يحيى بن بشر لثلاثة لاربعة والله اعلم الامر الرابع ان المصنف اقتصر في هذه الترجمة على الجوزي بضم  
الجيم والجوزي بفتح الحاء المهملة وزاد فيها ابو علي الجيلي في تقييد الملل والقاضي عياض في المشارق للجوزي بفتح الجيم  
والقاضي عياض في البخاري يحيى بن ايوب الجوزي بفتح الجيم في اول كتاب الادب وسبقه الى ذلك الجياني فقال ذكره  
البخاري مستشهدا به في اول كتاب الادب قلت لا يريد هذا على ان الصلاح فانه ليس مذكورا في البخاري  
بعنه النسبة انما قالوا لان شهرته ويحيى بن ايوب ثابا بوزرعة مثله فوالله الجزاي حيث وقع فيها فهو الرازي  
غير المهملة والله اعلم انتهى قلت وقع في صحيح مسلم في اخر الكتاب في حديث ابي اليسر وكان لي على فلان بن  
فلان الجزاي قال فاني انت اهل الحديث وقد اختلفوا في ضبط هذه النسبة فقال القاضي عياض ان لا تكون روضة  
تجاه مهمة مفتوحة ولا قال وعند الطبري الجزاي بكسر هاء وبالزاي قال وعند ابن مهران الجزاي بضم الجيم وذلك  
مجة وقد اعتد المصنف عن هذا الاعتراض حين قرئ عليه علوم الحديث في حاشية املاها على كاهه بان لا يرد  
هذا لان المراد بعلامنا المذكور ما وقع من ذلك في انساب الرواة وهكذا في النووي في كتاب الارشاد وهذا لا يحسن  
جوابا لان المصنف وتبعه النووي في مختصره قد ذكر في هذا القسم غير واحد ليس له في الصحيح ولا في الموطاء  
رواية بل مجرد ذكرهم بنوع عقيل القبيصة ونسبته القبيصة وخيب بن عدي له ذكر في البخاري دون رواية وكذلك

حبان بن الحرقلة له ذكر في الصحيحين من غير رواية وكذلك اسمان المذكور حديثه في رمضان كما تقدم ذكره كذلك

## النوع الرابع والخمسون معرفة المتفق والمفروق

فوالله للخليل بن احمد ستة فذكر الاول والثاني والثالث اصبهاني روي عن روح بن عباد وغيره انتهى  
وهذا وهم من المصنف وكانه قد فيه عين فقد سبقه الى ذلك ابن الجوزي في هاب التلخيص وسبقهما الى ذلك  
ابو الفضل الهروي في هاب مشتببه اسما المحدثين فعد هذا فيمن اسماه الخليل بن احمد وانما هو للخليل بن محمد العجلي  
يكنى ابا العباس وقيل ابا محمد هكذا سماه ابو الشيخ ابن جبان في هاب الطبقات الاصبهانيين وكذلك ابو نعيم  
الاصبهاني في تاريخ اصبهان وروي له احاديث في ترجمته عن روح بن عباد وغيره فقال ثابا عبد الرحمن بن  
جعفر ثابا ابو الاسود عبد الرحمن بن محمد العيص ثابا الخليل بن محمد ثابا روح بن عباد ثابا موسى بن عبيدة اخبرني عبد  
ابن دينار قال قال عبد الله بن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ امشيت اتيتني المطيطا الحديث وروي له  
حدثين اخرون من روايته عن عبد العزيز بن ابا ن ومحدثين من روايته عن ابي بكر الواسطي وهكذا ذكر الخفاف  
ابو الحاج المزني في الرواة عن روح بن عباد الخليل بن محمد العجلي الاصبهاني ولم اذكر احدا من الاصبهانيين يسمى  
الخليل بن احمد بل لم يذكر ابو نعيم في تاريخ اصبهان احدا اسمه للخليل غير الخليل بن محمد العجلي هذا والوهب في ذلك من  
ابو الفضل الهروي وتبعه ابن الجوزي والمصنف ويشبهه هذا ما وقع في اصل سماعنا من صحيح ابن جبان في النوع الثا  
سع والماية من القسم الثاني اخبرني الخليل بن احمد بواسط ثابا جابر الكندي فذكر حديثا والظاهر ان هذا تخيير من  
بعض الرواة وانما هو للخليل بن احمد فقد سمع منه ابن جبان بواسط عدة احاديث متفرقة في انواع الاحاب وهو  
الخليل بن محمد الخليل الواسطي البزاز احد الحفاظ وهو ابن بنت تميم بن المنتصر وانما ذكرت هذا هنا لئلا يستدرك  
هذا بانه من جملة من اسماه للخليل بن احمد فوالله والخامس ابو سعيد البستي القاضي المهلي ثم قال والسادة  
ابو سعيد البستي ايضا الشافعي لا آخر كلامه قلت واخشي ان يكون هذان واحدا فيجوز من فرق  
بينهما غير الموافق فان كانا واحدا فقد سقط من الستة الذين ذكرهم المصنف اثنان فرائس ان اذكر من يسمى  
بالخليل بن احمد من غير من ذكره المصنف ليحوض عن سقط وهم للخليل بن احمد بصري ايضا يروي عن عكرمة ذكره  
ابو الفضل الهروي في هاب مشتببه اسما المحدثين فيما حواه ابن الجوزي في التلخيص عن خطيبه عبد الوهاب الانطاقي  
عنه والخليل بن احمد اسحق القاضي ابو سعيد العجزي الحنفي روي عنه ابو عبيدة الفارسي وهذا غير الخليل بن

واسد اعلم

الله

سح



احمد السجزي الخفي القاضي فان هذا ذكره الحاكم في تاريخ نيسابور واسم جده الخليل واما الذي ذكرناه فاسم جده  
 اسمعيل ذكره عبد الغافر في السياق وهو ذيله على تاريخ الحاكم والخليل بن احمد ابو سلمان بن جعفر الخالدي  
 الفقيه سمع من ابي بكر احمد منصور بن خلف والقضاة الصاعدية توفي في مصر سنة ثلث ومائة ذكره عبد الغافر  
 ايضا في السياق والخليل بن احمد ابو القسم المصري ذكره ابو القسم بن الطحان في ذيله على تاريخ مصر في ثوب  
 سنة ثلث وخمسين وثلث مائة والخليل بن احمد البغدادي روي عن سيار بن حاتم ذكره ابن الجار في ذيله  
 على تاريخ الخطيب والخليل بن احمد علي اوطاهر اللوسقي الصرصري سمع من ابن البلي وشهادة روي عنه الحافظ  
 ابن الجار وابن الديلمي وذكره كل منهما في الذيل وفي ابن الجار انه توفي سنة اربع وثلثين وستماية قولهم ومثاله  
 صالح بن صالح اربعة فذكرهم قلت فانه خامس وهو صالح بن صالح الاسدي روي عن الشعبي روي  
 عنه زكريا بن زائدة روي له الشافعي حديثا للكر في كتاب ابي حاتم انه صالح بن صالح وذكر الحارثي  
 الاختلاف فيه في التاريخ الكبير قال صالح بن صالح اصح قولهم مثاله محمد بن عبد الله الانصاري اثنان  
 متقاربان في الطبقة فذكرهما قلت هكذا اقتصر المصنف على كونهما اثنين تبعاً للخطيب في هذا الموضع  
 والمتروك وزاد الحافظ ابو الحاج المزي ثانيا فقال محمد بن عبد الله الانصاري ثلثة فزاد فيهم محمد بن عبد الله بن  
 حفص بن هشام بن زيد بن اسد بن مالك الانصاري روي عنه ابن حبان في احواله وذكره ابن حبان في الثقات  
 قلت وهو رابع وهو محمد بن عبد الله بن زيد بن عبد ربه الانصاري ذكره ابن حبان في ثقات التابعين  
 وحاب عن المصنف بانه اقتصر عليهما لثقتا ربهما في الطبقة كما اشار اليه المصنف والخطيب قبله  
 وزاد كونهما بصريين والثالثة وان كان بصريا ايضا فهو متاخر عنهما فانه روي عن محمد بن عبد الله بن المثنى الانصاري  
 احد المذكورين واما الرابع فنقدم الطبقة عليهما قولهم واذا في التبوذكي ثمانية فاحمد بن حنبل  
 انتهى وقد اعترض على المصنف بما ذكره ابن الجوزي في كتاب التلخيص ان موسى بن اسمعيل التبوذكي ليس روي  
 الا عن حماد بن حنبل خاصة واذا كان كذلك فلا حاجة لتفصيل ذلك مما اطلقه لانه انما يشكك الحال في حاله  
 حماد بالنسبة لمن روي عنهما جميعا والجواب ان ما ذكره ابن الجوزي غير مسلم له فقد ذكر المزي  
 في تهذيبه الحال انه روي عن حماد بن زيد ايضا الا انه قال يقال روي عنه حديثا واحدا وخالف ذلك في فضل  
 ذكره في آخر ترجمة حماد بن زيد فقال ومن انفرد بالرواية عن حماد بن حنبل او اشتهر بالرواية عنه فهو بن اسد وموسى بن  
 اسمعيل وعامة من ذكرناه في ترجمته دون ترجمة حماد بن زيد وقد جمع بين كلاميه بانه قال هنا واشتهر

ادام

بالرواية عنه فيكون ارادة ان موسى بن اسمعيل اشتهر بالرواية عنه دون لانفراد عنه والله اعلم وقد  
 اقتصر المصنف على ثلثة رواة من محل اطلاقهم شاحدا على حماد بن حنبل وهو التبوذكي وحاج بن منبه  
 وعفان بن علي بن محمد بن عيسى الدهلي وزاد المزي في التهذيب معهم هدية بن خالد فاذا اطلق حمادا فهو آية  
 وبقي ورا ذلك امر آخر وهو ان جماعة من الرواة يطلقون الرواية عن حماد من غير تمييز ويكون بعضهم  
 انما يروي عن حماد بن زيد وراة بن حنبل وبعضهم عن حماد بن حنبل دون ابن زيد فربما ظن غيرنا لاهل الحديث او غير  
 المتبحر منهم انه يروون عنهما ولا يميز مرادهم لكونه غير منسوب فاردت بيان من يروي عن واحد  
 دون الآخر ليعرف بذلك مراده في حالة الاطلاق فمن يروي عن حماد بن زيد دون بن حنبل احمد بن هريم  
 الموصلي واحمد بن عبد الملك الجرازي واحمد بن عبد الصبي واحمد بن المقدام العجلي وازهر بن مروان الرقاشي  
 واسحق بن صالح اسرائيل واسحق بن عيسى بن الطباع والاشعث بن اسحق والداي داود ولسد بن معاذ وحماد  
 ابن المغلس وحماد بن عمر البكر اوي والحسن بن الربيع والحسين بن الوليد وحفص بن عمر اللوزي وحماد بن اسامة  
 وحميد بن مسعدة وجويرية بن محمد المنقري وخالد بن خدش وخلف بن هشام البزار وداود بن عمرو  
 وداود بن معاذ وزكريا بن عدي وسعيد بن عمرو والاشعث وسعيد بن منصور وسعيد بن يعقوب الكاهلاني  
 وسفيان بن عيينة وسليمان بن داود الزهراني وصالح بن عبد الله الترمذي والصلت بن محمد الخاركي والضاك  
 بن محمد ابو عامر النبيل وعبد الله بن الجراح القهستاني وعبد الله بن داود التمار الواسطي وعبد الله بن عبد  
 الحفي وعبد الله بن وهب وعبد الرحمن بن المبارك العيشي وعبد العزيز بن المغيرة وعبيد الله بن سعيد السمرقاني  
 وعبيد الله بن عمر القواريري وعلي بن المديني وعمر بن يزيد السجستاني وعمر بن عون الواسطي وعمر بن موسى  
 القزاز وعسان بن القطل السجستاني وفضيل بن عبد الوهاب القناد وفطرون حماد وقتيبة بن سعيد وليث بن  
 حماد الصغار وليث بن خالد البلخي ومحمد بن اسمعيل السكري ومحمد بن بكر المقدمي ومحمد بن زبور المكي ومحمد  
 بن زياد الزبيري ومحمد بن سليمان بن محمد بن عبد الله الرقاشي ومحمد بن عبيد بن حساب ومحمد بن عيسى بن الطباع  
 ومحمد بن موسى الجوشي ومحمد بن النضر بن مساور المروزي ومحمد بن نعيم الواسطي ومحمد بن الحسن البصري  
 ومحمد بن جندب البصري ومحمد بن مسدد ومحمد بن منصور الرازي ومحمد بن حفص وهلال بن بشر  
 والهيثم بن سهل التستري وهو آخر من روي عنه وهو بن جابر بن جازم ومحمد بن جابر الكرماني ومحمد بن  
 حبيب بن عمرو الجارقي ومحمد بن ذر بن عبد الله بن بكر المصري ومحمد بن يحيى النيسابوري

محمد بن اسمعيل التبوذكي

الوهاب  
خبي







وهذا لا يرد على عبارة المصنف ولكن اردت ايرادها انه ربما نسب ابا جحوة الذي بالجيم ورعاه لم ينسب ابا جحوة  
 الذي بالحاء كما تقدم من مسند احمد والله اعلم **قوله** والثاني الى امل جيحون شهر بالنسبة اليها  
 عبد الله بن حماد الاملي روى عنه البخاري في صحيحه انتهى وفيه نظر من حيث ان البخاري لم يصح في صحيحه  
 بروايته عن عبد الله بن حماد الاملي وانما روي في صحيحه عن عبد الله غير منسوب حديثين احدهما عنه  
 عن عبي بن معين والاخر عنه عن سليمان بن عبد الرحمن وموسى بن هرون البردي وظن بعضهم انه عبد الله بن  
 حماد الاملي فذكره الكلابي في رجال البخاري قال المزي وحتم ان يكون عبد الله بن علي النخعي الخوارزمي  
 انتهى وبهذا الاحتمال ان البخاري روى عنه في كتاب الضعفاء الكبير عدة لحديث عن سلمان بن عبد الرحمن  
 وغيره سماعا وتعليقا والله اعلم **قوله** حدث القسم المطرز يوما حديث عن ابي همام او غيره عن  
 الوليد بن مسلم عن سفين فقال له ابو طالب بن نصر الحافظ من سفين هذا فقال هذا الثوري فقال له ابو طالب  
 بل هو ابن عيينة فقال له المطرز من اين قلت فقال لان الوليد قد روى عن الثوري احاديث معدودة مخفوفة  
 وهو ملي بابن عيينة والله اعلم انتهى **قوله** اقر المصنف تصويب كلام الحافظ ابي طالب احب  
 وتعليل ذلك يكون الوليد بن مسلم مليا بابن عيينة وفيه نظر من حيث انه لا يلزم من كونه مليا به على تقدير  
 تسليمه ان يكون هذا من حديثه عنه اذا اطلقه بل يجوز ان يكون هذا من تلك الاحاديث المعدودة التي رواها  
 الوليد عن سفين الثوري واذا عرفت ذلك فاني لم اري شي من كتب التواريخ واسماء الرجال رواية الوليد بن  
 مسلم عن سفين بن عيينة البته وانما رايت فيها ذكر روايته عن سفين الثوري ومن ذكر ذلك البخاري في التاريخ  
 الكبير وابن عساکر في تاريخ دمشق والمزي في التهذيب وكذلك لم اري شي من كتب الحديث رواية الوليد عن  
 ابن عيينة لاني في الكتب الستة ولا غيرها وروايته عن الثوري في السنن الكبرى للنسائي فروي في اليوم والليالي  
 حديثا عن الجارود بن حماد الثمذي عن الوليد بن مسلم عن سفين الثوري والله اعلم ويخرج ذلك وفاة الوليد بن  
 مسلم قبل سفين بن عيينة بزمان فان الوليد حج سنة اربع وتسعين ومائة ومات بعد انصرافه من الحج قبل ان  
 يصل الى دمشق في المحرم سنة خمس وتسعين وقيل مات في ثنية سنة اربع وتاخروا سفين بن عيينة الى سنة ثمان  
 وتسعين وتوفي الثوري سنة احدى وستين ومائة فالظاهر ان ما قاله القسم بن زكريا المطرز من انه الثوري هو  
 الصواب والله اعلم

**الباب الخامس والخمسون في ذكر مركب من النوعين الذين قبله**

**قوله** موسى بن علي بن يحيى العيني وموسى بن علي بن يحيى العيني من الاول جماعة منهم ابو عيسى الخثلي الذي روى عنه  
 ابو بكر بن قسم المقرئ وابو علي الصواف وغيرهما انتهى **قوله** وابو علي الصواف معطوف على ابي بكر بن قسم  
 لا على ابي عيسى الخثلي وقد توهم بعضهم انه معطوف على ابي عيسى وهو شذوذا العلامة علا الدين بن التركاني  
 في اختصار لهجات ابن الصلاح فقال فالاول موسى بن علي بن يحيى العيني وابو عيسى الخثلي وابو علي الصواف انتهى  
 وبهذا لا يصح لان اسم ابي علي الصواف محمد احمد الحسن لا موسى بن علي فلي هذا لم يذكر المصنف من اسمه  
 بل روى عن علي بن الفتح الا واما فقط زاد الثوري في مختصره المسي بالاشارة فقال انه كثير من وفيه نظر  
 وليس في المتقدمين احد يسمى هكذا لاني رجال الكتب الستة ولا في تاريخ البخاري ولا هاتين ابي حاتم ولا  
 ثقات ابن حبان ولا في كثير من تواريخ اعياننا تواريخ الاسلام كتاب ابن بكر بن ياختيم والطبقات لمحمد بن سعد  
 وتاريخ مصر لابن بوش والحامل لابن عدي وتاريخ نيسابور للحاكم وتاريخ اعيانها لابن نجيم وفيها تاريخ  
 بغداد للخطيب رحلان متاخران وفي تاريخ دمشق رجل واحد وهذا الكتاب الحشرة المذكورة بعد  
 تاريخ البخاري هي اعيان الكتب المصنفة في هذا الفن كما قال المزي في التهذيب وقد رايت ذكر من وقع ذكره  
 في التواريخ من القسم الاول فالاول **قوله** موسى بن علي بن يحيى العيني وابو عيسى الخثلي وهو اقدمهم روى عنه ابو بكر  
 ابن الانباري النخعي وابن مقسم والصواف ذكره الخطيب في التاريخ وكان ثقة والشاذ في موسى بن علي بن  
 موسى ابو بكر الاحول البزاز روى عن جعفر بن محمد الغزيابي روى عنه محمد بن بكر المقرئ ذكره الخطيب  
 ايضا والثالث **قوله** موسى بن علي بن حماد ابو عمران الخوي الصفي سكن دمشق مدة روى عن ابي ذر الهفري  
 روى عنه عبد العزيز الكتاني وغيره وتوفي سنة سبعين واربع مائة ذكره ابن عساکر في تاريخ دمشق  
 والرابع **قوله** موسى بن علي بن قزاح ابو الفضل المودن الحياطي سمع منه الحافظان ابو المظفر بن  
 السمعاني وابو القسم بن عساکر قوما سنة سبع وثلاثين وخمسمائة **قوله** مس موسى بن علي القرشي  
 احد المجاهدين ذكره الخطيب في تكميل المتشابه في ترجمة قنبر بن احمد وروى له الحديث الا في ذكره  
 وذكره ابن ماكولا في الاكمال في باب القاف وقال انه روى عن قنبر وذكره الذهبي في الميزان وقال لا يدرى  
 من ذا والخبر كذب عن قنبر بن احمد بن قنبر عن ابيه عن حماد بن كعب بن نوفل عن بلال بن رباح عن ابي عيسى  
 فاطمة وعلي صكك باسمهما بفتحهم من النار قال اسناده ظلمات **قوله** مس موسى بن علي بن غالب  
 ابو عمران الاثري من اهل عذب الاندلس روى عن احمد بن طارق بن سنان وغيره ذكره ابن خوط الله وقال

وي







قوله حديث أبي سعيد الخدري في أن من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤرجي فلم يصفهم  
فلما بلغ سيدهم عرفاه رجل منهم بفتح الحاء على تلتين شاة الحديث الراقي هو الراوي أبو سعيد الخدري  
انتهى هكذا جزم المصنف تبعاً للخطيب فانه قال ذلك في كتاب المهرمات له وتبعه النووي في مختصره وفي  
شرح مسلم ايضا وفيه نظر من حيث ان في بعض طرق حديث أبي سعيد في الصحيحين من روايته مع عبد بن سيرين  
عن أبي سعيد فقام معهما رجلان ما كانا معه برقية فراه قري فامر له بتلتين شاة وسقائا لبنا  
فلما رجع قلنا له اكنت تحسن رقية او كنت تربي قال ما رقت الا بام الكتاب وفي رواية لمسلم فقام معهما  
رجلان ما كانا نطئه تحسن رقية الحديث وظاهر هذا انه غير أبي سعيد ولكن للخطيب ومن تبعه استدلال  
على كونه ابا سعيد بما رواه الترمذي والنسائي وابن ماجة من رواية جعفر بن اياس عن أبي نصر عن أبي سعيد  
وفيه نقالوا اهل فيكم من بركة من العترة قلت نعم انا ولكن لا ارقبه حتى تعطوا غنما لو انا فانا نعطيكم ثلثين  
شاة فقبلنا فقرأت عليه الحمد لله سبع مرات فبكر الحديث لفظ الترمذي وقال حديث حسن صحيح انتهى وقد  
تكلم غير واحد من الائمة في هذه الرواية وقد رواه الترمذي بعد هذا من رواية أبي جعفر عن أبي المتوكل عن أبي  
سعيد وقال فيه فجعل رجل منا يقرأ عليه بفتح الحاء وقال هذا صحيح من حديث الاعشى عن جعفر بن اياس اي  
الرواية المتقدمة وضعف ابن ماجة ايضا روايته اي نصره بكونها خطأ فقال والصواب هو ابو المتوكل انتهى وقد  
يقال لعل ذلك وقع مرتين مرة لابي سعيد ومرة لغيره وقد وقع نظير ذلك مع شخص آخر من الصحابة يقال ان  
اسمه علاقه بن حنار وهو عم خارجة بن الصلت رواه ابو داود والنسائي الا ان ذلك الذي رواه عم خارجة  
كان معقوها مع انه فرد في حديث أبي سعيد الخدري المتقدم عند النسائي فغرض لا نساكنهم في عقله اولئح  
هكذا على الشك ولا مانع من ان يقع ذلك الجماعة والله اعلم قوله ابن مريج الانصاري الذي ارسله  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اهل عرفة وقال كونوا على مشاعرهم اسم زيد وقال الواقدي وكانته محمد سعد  
اسمه عبدالله انتهى هكذا اقتصر المصنف على قولين في ابن مريج وفيه قول ثالث انه اسم يزيد بن زيادة ياب  
مثناة من تحت في اوله وبه جزم الحب الطبري في كتاب القراء وهو الذي رجحه الحافظ ابو القاسم بن عساكر في الاطراف  
فذكر الحديث في باب الياف قال ومن مسند يزيد ويقال زيد ويقال عبدالله بن مريج بن قتيبي وساق نسبه وتبعه  
الحافظ ابو الجراح المزي في الاطراف في ترجيح كونه اسم يزيد فذكر في فصل من اشهرها بالنسبة اليه اوجه  
فقال ابن مريج واسمه يزيد ويقال زيد ويقال عبدالله بن مريج بن قتيبي وكذلك رجحه في التهذيب وفي هذا الفصل

٩٤

فقال ابن مريج اسمه يزيد وقيل زيد وقيل عبدالله وخالف المزي ذلك في الاسماء ورجح ان اسمه زيد كما ذكر  
المصنف فقال زيد بن مريج بن قتيبي وذكر نسبه ثم قال هكذا سماه ولسنه احمد البرقي وهكذا سماه ابو بكر بن  
خزيمة عن احمد بن حنبل ويحيى بن معين وقيل اسمه يزيد وقيل عبدالله قال واكثر ما يجي في الحديث غير مسي انتهى قل  
لم اجد مسي في شيء من طرق الحديث وانما يعرف له هذا الحديث المولود كما قال الترمذي وطريقه في السنن الاربعة  
ومسند احمد وجمع الطبراني وانما سماه الترمذي عقب الحديث وفي اصل ما عناه اسم زيد وفي كثير من النسخ يزيد هكذا  
نقله ابن عساكر في الاطراف وتبعه المزي ايضا في الاطراف وقد اختلف فيه كلام ابن عساكر كما اختلف كلام  
المزي في الاطراف ان اسمه يزيد ورجح في جزئه له رتب فيه اسم الصحابة الذين في مسند احمد على حروف المعجم  
ان اسمه زيد وسماه الطبراني في المعجم الكبير عبدالله كما فعل الواقدي وابن سعد وليس ابن مريج شخصا واحدا  
اختلف في اسمه ولكن زيد وعبدالله اخوان اختلف في تعيين من كان المرسل منهما بحرفة بقوله كونوا على مشاعرهم  
وقد ذكر الدارقطني في الموفات والخلاف وابن عبد البر في الاستيعاب وان ما كولا في الاكالا انهم اربعة اخوة  
عبدالله وعبد الرحمن وزيد ومراق بنوا مريج بن قتيبي وكان ابوهم مريج بن قتيبي من المنافقين ذكره الدارقطني  
وان ما كولا ذكر ابن حبان في الصحابة زيد بن مريج ويؤيد من مريج كل واحد في باب قوله ابن ام مكتوم الا  
المودن اسمه عبدالله بن زائدة وقيل عمرو بن قيس وقيل غير ذلك انتهى ورجحه المصنف من ان اسمه  
عبدالله بن زائدة مخالف لقول جمهور اهل الحديث فان اكثر اهل الحديث على ان اسمه عمرو وحاه عنهم ابن عبد البر  
في الاستيعاب في موضعين في باب عبدالله وفي باب عمرو وكذا في المزي في التهذيب ان كون اسمه عمرو اكثر  
واشهر انتهى وهو قول الزهري وموسى بن عقبة ومحمد بن اسحق فيما رواه ابن هشام عن زياد البجلي عنه والزيبر بن  
بار واحد حنبل سماه في المسند كذلك في التوحمة وهو مسي ايضا في نفس الحديث عنه من رواية ابن زرين عن عمرو  
بن ام مكتوم قال حيث رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يزور الله كنت صورا شاسع الدارولي فأي الحديث  
وكذا رواية الطبراني في المعجم الكبير من رواية زر بن حبیش عن عمرو بن ام مكتوم والحديث عند ابى داود وابن  
ماجة من الطرق الاول ولكن لم يسم فيه عندهما والجمهور ايضا انه عمرو بن قيس كما قال الزهري وموسى بن  
عقبة والزيبر بن بار ورجحه ابن عساكر في الاطراف وكذلك المزي ايضا في الاطراف فقال واسمه عمرو بن قيس بن  
زائدة قال ويقال عمرو بن زائدة ويقال عبدالله بن زائدة وكذا في اخر التهذيب في فصل من يعرف بابن كذا  
فقال اسمه عمرو بن قيس ويقال عبدالله وقال قبل ذلك في باب عمرو بن قيس بن زائدة ويقال عمرو بن زائدة تقدم

مريج

عركم

عبي



وقال قيل ذلك عمرو بن زائدة ويقال عمرو بن قيس بن زائدة إلى آخر كلامه وما ذكره المصنف من أنه عبد الله بن زائدة هو قول قتادة والابن في حاتم يشبهه أن يكون قتادة نسبه إلى جدّه وقال ابن عبد البر أيضا ظنه نسبه إلى جدّه وقال ابن جهمان من قال هو عبد الله بن زائدة فقد نسبه إلى جدّه زائدة انتهى وقد رجع البخاري في التاريخ الكبير ما رجه المصنف فقال هو عبد الله بن زائدة قال ويقال عمرو بن قيس بن سرج بن مالك قال وقال ابن اسحق عبد الله بن سرج بن قيس بن زائدة انتهى وما حواه البخاري عن ابن اسحق من أنه عبد الله بن سرج هو الذي اختاره ابن أبي حاتم وجاهه عن علي بن المديني وعن الحسين بن واقد وقال انه رواه سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق وهو مخالف لما روينا عن اسحق في السيرة كما تقدم وقال محمد بن سعد اما اهل المدينة فيقولون اسمه عبد الله واهل العراق فيقولون اسمه عمرو قال واجمعوا على نسبه فقالوا هو ابن قيس بن زائدة بن الامم قال ابن جهمان كيف اجمعوا وقد حكينا عن ثلثة نفر محمد بن اسحق وعلي بن المديني والحسين بن واقد يريد قولهم انه عبد الله بن سرج وقال ابن جهمان هو عبد الله بن عمرو بن سرج بن قيس بن زائدة فذكر نسبه ثم قال وكان اسمه للحسين فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله انتهى وقد ورد ايضا في بعض احاديثه تسميته بعبد الله كما رواه الطبراني في المعجم الكبير من حديث جابر قال اطاذا النبي صلى الله عليه وسلم في حجة بالبيت على ناقته للرداء وعبد الله بن ام مكتوم أخذ بخطامها يترجف فان قلت فان كان قد ورد مسمى بعبد الله هكذا واتفق على بن المديني والبخاري والسلف ابن واقد وابن أبي حاتم وابن جهمان وابن اسحق في رواية سلمة بن الفضل عنه على تسميته بعبد الله اقتضى ذلك ترجيح ما رجه المصنف قلت حديث جابر بهذا لا يصح فان في اسناده عمرو بن قيس وهو الملقب بسدك او سند ول وهو واحد المتركين والاكثرون قالوا انه عمرو والله اعلم

## النوع المروي في ستين معرفة تواريخ الرواة

مولد وقضى صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين من شهر ربيع الأول سنة ثمان مائة وخمس عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول سنة احدى عشرة من الهجرة انتهى وفيه امران أحدهما انه لا يصح ان يكون الثاني عشر من شهر ربيع الأول سنة احدى عشرة يوم الاثنين بوجه من الوجوه وذلك لاننا قصر على نزجة الوداع كانت يوم عرفة فيها يوم الجمعة بحديث عمو المنفق عليه واذا كان كذلك فان كانت الاثني عشر ليلة خلت من شهر ربيع الأول فيكون الثاني عشر من شهر ربيع الأول يوم الاحد والى اكانت او بعضها ناقصة فيكون الثاني عشر من شهر ربيع

ابن

يوم الاثنين  
الحديث المذكور في تاريخه

اما يوم الخميس والجمعة والسبت وهذا الاستشكال ذكره السهيلي في كتاب الروض الانف وقال لم ار احدا تفطن له انتهى وهو استشكال لا يحسن عنده وقد رايت لبعض الحكماء عنه جوابا فاجبرني في القضاة عز الدين بن جماعة رحمه الله ان والده كان يحل قول الجمهور لا تنتهي عشرة ليلة خلت منه اي بايامها كاملة فتكون وفاته بعد استكمال ذلك والدخول في اليوم الثالث عشر وتغرض على هذا الشهر الثالث كوا وفي هذا الجواب نظر من حيث ان كلام اهل السير يدل على وقوع الشهر الثالث نواقصا وعلى نقص اثنين منها فاما ما يدل على نقص الثالث فهو في رواية البهقي في دلائل النبوة باسناد صحيح الى سليمان التيمي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مرض ثلاثين وعشرين ليلة من مرضه وكان اول يوم مرض فيه يوم السبت وكانت وفاته اليوم العاشر يوم الاثنين ليلتين خلتا من شهر ربيع الاول وقوله كانت وفاته اليوم العاشر اي من مرضه ويدل على ذلك ايضا ما روي الواقدي عن ابي معشر عن محمد بن قيس قال اشكى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاربعاء لاحدي عشرة بقية من مرضه الى ان قال اشكى ثلثة عشر يوما وتوفي يوم الاثنين ليلتين خلتا من ربيع الاول وجمع بين قولي سليمان التيمي ومحمد بن قيس في مدة المرض ان المراد بالاول اشتداده وبالثاني ابتداءه وكذا ما رواه الخطيب في كتاب اسما الرواة عن مالك بن رواة سعيد بن كيسان سلمة بن قتيبة عن مالك عن نافع عن ابن عمر قال لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم مرض ثمانية ايام فتوفي ليلتين خلتا من ربيع الاول الحديث فجلدته مرضه ثمانية ايام فلو ثبت حملناه على قوة المرض الا انه لا يصح في اسناده ابو بشر المصعب واسمه احمد بن مصعب بن بشر المروزي وقد اتفق ابن جهمان والدارقطني بوضع الحديث والجمعة على قول سليمان التيمي انه كانت وفاته في ثاني الشهر وجاهه الطبري عن ابن الجلي وابي مخنف وهو راجح من حيث التاريخ وكذلك القائلون بانه يوم الاثنين مستهل شهر ربيع الاول وهو قول موسى بن عقبة والليث بن سعد وبه جزم ابن زبير في الوفيات وجاهه السهيلي عن الثوراني قال السهيلي وهذا اقرب في القياس مما ذكره الطبري عن ابن الجلي وابي مخنف قلت لكن سليمان التيمي ثقة والاسناد صحيح فتقوله اولي ولا يتبع نقص ثلثة اشهر متواليه ومن المشكل ايضا قول ابن جهمان وابن عبد البر انه بدأ به مرضه الذي مات منه يوم الاربعاء ليلتين بقيتا من شهره فهذا محال لا يمكن وسببه انها لا توفي يوم الاثنين ثاني عشره وجعل مدة مرضه ثلثة عشر يوما فانتهى لها هذا التاريخ الفاسد وهما في ذلك موافقان للجمهور فيقول ابن اسحق ومحمد بن سعد وسعيد بن عفير ومحمد بن الجوزي ويهجم المصنف والنووي في شرح مسلم والمزي في التعذيب والذهبي في العبر وفيه ما تقدم الامر الثاني

في

مل

ل

ل

لك

اليه

فهو قول



ان قول المصنف انه مات ضحا يشكك عليه ما في صحيح مسلم من حديث انس قال آخر نظرة نظرنا الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم للحديث وفيه فالتى الجف وتوفي من اخذ ذلك اليوم فهذا الحديث دال على انه تأخر بعد الضحا  
 وقد رجع بين الحديث وبين من قال توفي ضحا ان المراد اول النصف الثاني من النهار فهو آخر وقت الضحا  
 وهو من آخر النهار باعتبار انه من النصف الثاني ويدل عليه ما رواه ابن عبد البر باسناد الى عايشة قالت  
 مات رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس اليه واجعون ارتفاع الضحا وانتصاف النهار يوم الاثنين  
 وذكر موسى بن عقبة في معانيه عن ابن شهاب توفي يوم الاثنين حين زاعت الشمس فهذا جمع حسن  
 بين ما اختلف من ذلك في الظاهر والله اعلم **قوله** وتوفي ابو بكر في جمادى الاولى سنة ثلث عشرة  
 انتهى وتقييد جمادى الاولى بخالف لقول اكثر من فانه في لوفى جمادى الآخرة وبه جزم ابن اسحق  
 وابن زبير وابن قانع وابن حبان وابن عبد البر وابن الجوزي والذهبي في العبر وحكي ابن عبد البر عن اكثر اهل  
 السير انه توفي في جمادى الآخرة لثمان بقين منه وما جزم به المصنف هو قول الواقدي وعمرو بن عمار  
 الفلاس وبه جزم عبد الغنى في الجمال وتبعه المزي في التهذيب والله اعلم **قوله** وطلحة والزبير  
 جميعا في جمادى الاولى سنة ست وثلاثين انتهى وتقييد جمادى الاولى بخالف ايضا لقول الجمهور  
 فانهما قتلا في وقعت الجمال وكانت وقعت الجمال لعشر خلون من جمادى الآخرة هكذا جزم به الواقدي  
 وكاتبه محمد سعد وخليفة بن خياط وابن زبير وابن عبد البر وابن الجوزي وبه جزم المزي في التهذيب  
 في ترجمته وخالف ذلك في ترجمة الزبير فقال كان قتله يوم الجمال في جمادى الاولى سنة ست وثلاثين  
 وسبب وقوعه في ذلك تقليد ابن عبد البر فانه اختلف كلامه في الترجمة فقال في كل منهما انه قتل يوم الجمال  
 فقال في طلحة في جمادى الآخرة وقال في الزبير في جمادى الاولى وهو وهو لا يشي الا على قول من جعل وقعت  
 الجمال في جمادى الاولى وهو قول الليث بن سعد وابن حاتم بن حبان وعبد الغنى في الجمال والله اعلم **قوله**  
 وسعد بن بل وقاص سنة خمس وخمسين على الاصح وهو ابن ثلث وسبعين سنة انتهى وما قاله ابن الصلاح  
 صدر به عبد الغنى في الجمال كلامه والمشهور الذي عليه الجمهور انه كان ابن اربع وسبعين سنة وهو الذي جزم  
 به عمرو بن علي الفلاس وابن زبير وابن قانع وابن حبان والله اعلم **قوله** الثاني شخصان من الصحابة عاشا  
 في الجاهلية ستين سنة وفي الاسلام ستين سنة وماتا بالمدينة سنة اربع وخمسين احدهما حكيم بن حزام  
 وكان مولده في جوف الكعبة قبل عام الفيل ثلث عشرة سنة والثاني حسان بن ثابت والمندر بن حزام الانصار

انتهى قلت **قوله** اقتصر المصنف على من عاش من الصحابة مائة وعشرين ستين في الجاهلية وستين في  
 الاسلام على هذين وفي الصحابة اربع آخرون اشتركوا معهما في هذا الوصف احدهم خويط بن  
 عبد العزيز القرشي العامري من سلة الفتح قال ابن حبان سنة سن حكيم بن حزام عاش في الاسلام ستين سنة وفي  
 الجاهلية ستين سنة وفي ابن عبد البر ذكره الاسلام وهو ابن ستين سنة او نحوها قال وماتا بالمدينة  
 في آخر امان مائة وقيل بل مات سنة اربع وخمسين وهو ابن مائة وعشرين سنة قلت وهذا  
 قول الجمهور خليفة بن خياط والهيثم بن عدي وابن عبيد القيس بن سلام ويحيى بن بكير واي موسى الزمعي وابن قانع  
 وابن حبان وغيرهم انه مات سنة اربع وخمسين والثاني سعيد بن يربوع القرشي من سلة الفتح ايضا ما  
 بالمدينة سنة اربع وخمسين وهو ابن مائة وعشرين سنة قاله خليفة بن خياط وابن حبان وكذا قال ابو عبيد  
 وابن عبد البر انه مات سنة اربع وخمسين والثالث **قوله** مخزومة بن نوفل القرشي الزهري والذالمسور  
 بن مخزومة من سلة الفتح ايضا عاش ايضا مائة وعشرين سنة فيما حياه الواقدي وبه جزم ابو زكريا بن مندة  
 وقيل عاش مائة وخمسة عشر سنة وبه جزم ابن حبان وابن زبير وابن عبد البر وتوفي سنة اربع وخمسين  
 قاله الهيثم بن عدي وابن عبيد القيس بن سلام وابن قانع وابن حبان **قوله** رابع جهم بن عوف القرشي الهذلي  
 اخو عبد الرحمن بن عوف وهو يفتي للحاكم الممثلة وسكون الميم وفتح النون الاولى عاش ايضا في الجاهلية ستين  
 سنة وفي الاسلام ستين سنة قاله الدارقطني في كتاب الاخرق والاخوان وابن عبد البر في الاستيعاب وفي  
 الصحابة جماعة آخرون عاشوا مائة وعشرين سنة ذكرهم ابو زكريا بن مندة في جزئه له جمعه في ذلك لكن لم  
 يطلع على كون نصفها ونصفها في الاسلام فاقصرنا على هؤلاء الاربعة لمشاركتهم لحكيم وحسان في ذلك  
 والله اعلم **قوله** ومسلم بن الحجاج النيسابوري مات بها الخمسين بقين من رجب سنة احدى وستين  
 ومات ابن وهو ابن خمس وخمسين سنة انتهى **قوله** ذكره المصنف من ان مسلما عاش خمسا وخمسين سنة  
 تبع فيه الحاكم فانه كذلك قال في كتاب الموكين لرواية الاخبار بعد نقل لام ابن الاخرم في تاريخ وفاته  
 وكانت بقية كلام ابن الاخرم ولم يذكر في تاريخ نيسابور مقدار عمره وانما اقتصر على نقل تاريخ وفاته عن ابن  
 الاخرم واقتصر المزي في التهذيب على ان مولده سنة اربع ومائتين فعلى هذا يكون عمره سبعا وخمسين سنة وبه جزم

**النوع الثاني والسؤال معروفة من خلط في آخر عمر من الثقات**

وماية

في الجاهلية

في الجاهلية عاشت ستين سنة والله اعلم







ليس معنا ثالث قال الفسوي فقال بعض اهل العلم كان قد اختلط وانما تركه مع ابن عيينة لاختلاطه انتهى الامر  
 الثالث ان المصنف لم يذكر احدا قبل عنه ان سماعه منه بعد الاختلاط الا ابن عيينة وقد ذكر ذلك عن اسرائيل  
 بن يوسف وزكريا بن زائدة وزهير بن معوية وكذلك في رواية زائدة بن قدامة عنه **واما** اسرائيل فقال صالح  
 بن احمد حنبل عن ابيه اسرائيل عن ابي اسحق فيه لين سمع منه باخرة **واما** احمد بن موسى بن مشيش حنبل ايضا احب  
 اليك شريك او اسرائيل فقال اسرائيل هو اصح حديثا من شريك الا في ابي اسحق فان شريك اصبحت عن ابي اسحق وادار  
 يحيى عن اسرائيل شيئا فقليل لم فقال لا ادري اخبرك لا انهم يقولون من قبل ابي اسحق لانه خلط وروي عمار بن الزوري  
 عن يحيى بن معين قال زكريا وزهير واسرائيل حديثهم في ابي اسحق قريب من السواء **واما** ابي اسحق وسفيان وشعبة  
 قلت قد خالفنا في ذلك عبد الرحمن بن مهدي وابو حاتم فقالا بن مهدي اسرائيل في ابي اسحق ثبت من  
 شعبة والثوري وروي عبد الرحمن بن مهدي عن عيسى بن يوسف قال اسرائيل كنت احفظ حديث ابي اسحق كالخيط  
 السوط من القرآن **واما** ابو حاتم الرازي اسرائيل بن ابي اسحق وروايته عن جده في الصحيحين **واما**  
 زكريا بن زائدة فقال صالح بن احمد حنبل عن ابيه اذا اختلف زكريا واسرائيل فان زكريا احب الي في ابي اسحق من اسرائيل  
 ثم قال ما اقرنهما وحديثهما عن ابي اسحق لين سمع منه باخرة **واما** احمد بن عبد الله الحلبي كان ثقة الا ان سماعه من  
 ابي اسحق باخرة بعدما كبر ابو اسحق قال وروايته وزهير بن معوية واسرائيل بن يوسف قريب من السواء وقدم قول  
 يحيى بن معين ايضا ان حديث الثلثة عن ابي اسحق قريب من السواء وروايته عنه في الصحيحين **واما** زهير بن  
 معوية فقال صالح بن احمد حنبل عن ابيه في حديثه عن ابي اسحق لين سمع منه باخرة **واما** ابو زرعة ثقة الا انه سمع  
 من ابي اسحق بعد الاختلاط **واما** ابو حاتم زهير احب الي من اسرائيل في كل شيء الا في حديث ابي اسحق **واما** ايضا  
 زهير ثقة متقن صاحب سنة ناخر سماعه من ابي اسحق وقدم ايضا قول يحيى بن معين زكريا وزهير واسرائيل  
 حديثهم في ابي اسحق قريب من السواء **واما** الترمذي زهير في ابي اسحق ليس بذلك لان سماعه منه باخرة وروايته  
 عنه في الصحيحين **واما** زائدة بن قدامة فروي عنه احمد بن الحسن الترمذي عن احمد بن حنبل قال اذا سمعت  
 الحديث عن زائدة وزهير فلا تبال ان لا سمع من غيرهما الا حديث ابي اسحق وروايته عنه في سنن ابي داود فقط  
**الامور** راجع انه قد اخرج الشيخان في الصحيحين الجماعة من روايتهم عن ابي اسحق وهم اسرائيل  
 بن يوسف بن ابي اسحق وزكريا بن زائدة وزهير بن معوية وسفيان الثوري وابي الاخصر سلام بن سليم وشعبة  
 وعمر بن زائدة ويوسف بن اسحق بن ابي اسحق واخرج البخاري من رواية جابر بن ابي حازم عنه واخرج مسلم

من رواية اسحق بن ابي خالد ورقبة بن مصقلة وسليمان بن مهران الاعشى وسليمان بن معاذ وعمار بن زريق  
 ومالك بن معول ومسعر بن كدام عنه وقد تقدم ان اسرائيل وزكريا وزهير سمعوا منه باخرة **فاما** اعلم  
 قول **سعيد بن ابي اسحق الجريدي** اختلط وتغير حفظه قبل موته قال ابو الوليد الباجي المالك في  
 النساء انكر ايام الطاعون وهو ثبت عندنا من خالده الجذاما سمع منه قبل ايام الطاعون انتهى وفيه  
 امور **اح** ان نقل المصنف للام النساوي بواسطة ابي الوليد الباجي لان الظاهر انه انما رآه  
 في كلام الباجي عنه وهو تجرؤ حسن ولكن هذا موجود في كلام النساوي ذكره في كتاب التعديل والتحجج روا  
 اي بكر محمد بن معوية بن الاحمر عنه قال فيه ثقة انكر ايام الطاعون وكذا ذكره غير النساوي **ويحيى بن سعيد**  
 عن كهنس انكرنا للجريدي ايام الطاعون **واما** ابو حاتم الرازي تغير حفظه قبل موته فنكتب عنه قدما  
 فهو صالح **واما** ابن جابر كان قد اختلط قبل ان يموت ثلث سنين مات سنة اربع واربعين ومائة **الامور**  
 ان الذين عرف انهم سمعوا منه قبل الاختلاط اسحق بن علية وهو زواهد عنده والحادان والمغيايان  
 وشعبة وعبد الوارث بن سعيد وعبد الوهاب بن عبد الحميد الثقفي ومحمد بن وهيب بن خالد ويزيد بن زريع  
 وذلك لان هؤلاء الاثني عشر سمعوا من ايوب السخيتي وقد قال ابو داود فيما رواه عنه ابو عبيد الاخر  
 كل من ادرك ايوب فسماعه من الجريدي جيد **الامور** الثالث في بيان من ذكر ان سماعه منه  
 بعد التغير **ولهم** اسحق الارزق وعيسى بن يوسف ومحمد بن ابي عدي ويحيى بن اسحق سعيد القطان ويزيد بن هرون  
**ام** اسحق الارزق فقال يزيد بن هرون سمع منه اسحق الارزق بعدنا وسياتي ان يزيد بن هرون  
 منه في سنة اثنتين واربعين ومائة وليست روايته عنه في شيء من الكتب الستة **واما** عيسى بن يوسف  
 فقال يحيى بن معين قال يحيى بن سعيد الجعفي بن يوسف سمع من الجريدي قال نعم قال لا ترو عنه قال المزني في  
 التهذيب قال غيره اعلمه سمع منه بعد اختلاطه وروايته عنه في سنن ابي داود وفي اليوم واللييلة للنسا  
**واما** محمد بن عدي فقال يحيى بن معين عن محمد بن عدي لا يكذب الله سمعنا من الجريدي وهو مختلط  
 وليست روايته عنه في شيء من الكتب الستة **واما** يحيى بن سعيد فقال ابن جابر قد رآه يحيى القطان  
 وهو مختلط ولم يكن اختلاطه فاحشا **واما** عمار بن الدوري عن ابن معين قال سمع يحيى بن سعيد من الجريدي وكا  
 لا يروي عنه قال صاحب الميزان لا نذكره في آخره **واما** يزيد بن هرون فقال محمد بن سعد  
 عن يزيد بن هرون سمع من الجريدي سنة اثنتين واربعين ومائة وهي اول سنة دخلت البصرة ولم تذكره



شيئا وكان قيل لما انه قد اختلف وقيل احد جبل عن يزيد بن هرون وما ابتدأنا الجري وقد انكرور واثبت عنه  
 عند مسلم وقد جاء عنه بان يزيد بن هرون انكر اختلافه حين سيع منه الامر **اربع** في بيان من  
 اخبر له الشيخان واحدهما روايته عن الجري فروي الشيخان من روايته بشري المفضل وخالد بن عبد الله  
 الطحان وعبد الاعلى بن عبد الاعلى وعبد الوارث بن سعيد عنه وروي مسلم من روايته اسحق بن علقمة وجعفر بن  
 سليمان الضبي ومحمد بن مسلم بن نوح وسفيان الثوري وسليمان بن المغيرة وشعبة وعبد الله بن المبارك وعبد الوارث  
 بن زياد وعبد الوهاب الثقفي وهيب بن خالد ويزيد بن زريع ويزيد بن هرون **ول** **سعيد بن**  
 عروبة قال يحيى بن معين خلط سعيد بن عروبة بعد هزيمة ابراهيم بن عبد الله بن حسن بن حسن سنة اثنتين  
 واربعين يعني ومائة ومن سيع منه بعد ذلك فليس بشي الى آخر كلامه وفيه امور **اح** **ها** انما اقتصر  
 عليه المصنف حياية عن يحيى بن معين من ابراهيم سنة اثنتين واربعين ليس بجيد فان المعروف في التاريخ  
 ان خروجه وهزيمته معا كانا في سنة خمس واربعين وانه احتضر سنة في يوم الاثنين لخمس ليلتين من ذي الحجة  
 منها وكذا ذكره جيم اختلافه بن عروبة وخروج ابراهيم على الصواب فقال اختلف ابن ابي عروبة بخروج ابراهيم  
 سنة خمس واربعين ومائة وكذا قال ابن حبان اختلف سنة خمس واربعين ومائة وبقي خمس سنين في اختلافه  
 مات سنة خمس سنين ومائة هكذا قال ابن حبان انه توفي سنة خمس سنين ومائة والمشهور ان وفاته سنة ست وخمسين  
 هكذا قال عمرو بن علي الفلاس وابو موسى المديني واقتصر البخاري في التاريخ حياية عن عبد الصمد قال المزني وقال غيره  
 سنة سبع وخمسين فعلى المشهور تكون مدة اختلافه عشرون سنين وبه جزم الذهبي في العبر وخالف ذلك الميزان  
 فقال عاش بعد ثلاث عشرة سنة مع جزمه في العبر والميزان ايضا ان وفاته سنة ست وخمسين فعلى ما قاله  
 في الميزان من مدة اختلافه بناء على قول يحيى بن معين ان هزيمة ابراهيم في سنة اثنتين واربعين وهو مخالف لقول  
 الجمهور والله اعلم **الامر الثاني** اني اقتصر المصنف على ذكر اثنين من سماعه منه صحيح يزيد بن هرون وعبد  
 بن سليمان وهو كما ذكره يحيى بن معين لا ان عبدة بن سليمان اخبر عن نفسه انه سيع منه في الاختلاف اللهم ان يزيد  
 بذلك بيان اختلافه انه لم يحدث عنه بما سيع منه في الاختلاف فاعلم **وقد** ذكر اية الحديث جماعة  
 آخرين سماعه منه صحيح وهم اسباط بن محمد وخالد بن الحارث وسرار بن مجشيد وسفيان بن جبيب وشعيب بن اسحق  
 على اختلاف فيه كما سنده وعبد الله بن بكر السهمي وعبد الله بن المبارك وعبد الاعلى بن عبد الاعلى السامي وعبد الوهاب  
 بن عطاء الخفاف ومحمد بن بشير ويحيى بن سعيد القطان ويزيد بن زريع وذكر ابن حبان في الثقات انه سيع منه قبل

من  
 في البخاري فقط من رواه محمد بن عبد الله الاسدي  
 وعبد بن سام

عليه

اختلافه

اختلطه عبد الله بن المبارك ويزيد بن زريع وقال ابن عدي اروه عنه عبد الاعلى السامي ثم شعيب بن اسحق  
 وعبد بن سليمان وعبد الوهاب بن عطاء الخفاف واثبتهم فيه يزيد بن زريع وخالد بن الحارث ويحيى بن سعيد القطان  
 وقال احمد بن حنبل كان عبد الوهاب بن عطاء من علم الناس حديث سعيد بن عروبة وقال ابو عبيد الاجري سيل  
 ابوداود عن السهمي والخفاف في حديث ابن ابي عروبة فقال عبد الوهاب اقدم فقيلا له عبد الوهاب سيع في  
 الاختلاف فقال من قال هذا سمعت احمد بن حنبل سيل عن عبد الوهاب في سعيد بن عروبة فقال عبد الوهاب اقل  
 وقال ابن حبان كان سماع شعيب بن اسحق منه سنة اربع واربعين قبل ان يخلط بسنة وقيل انما سيع منه في الاختلا  
 كما سياتي وقال عبد الله بن محمد بن حنبل سالت ابي اسباط بن محمد ابيك في سعيد والخفاف فقال اسباط احب  
 الي لا نه سيع بالكوفة وقال عبيد الاجري سالت ابا داود عن ثبوتهم في سعيد فقال كان عبد الرحمن يقدم سارا  
 وكان يحيى يقدم يزيد بن زريع وقال في موضع آخر سمعت ابا داود يقول سارا بن مجشيد ثقة كان عبد الرحمن  
 يقدمه على يزيد بن زريع وهو من قدام اصحاب سعيد بن ابي عروبة مات قديما وقال ابو حاتم الرازي كان  
 سفيان بن جبيب اعلم الناس حديث ابن ابي عروبة وقال احمد بن حنبل قال عبد الله بن بكر السهمي سمعت من سعيد  
 منه احدي او سنة اثنتين واربعين يعني ومائة وقال ابو عبيد الاجري سالت ابا داود عن سماع محمد بن  
 من سعيد بن عروبة فقال هو حافظ من كان بالكوفة الامر بالاش **ان** المصنف ذكر من عر  
 انه سيع منه بعد اختلافه اثنين وهما وكيع والمخاف بن عمران وقد سيع منه في الاختلاف ابو نعيم الفضل بن  
 ذكين وكذا ذكره محمد بن جعفر وعبد بن سليمان وشعيب بن اسحق على خلاف في هؤلاء الثلاثة **اما**  
 ابو نعيم فانه قال كتب عنه بعد ما اختلفا حديثين وقد يقال لعله ما حدث بهما عنه وكذا كالم بعده  
 المزني في التهذيب في الرواة عنه **وام** محمد بن جعفر عنده فقال عبد الرحمن بن مهدي سيع عنده  
 منه في الاختلاف وروايته عنه عند مسلم كما سياتي **وام** عبد بن سليمان فقد تقدم اخبا  
 عن نفسه انه سيع منه في الاختلاف وقد ذكر المصنف ان سماعه منه صحيح وروايته عنه عند مسلم  
**وام** شعيب بن اسحق فروي ابو عبيد الاجري عن ابي داود عن احمد بن حنبل قال سيع شعيب  
 ابن اسحق من سعيد بن عروبة باخر روى في هشام بن عمار عن شعيب بن اسحق سمعت من سعيد بن ابي عرو  
 سنة اربع واربعين ومائة وتقدم قول ابن حبان انه سيع منه قبل ان يخلط بسنة وهذا الخلاف فيه  
 يخرج على الخلاف في مدة اختلافه فان ابن معين انه اختلف بعد سنة اثنتين واربعين وقال جيم

لما

يعني

ن

وبه

قلو



سنة خمس واربعين ويمكن ان يجمع بين قول احمد انه سمع منه باخر رفق وبين قول من قال سمع منه قبل ان يخلط  
 انه كان ابتدا سماعه منه سنة اربع واربعين كما اخبره عن نفسه ثم انه سمع منه بعد ذلك باخر رفق فانه  
 بقي الى سنة ست وخمسين على قول الجمهور وعلى هذا خديشه كله مردود لانه سمع منه في الحالين على هذا التقدير  
 ويحتمل ان يرد باخر رفق اخر من الصحبة فعلى هذا يكون حديثه كله مقبول الا على قول ابن معين والله اعلم  
 الاموال **رابع** في بيان من اخرج لهم الشيخان او احدهما من روايتهم عن سعيد بن علي عروبة فاتفق  
 الشيخان على الاخراج كخالد بن الحرث وروح بن عباد وعبدة الله بن الاعلى وعبد الرحمن بن عثمان البكري ومحمد  
 سوار السدي ومحمد بن عدي ويحيى بن سعيد القطان ويزيد بن زريع من روايتهم عنه واخرج البخاري  
 فقط من روايته بشور بن الفضل وسهل بن يوسف وعبد الله بن المبارك وعبد الوارث بن سعيد وكهش بن المبال  
 ومحمد بن عبد الله الانصاري عنه واخرج مسلم فقط من روايته اسمعيل بن علية وابي اسافه حماد بن اسافه  
 وسالم بن نوح وسعيد بن عاصم الضبي وابي خالد الاحمر واسم سليمان بن حيان وعبد الوهاب بن عطاء الخفاف  
 وعبد بن سليمان وعلي بن مسعود وعيسى بن يونس ومحمد بن بشر العبدي ومحمد بن بكير البرساني ومحمد بن جعفر غنار  
 عنه **قوله** المسعودي من اخلط وهو عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود الهذلي  
 وهو اخو ابني الخنيس عتبة المسعودي ذكر الحاكم ابو عبد الله في كتاب المزيين للرواة عن يحيى بن معين انه قال  
 من سمع من المسعودي في زمان ابي جعفر فهو صحيح السماع ومن سمع منه في زمان المهدي فليس سماعه بشي  
 وذكر حنبل بن اسحق عن احمد بن حنبل انه قال سماع عاصم هو ابن علي وابي النضر وهو لا من المسعودي بعد ما  
 اخلط انتهى وفيه امور **احد** انها ان المصنف اقتصر على ذكر اثنين من سمع منه بعد الاخلط  
 وهما عاصم بن علي وابو النضر هاشم بن القاسم ومن سمع منه ايضا بعد الاخلط عبد الرحمن بن مهدي ويونس بن  
 هرون وحجاج بن محمد الاموري وابوداد الطيالسي وعلي بن الجعد والحمد لله عبد الله بن محمد بن عبد الله بن مسعودي ثقة  
 فلما كان باخرة اخلط سمع منه عبد الرحمن بن مهدي ويونس بن هرون احاديث مختلطة وما روي عنه الشيخ  
 فهو مستقيم وقال عمرو بن علي الفلاس سمعت يحيى بن سعيد يقول رايت المسعودي سنة رآه عبد الرحمن بن مهدي  
 فلم اكلمه وسال محمد بن يحيى الذهلي ابا الوليد الطيالسي عن سماع عبد الرحمن بن مهدي من المسعودي فقال سمع منه  
 عملة شيئا يسيرا وروى عن عساكر في تاريخ دمشق عن احمد بن حنبل قال كل من سمع من المسعودي بالكوفة مثل وكيع  
 وابي نعيم ولما يروى عن هرون وحجاج ومن سمع منه ببغداد في الاخلط الامن سمع بالكوفة انتهى **واما**

مقام

ابوداد

ابوداد الطيالسي فقال الخطيب في تاريخه انه سمع من المسعودي ببغداد وقد تقدم قول احمد والابن  
 عمار من سمع منه ببغداد فسماعه ضعيف وقال عمرو بن علي الفلاس سمعت ابا قتيبة هو مسلم بن قتيبة يقول  
 رايت المسعودي سنة ثلث وخمسين وكنت عنه وهو صحيح ثم رايت سنة سبع وخمسين والذريدي دخل  
 في اذنه وابوداد يكتب عنه فقلته له اطلع ان تحدث عنه وانا حيي وقال عثمان بن عمرو بن فارس كبتا عن  
 عن المسعودي وابوداد وديجر وبلعب بالتراب **واما** علي بن الجعد فان سماعه منه ايضا ببغداد  
 فان علي بن الجعد انما قدم البصرة سنة ست وخمسين ومائة والمسعودي يومئذ ببغداد الامر  
 الثاني في بيان ابتدا اختلاطه وقد اقتصر المصنف على حياية كلام ابن معين ان من سمع منه  
 زمان ابي جعفر فهو صحيح السماع وعلي هذا فمات مدة اختلاطه سنة اوسنتين فان ابا جعفر المنصور مات بظا  
 ملكة في سادس ذي الحجة سنة ثمان وخمسين ومائة قاله سفيان بن حرب وابو عبيد القاسم بن سلام واحمد  
 حنبل وبه جزم البخاري في تاريخه نقل عن احمد وابن حبان في الضعفاء وابن زبر وابن قانع وابن عسا  
 في التاريخ والمزي في التهذيب والذهبي في العبر والميزان وما اقتضاه كلام ابن معين من قدر مدة اختلاطه  
 صحيح به ابو حاتم الرازي فقال تغريباً خرق قبل موته بسنة اوسنتين وفي كلام غير واحد انه اخلط قبل  
 ذلك وتقدم قول ابي قتيبة سلم بن قتيبة انه رآه سنة سبع وخمسين والذريدي دخل في اذنيه وقال عمرو بن علي الفلا  
 سمعت معاذ بن معاذ يقول رايت المسعودي سنة اربع وخمسين يطالع الحجاب يعني انه تغير حفظه وهذا  
 لموافق لما حواه عبد الله بن احلب حنبل عن ابيه انه قال انما اخلط المسعودي ببغداد ومن سمع منه بالكوفة  
 والبصرة فسماعه جيد انتهى وكان قدوم المسعودي ببغداد سنة اربع وخمسين ولكن لم يخلط في اول  
 قدومه ببغداد فقلنا سمع منه شعبة ببغداد كما ذكر ابن حاتم في الجرح والتعديل وعلى هذا فقد طالت مدة  
 اختلاطه لاسيما على قول من قال انه مات سنة خمس وستين وهو قول يعقوب بن شيبة رواه الخطيب في التاريخ  
 عنه وان كان المشهور انه توفي سنة ستين ومائة كما تقدم لكن قد روي بالاسناد الصحيح الى علي بن المد  
 قال سمعت معاذ بن معاذ يقول قدم علينا المسعودي البصرة قدمتين يميل علينا املا ثم لقيت المسعودي  
 ببغداد سنة اربع وخمسين وما انكر منه قليلا ولا كثيرا فجل علي علي ثم اذن لي في بيته ومع عبد الله بن عثمان  
 ما انكر منه قليلا ولا كثيرا قال ثم قدمت عليه قدمة اخري مع عبد الله بن حسن قال فقلت لمعاذ سنة كم  
 قال سنة احدي وستين فقالوا دخل عليه فذهب ببعض سماعه فانكروه لذلك لمعاذ فلقانا يوما

هر  
 في باب وفاة المسعودي  
 في الشهر سنة ستين  
 ومائة  
 ك

س

يحيى



فسأله عن حديث القسم فانكروا ليس من حديثي قال ثم رأيت رجلا جاء بها بن عمرو بن من عن ابراهيم فقال كيف  
هو في كتابك قال عن علقمة وجعل يلاحظ كتابه قال بعداذ فقلت له انك انما حدثتاه عن عمرو بن من عن ابراهيم  
عن عبد الله قال هو عن علقمة انتهى في هذا انه تاخر الى سنة احدى وستين وقد رواه هكذا ابن عساكر في التاريخ  
وعنه وذكره المزني في التهذيب وصيب على قوله احدى وذلك انه اقتصر في التهذيب على انه توفي سنة ستين  
فراي هذا مخالفا لما ذكر من وفاته فصيب عليه والله اعلم الاموال الثالث في بيان من سماعه  
قبل اختلاطه قال احمد بن حنبل سماع وكيع من المسعودي بالكوفة قديم وابو بريح ايضا قال وانما اختلط  
المسعودي ببغداد قال ومن سماع منه بالبصرة والكوفة فسماعه جيد انتهى وعلى هذا فيقتبل روايته كل من  
سمع منه بالكوفة والبصرة قبل ان يقدم ببغداد وهم امية بن خالد وشعيب بن الفضل وجعفر بن عون وخالد بن  
الحارث وسفيان بن عيينة وسفيان الثوري وابو قتيبة سلم بن قتيبة وطلح بن عثام وعبد الله بن رجا الغداني  
وعثمان بن عمر بن فارس وعمرو بن مرزوق وعمرو بن الهيثم والقاسم بن معن بن عبد الرحمن ومعاذ بن معاذ العبدي  
والنضر بن شمير وبزيد بن زريع الاموال رابع انه قد شدد بعضهم في امر المسعودي ورد خطبه  
كله لانه لا يميز حديثه القديم من حديثه الاخير قال ابن حبان في التاريخ الضعفاء كان المسعودي صدوقا الا  
انه اختلط في آخر عمره اختلاطا شديدا حتى ذهب عقله وكان يحدث بما يحب فخل عنه فاختلف حديثه القديم  
حديثه الاخير ولم يميز فاستحق الترك وقال ابو الحسن بن القطان في كتاب بيان الوهم والابهام كان لا يميز  
في الاغلب ما رواه قبل اختلاطه ما رواه بعد انتهى والصحيح ما قدمناه من ان من سمع منه بالكوفة والبصرة  
قبل ان يقدم ببغداد فسماعه صحيح كما قال احمد وابن عمار وقد ميزنا بعض ذلك والله اعلم مولد ربيعة  
الراي بن عبد الرحمن استاذ مالك قيل انه تغير في آخر عمره وترك الاعتماد عليه لذلك انتهى وبما  
المصنف من تغير ربيعة في آخر عمره لم ان لغيه وقد احتج به الشيخان وثقة احمد بن حنبل وابو حاتم الرازي  
ومحمد بن سعد والنسائي وابن حبان وابن عبد البر وغيرهم ولا اعلم احدا تكلم فيه باختلاط ولا ضعف الا ان النباي  
اورده في دليل العمل وقال ابن السقيا وابن حبان ذكره في الزيادات مقتصر على قول ربيعة لابن شهاب ان حالي  
ليست تشبه حالك انا اقول براي من شأ الخلة وفكر البخاري قول ربيعة هذا في التاريخ الكبير وقال ابن سعد  
في الطبقات بعد توثيقه كانوا يتقون لوضع الراي وقال ابن عبد البر في التهذيب وقد رده جماعة من  
اهل الحديث لا غتراقه في الراي وروا في ذلك اخبارا قد ذكرتها في غير هذا الموضع قال وكان سفيان بن عيينة

والشافعي واحمد بن حنبل لا يرضون عن رأيه لان كثرة ما يروونه بخلاف المسند الصحيح لانه لم يتسح فيه  
وروي ابن عبد البر في كتاب جامع بيان العلم باسنادهم الى مالك قال قال ابن هريرة لا تسك على شيء مما سمعتني  
من هذا الراي فانما اخترته انا وربيعة فلا يتسك به وروي ابن عبد البر ايضا فيه عن موسى بن هرون قال الذي  
ابتدعوا الراي ثلاثة وكلهم من ابنا سيبا بالامم وهم ربيعة بالمدينة وعثمان بن ابي بصير وفلان بالكوفة  
والـ ابن عبد البر وذكره الخليل في التاريخ الكبير باسنادهم الى الليث قال رايت ربيعة في المنام فقلت  
له ما حالك فقال صرت الى خير لا اتي لم احمد على كثير مما خرجتني من الراي انتهى بهذا كما تراه اما تكلم فيه من قبل  
الراي لا من قبل اختلاطه فان لم ازا هذا ذكره عبد الرحمن بن الصلاح على ان غير واحد قد برؤ من الراي فروينا  
عن عبد العزيز بن يونس سلمة انه قال يا هلال الجراق يقولون ربيعة الراي والله ما رايت احدا يحفظ لسنة منه  
وذكر ابن عبد البر في التهذيب ان كان عبد العزيز بن يونس سلمة جلس الى ربيعة فلما حضرت ربيعة الوفاة  
قال له عبد العزيز يا ابا عثمان انما قد تكلمنا منك وتما جانا من يستفتينا في الشيء لم يسمع فيه شيئا فتري  
ان رأينا له خيرا من رأيه لنفسه فتفتيم فقال ربيعة اجلسوني فجلس ثم قال ويحك يا عبد العزيز لان موت  
جاهل لا خير لك من ان تقول في شيء تغير علم لا لا ثلاث مرات قول صالح بن نبهان مولى التوامنة  
بنت أمية بن خلف روي عنه ابن يونس ذيب والناس قال ابو حاتم بن حبان تغير في سنة خمس وعشرين ومائة  
واختلف حديثه الاخير بحديثه القديم ولم يميز فاستحق الترك انتهى وقد اقتصر المصنف من  
اقوال من تكلم في صالحه بالاختلاط على حاية كلام ابن حبان فاقتضى ذلك ترك جميع حديثه وليس كذلك  
فقد ميز غير واحد من الامية بعض من سمع منه في صحته من سمع منه بعد اختلاطه فمن سمع منه قديما  
محمد بن عبد الرحمن بن يونس ذيب قال له علي بن المديني ويحيى بن معين والجوزجاني وابو احمد عدي ومن سمع منه  
ايضا قديما عبد الملك بن جوح وزايد بن سعد قال ابن عدي قلت وكذلك سمع منه قديما  
أسيد بن يسار أسيد وسعيد بن يونس وعباد الله بن علي الافريقي وعمار بن عتبة وموسى بن عتبة ومن  
سمع منه بعد الاختلاط ما كثر في اش وسفيان الثوري وسفيان بن عيينة والله اعلم قول محمد بن  
عبد الرحمن بن حنبل وتغير ذكره النسائي وغيره والله اعلم انتهى وفيه امران احدهما ان خصين  
بن عبد الرحمن الكوفي اربعة ذكرهم الخطيب في المتفق والمفروق والمزي في التهذيب والذهبي في الميزان فان  
ينبغي للمصنف ان يميز هذا المذكور منهم بالاختلاط في آخر عمره بذلك تشبهه او كونه سفيان بن عيينة ابو



الهديل وهذا هو المعروف المشهور عن سمي هكذا وروايت في الكتب الستة وليس لغيره من بقية الاربع المذكورة  
رواية في شي من الكتب الستة وانما ذكرهم المزي في التهذيب للتمييز وخصين بن عبد الرحمن الكوفي هذا ثقة  
وثقه احمد حنبل ويحيى بن معين وابوزرعة والجلي والنسائي في الكافي وابن حبان وغيرهم وقال ابو حاتم الرازي  
ثقة ساجدة في الاخرى والنسائي يروي عن يونس بن هرون طلبت الحديث وخصين حفي كان يقرأ عليه وكان قد  
نسب عن يزيد بن هرون ايضا انه لا خلط وذكره البخاري في الصغرى وكذلك الغليل وابن عدي ولم يذكره وفيه  
تصغيرا غير انه كبير وثق وقد انكر على ابن عاصم اختلاطه فقال لم يخلط والثالث ان خصين بن عبد الرحمن  
الحارثي الكوفي حدث عن الشعبي روي عنه اسمعيل بن عمار خالده والحاج بن رطله ذكره البخاري في التاريخ وابن  
حاتم في الجرح والتعديل وحكى عن احمد انه قال فيه ليس يعرف ما روي عنه غير الحاج واسمعيل بن خالد وذكره  
ابن حبان في الثقات وقال ليس هذا بالاول مات سنة تسع وثلاثين ومائة والثالث خصين بن عبد الرحمن  
النجفي الكوفي اخو مسلم بن عبد الرحمن النخعي روي عن الشعبي ايضا قوله روي عنه حفص بن غياث وذكره البخاري  
في التاريخ وابن أبي حاتم في الجرح والتعديل والطبيب وروي احمد حنبل في هذا رجل آخر لا يعرف وقال الخطيب  
لم يرو عنه غير حفص بن غياث وذكره ابن حبان في الثقات قال وليس هذا بالاولين قال هو لا التثنية من اهل الكوفة  
وقد رويوا ثلثتهم عن الشعبي روي عنهم اهل الكوفة قال وزعمنا يتوهم المتوهم انه واحد وليس كذلك احدهم  
سلي والآخر حارثي والمالث النخعي والرابع خصين بن عبد الرحمن الجعفي اخو اسمعيل بن  
عبد الرحمن الكوفي ايضا روي عن عبد الله بن علي بن الحسين بن علي بن طالب روي عنه طحمة بن غيلان الكوفي ذكره الخطيب  
في المتفق والمفترق وتبعه المزي في التهذيب والذهبي في الميزان وقال مجهولا الامرا الثالث ان لم يذكر  
المصنف في ترجمة خصين هذا فن عرف انه سجع منه في الصحة او فن عرف انه سجع منه في الاختلاط كما فعل في اكثر  
من ذكره من اختلاط وقد سجع منه قديما قبل ان يتغير سليمان النبي وسليمان لا عمن وشعبة وسفيان والله تعالى اعلم  
وقد اختلف كلامهم في سنة وفاته فالمشهور انه توفي سنة ست وثلاثين ومائة قاله محمد بن عبد الله الجعفي  
الملقب مطين وعليه اقتصر الخطيب في المتفق والمفترق والمزي في التهذيب واختلف فيه لأم ابن حبان في الثقات  
فانه ذكره في طبقة التابعين وفي طبقة التابعين ايضا وفي طبقة التابعين انه مات سنة ثلث وستين  
ومائة وفي طبقة التابعين انه مات سنة ست وستين ومائة هكذا نقلته من خط المصدر البكري  
في الموضوعين فان لم يكن من خط النسخ فهو وهم من ابن حبان والمعروف سنة ست وستين ومنه جزم الذهبي ايضا في

للع معاصره على سيرة  
الاصول مع والده احمد

الكبير

العبر والله اعلم قول **عبد الوهاب الثقفي** ذكر ان بي حاتم الرازي عن يحيى بن معين انه لا خلط  
بأخرة انتهى **سمر بن** المصنف مقدار اختلاطه ولا من ذكر انه سجع منه في الصحة او في الاختلاط فاما  
مقدار اختلاطه فقال عقبه بن فلكم العتي اختلط قبل موته بثلاث سنين او اربع سنين انتهى وكانت وفاته سنة  
اربع وتسعين ومائة بتقديم التا على السين وهو قول عمرو بن علي الفلاس وابي موسى الزين وبه جزم ابن زبير وابن  
قانع والمزي في التهذيب والذهبي في العبر وقيل سنة اربع وعشرين وبه صدر ابن حبان كلامه واما الذي  
سمعوا منه في الصحة فخرج من سجع منه انما سجع منه في الصحة قبل اختلاطه قال الذهبي في الميزان ما ضرب تغير  
حديثه فانه ما حدث حديث في زمن التغير ثم استدلى على ذلك بقول ابي داود تغير جبر بن جازم وعبد الوهاب  
الثقفي محب الناس عنهم قول **سفيان بن عيينة** وحدث عن محمد بن عبد الله بن عمار الموصلي انه سجع يحيى بن  
سعيد القطان يقول اشهد ان سفيان بن عيينة اختلط سنة سبع وتسعين فسن سجع منه في هذه السنة وبعد  
فسماعه لاشي قلت **توفي** بعد ذلك بغير سنتين سنة تسع وتسعين ومائة انتهى وفيه امور اخبر  
ان المصنف لم يبين من سجع منه في سنة سبع وتسعين وما بعدها وقد سجع منه في هذه السنة محض صاحب  
ذاك الجزء العالي كما هو موضح في الجزء المذكور وهكذا ذكره ايضا صاحب الميزان قال فاما سنة ثمان وتسعين  
ففيها مات ولم يلقه فيها احد فانه توفي قبل قدوم الحاج بارجة اشهر قال ويغلب على ظني ان سائر شيوخ  
الائمة الستة سمعوا منه قبل سنة سبع الامرا **الثاني** ان هذا الذي ذكره المصنف عن محمد بن عبد الله  
بن عمار عن القطان قد استبعد صاحب الميزان فقال وانا استبعد واعله غلط من ابن عمار فان القطان مات في  
صفر من سنة ثمان وتسعين وقت قدوم الحاج ووقت تحضرهم عن اخبار الحجاز فمضى تمكن يحيى بن سعيد من ان سجع  
اختلاط سفيان ثم يشهد عليه بذلك والموت قد نزل به ثم قال فلعله بلغه ذلك في اثنا سنة سبع الامرا الثالث  
ان ما ذكره المصنف من عند نفسه من كونه بقي بعد الاختلاط نحو سنتين وهو غير منه وسبب ذلك وهو في وفاته  
كان المعروف انه توفي بمكة يوم السبت اول شهر رجب سنة ثمان وتسعين قاله محمد بن سعد وابن زبير وابن قانع  
وقال ابن حبان يوم السبت آخر يوم من جمادى الاخرة قول **عبد الرزاق بن همام** ذكر احمد حنبل  
انه غي في آخر عمره فكان يلقن فيتلحق فسمع من سجع منه بعد ما غي لاشي الى آخر كلامه **سمر بن** المصنف  
احدا من سجع من عبد الرزاق بعد تغيره الا استثنى بن ابراهيم الدجوي فقط ومن سجع منه بعد ما غي احمد حنبل  
قاله احمد حنبل وسجع منه ايضا بعد التغير محمد بن حماد الطبراني والظاهر ان الذين سجع منهم الطبراني في رجليه

سفيان الذي لا يخلط  
انما هو يحيى بن زبير  
الاصول مع والده احمد

سوام



الى صنعان عبد الرزاق كلهم سمع منه بعد التغير وهم اربعة الدبري الذي ذكره المصنف وكان سماعه من  
عبد الرزاق سنة عشر ومائتين وكانت وفاة الدبري سنة اربع ومائتين ومائتين والثاني من شيوخ الطبر  
ابراهيم بن محمد برة الصنعاني والمالك ابراهيم بن محمد بن عبد الله بن سويد الشيباني والسراج الحسن بن  
عبد الاعلى البوسى الصنعاني فهو لا اربعة جمع منهم الطبراني في رحلته الى اليمن سنة اثنتين ومائتين  
وسماعه من عبد الرزاق باخرة وسمع من عبد الرزاق قبل الاختلاف احمد بن حنبل واسحق بن راهوية وعلي بن  
المديني وعيسى بن معين ووكيع بن الجراح في آخرين اخبر لهما الشيوخ من رواية تهم عن عبد الرزاق فمن اتفق  
الشيوخ على الاخراج له عن عبد الرزاق مع اسحق بن راهوية اسحق بن منصور الكوسج ومجود بن عيلان ومن  
اخرج له البخاري فقط عن عبد الرزاق مع علي بن المديني اسحق بن ابراهيم السعدي وعبد الله بن محمد المسندي  
ومحمد بن ادهلي ومحمد بن يحيى بن عمر العدني وعيسى بن جعفر البيهقي وعيسى بن موسى البجلي الملقب بخت  
ومحمد بن ادهلي له مسلم عن عبد الرزاق مع احمد بن حنبل احمد بن يوسف السلي وحجاج بن يوسف الشاعر والحسن  
بن علي الخلال وسليمان بن شبيب وعبد الرحمن بن بشر بن الحكم وعبد بن حميد وعرو بن محمد التمار ومحمد بن رافع  
ومحمد بن مهران الجمل والله اعلم قولا عام محمد بن الفضل ابو النعمان اختلط باخرة فخبره عن  
البخاري ومحمد بن ادهلي وغيرهما من الحفاظ ينبغي ان يكون ما خذ اعنه قبل اختلافه انتهى ولما  
بين المصنف ابتداء اختلافه ولا يكمل اقام في الاختلاف ولا من سمع منه قبل الاختلاف او بعده الا ما ذكر  
عن البخاري ومحمد بن ادهلي وغيرهما من الحفاظ واتي به بصيغة ينبغي ولم ينقل عن احد يرجع اليه مع ان بعض  
الحفاظ سماعه منه بعد الاختلاف فاما ابتداء اختلافه فقد اختلفوا في ذلك فقال ابو حاتم كثر  
عنه قبل الاختلاف سنة اربع عشرة يعني ومائتين والولم اسمع منه بعد ما اختلط فمن سمع منه قبل سنة  
عشرين ومائتين فسماعه جيد قال وابوزرعة لقيه سنة اثنتين وعشرين وقال ابو داود بلصان عارفا  
انكر سنة ثلث عشرة ومائتين ثم راجعه عقله واستعمل به الاختلاف سنة ست عشرة ومائتين عارفا  
اربع وعشرين ومائتين قاضا كان اختلافه ثلثي سنين على قول ابو داود واثني سنين على قول ابن حاتم وقال  
الدارقطني ما ظهر له بعد اختلافه حديث منكروا ابن حبان فانه قال في تاريخ الضعفاء اختلط في آخر  
عمره وتغير حتى كان لا يدري ما يحدث به فوقع المناكير الكثير في روايته مما روى عنه القضاة اذا علم ان سماعه  
منه كان قبل التغير ان الحق به محقق بعد العلم بما ذكرت ارجوان لاحج في فعله ذلك وامر رواية المتأخرين

عن أبي داود  
عن أبي حاتم  
عن أبي حاتم

عنه ولا يجب الا التمسك عنها على الاحوال واذا لم يعلم التبيين من سماع المتأخرين والمتقدمين منه يتذكر الكل  
ولا يخرج بشي منه وقد انكر صاحب الميزان قول ابن حبان هذا ونسبه التخصيف والتهوير وقال لم يقدر ابن حبان  
ان يسوق له حديثا منكرا فابن حاتم انتهى وامر من سمع منه قبل الاختلاف فاحمد بن حنبل وعبد الله بن  
محمد المسندي وابو حاتم الرازي وابو علي محمد بن احمد بن خالد الزبيري وكذلك ينبغي ان يكون من روى عنه من شيوخ  
البخاري او مسلم وروى عنه في الصحيح شيئا من حديثه ومع كون البخاري روى عنه في الصحيح فقد روى في  
الصحيح ايضا عن عبد الله بن محمد المسندي عنه وروى مسلم في الصحيح عن جماعة عنه وهم احمد بن سعيد  
الدارقطني وحجاج بن الشاعر وابوداود وسليمان بن محمد السبيعي وعبد بن حميد وهو من عبد الله الجمل  
وامر من سمع منه بعد الاختلاف فابوزرعة الرازي كما قال ابو حاتم وعلي بن عبد العزيز البغوي على  
قول ابو داود انه استعمل به الاختلاف سنة ست عشرة وذلك ان سماع علي بن عبد العزيز البغوي كان في  
سنة سبع عشرة كما قاله العقيلي فاما علي بن قوليل حاتم المتقدم فسماع علي بن عبد العزيز كان قبل الاختلاف  
والله اعلم وجا اليه ابو داود فلم يسمع منه لما راي من اختلافه وكذلك ابراهيم الجري قولا  
ابو قلابة عبد الملك بن محمد عبد الله الرقاشي روي عن الامام ابن خزيمة انه قال ثنا ابو قلابة بالبصرة  
قال ان اختلط ويخرج الى بغداد انتهى وظاهر كلام ابن خزيمة ان من سمع منه بالبصرة قبل ان يخرج الى بغداد  
فسماعه صحيح وان من سمع منه ببغداد فهو بعد الاختلاف او مشكوك فيه فمن سمع منه بالبصرة  
ابوداود السجستاني وابن ماجه وابو مسلم الكشي وابو بكر بن يونس داود ومحمد بن اسحق الصنعاني واحمد بن  
جابر البلاءري وابو عمرو بن الحسين بن محمد الجرائي ومن سمع منه ببغداد احمد بن سلمان النجاد واحمد بن  
زهرة القاضي واحمد بن عثمان بن عيسى الادمي وابو سهل احمد بن محمد عبد الله بن زياد القطان واسماعيل بن محمد  
الصغار وحشون بن موسى الخلال وعبد الله بن اسحق بن ابراهيم بن الخراساني البغوي وابو عمرو عثمان بن احمد  
السمك وابو بكر محمد بن احمد بن يعقوب بن شيبه السدوسي وابو بكر محمد عبد الله بن ابراهيم الشافعي وابو عيسى  
محمد بن الحسين البخاري بالكا المشاة من فوق المصنوعة وابو جعفر محمد بن عمرو بن البخاري ومحمد بن خالد  
الدوري وابو العباس محمد بن يعقوب الاصم ومحمد بن اخذناه من عبارة ابن خزيمة من ان من سمع منه  
بالبصرة فهو قبل الاختلاف ومن سمع منه ببغداد فهو بعد الاختلاف ليس صريحا في عبارته بل هو ظاهر منها  
وبعض من ذكرنا انه سمع منه ببغداد فهو بعد الاختلاف كما في كتاب الشافعي وكذلك محمد بن يعقوب الاصم فقد



ذكر الحاكم في تاريخ نيسابور ان الاعم لم يسمع بالبصنة حديثا واما ما به دخل به سنة خمس وستين  
على طريق اصبهان وذكر بقية رجسته للبلدان ثم دخل بغداد سنة تسع وستين لما آخر كلامه **قوله**  
ومن بلغنا عنه ذلك من المتأخرين بواحد الخطري الجرجاني وابوطاهر جعيدا الامام ابن خزيمة ذكر الحافظ  
ابو علي البرزدي ثم السمرقندي في جمعه انه بلغه انهما اختلطا في آخر عمرهما انتهى فام **الخطري**  
فلم اذكره فيمن اختلط غير ما حواه المصنف عن الحافظ ابي علي البرزدي وقد ترجمه الحافظ حنن السهي  
في تاريخ جرجان فلم يذكر عنه شيئا من ذلك وهو اعرف به فانه احد شيوخ حمزة وقد حدث عنه الحافظ  
ابوبكر الاسماعيلي في صحيحه الا انه دللنا اسمه فقال حمزة عن محمد بن حاتم النيسابوري وفي مرة ثنا  
محمد بن احمد العباسي وفي مرة ثنا محمد بن احمد الورددي وفي مرة ثنا محمد بن اخوي وفي مرة ثنا محمد بن احمد  
الحسين ولم ينسبه ونسبه الخطري الى آخر اجداده فانه محمد بن احمد بن الحسين بن القاسم بن السري بن الخطري  
الخطري الجرجاني الرضائي ولم يدلسه الاسماعيلي لضعفه ولكن لكونه ليس في مرتبة شيوخه وانما هو من اقاربه  
وكان نازلا في منزل الاسماعيلي وتوفي الاسماعيلي قبله في سنة احدى وسبعين وثلاثمائة في غرة شهر رجب وتاخر  
الخطري في ست سنين فتوفي في سنة سبع وسبعين في شهر رجب ايضا فلذلك اظهر نسبه فان كان قد  
حصل للخطري في غير فهو جد موت الاسماعيلي واخر من يقي من اصحاب الخطري القاضي ابو الطيب طاهر بن  
عبد الله الطبري وهو ايضا سمع منه قبل التغير ان كان حصل له تخير فان القاضي ابو الطيب رحل الى جرجان  
سنة احدى وسبعين في حجة الاسماعيلي فقدم بها يوم خميس فاشغل بدخول الحمام ثم اصبح فاراد الاغتسل  
بالاسماعيلي والسمع عليه فقال له ابنه ابوسعيد انه شرب دواء مرض حصل له فتعال غدا للسمع عليه فجا  
من الغد يوم السبت فوجه قد مات فلم يحصل للقاضي ابني الطيب لقي الاسماعيلي وسمع في تلك السنة من الخطري  
فانه كان نازلا في منزل الاسماعيلي ولم يذكر الذهبي في الميزان الخطري فيمن تغير ولكن ذكر الاسماعيلي في الانساب  
انهم انكروا على الخطري في حديثا رواه من طريق مالك عن الزهري عن اسبان النبي صلى الله عليه وسلم اهدى حملا  
لاي جمل **قوله** السجاني وكان يذكر ان ابن صاعده وابن مظفر افاذا عن الصوفي هذا الحديث قال ولا  
يبرء ان يكون قد سمع الا انه لم يخرج اصله قال وقد حدث غير واحد من المتقدمين والمتأخرين هذا الحديث عن  
الصوفي **قوله** السجاني وانكروا عليه ايضا انه حدث بمسند اسحق بن ابراهيم الخطري عن ابن شيرازيه  
من غير الاصل الذي سمع فيه **قوله** حمزة السهمي سمعت ابا عمرو والثرجاني يقول زابت سمع الخطري

في جميع كتاب ابن شيرازيه والله اعلم قلت **قوله** ثم آخر يوافق الخطري في الاسم واسم ابيه ولبده وتقاربا  
ايضا في اسم الجد وهما متعاصران وقد اختلط في آخر عمره فيجوز ان يكون اشتبه الخطري في اسم الخطري  
محمد بن احمد بن الحسين الجرجاني كما تقدم واسم الاخر محمد بن احمد بن الحسن الجرجاني وقد بين الحاكم في تاريخ نيسابور  
اختلاط هذا فقال ولقد سافر معي وسيرته في الضر والسفر نيفا واربعين سنة ما انقضت في الحديث قطم  
تغير باخرة والله تعالى يغفر لنا وله وينقم من افسد عليه وتوفي عشية يوم الاثنين الرابع من جمادى الاولى  
سنة ثلث وثلاثين وثلاثمائة وام **محمد بن الفضل بن محمد بن اسحق بن خزيمة** فقد بين الحاكم في تاريخ نيسابور  
اختلاطه فقال انه مرض وتغير بزر والحق في ذي الحجة سنة اربع وثلاثين وثلاثمائة فاني قصده بعد ذلك  
غير مرة فوجدته لا يعقل وكان من اخذ عنه بعد ذلك فلقية ثباتا بالدين وتوفي ليلة الجمعة الثامن عشر  
من جمادى الاولى من سنة سبع وثلاثين وثلاثمائة انتهى فحصل هذا تكون مدة اختلاطه سنتين وخمسة اشهر  
او مع زيادة بعض شهر آخر ولما نقل صاحب الميزان عن الحاكم انه عاش بعد تغيره ثلث سنين فنقل غير محذور  
وهكذا في العبر اختلط قبل موته بثلاثة اعوام فتجنبوا قال في الميزان ما عرفت احدا سمع منه ايام عدم  
عقله فانه اعلم **قوله** وابوبكر بن مالك القطيعي راوي مسند احمد وعينه اختل في آخر عمره وخرف  
حتى كان لا يعرف شيئا مما يقرأ عليه انتهى وفي ثبوت هذا عن القطيعي نظروا هذا القول تبع فيه المصنف مقالة  
حكيت عن ابي الحسن بن الغزوات لم يثبت اسنادها الا انه ذكرها الخطيب في التاريخ فقال حدثت عن ابي الحسن بن  
الغزوات قال كان ابن مالك القطيعي مستورا صاحب سنة كثير السماع من عبد الله بن احمد وغيره الا انه خلط في  
آخر عمره وكف بصحة وخرف حتى كان لا يعرف شيئا مما يقرأ عليه انتهى **قوله** انكر صاحب الميزان هذا على  
ابن الغزوات وفي هذا علو واسراف وفي ابو عبد الرحمن السلمي انه سأل الدارقطني عنه فقال ثقة زاهد سمعت  
انه حجاب الدعوى وقال الحاكم ثقة مأمون وسئل عنه البرقاني فقال كان شيخا صالحا عرفت قطعة من  
كتبه فاستخرجت من كتاب ذكروا انه لم يكن سماعه فخرم لاجل ذلك والا فهو ثقة قال البرقاني وكنت شديد  
التقدير عن حاله حتى ثبت عندي انه صدوق لا شك في سماعه وانما كان فيه بلة فلما عرفت القطيعي  
بالا الاسود عرفت شيئا من كتبه ففسخ به ما عرفت من كتاب لم يكن فيه سماعه قال ولما اجتمعت مع الحاكم ابي عبد الله  
بن البيع بنيسابور وذكرت ابن مالك وكنته فانكر علي وفي الخطيب لم انا حدا امتنع من الرواية عنه ولا ترك  
الاحتجاج به وفي ابوبكر بن نقطه كان ثقة وتوفي القطيعي سبعين من ذي الحجة سنة ثمان وستين وثلاثمائة



وعلى تقدير ثبوت ما ذكره أبو الحسن بن الفرات من التخيير وتبعه المصنف فمن سماعه في الصحة أبو الحسن المازني  
وأبو حفص بن شاهين وأبو عبد الله الحاكم وأبو بكر البرقاني وأبو نعيم الأصبهاني وأبو علي بن المذهب وأبو المسند  
عنه فإنه سمعه عليه في سنة ست وستين والله أعلم ٥

## النوع الرابع والستون معرفة الموالى من الرواة والعلماء

قوله وهذه أمثلة المنسوبين إلى القبائل من موالىهم فذكر جماعة ذكر فيهم عبد الله بن وهب  
المصري القرشي مولاهم ثم قال وربما نسب إلى القبيلة مولى مولاها كإلي الخباب سجد بن يسار الهاشمي لما أخرجه  
فذكر المصنف لعبد الله بن وهب فمن نسب إلى القبائل من موالىهم ليس بجيد فإن ظاهره يقتضي أنه  
مولى قرشي وإنما هو مولى مولاها فما ينبغي أن يذكره مع سجد بن يسار لما ذكر أنه مولى لمولى بني هاشم وذلك أن  
عبدان عبد الله بن وهب القرشي الفهري مولى يزيد بن زمانة وي زيد بن زمانة مولى لعبد الرحمن يزيد بن النضر  
الفهري ذكر ذلك جماعة منهم ابن يونس في تاريخ مصر وبه جزم المزي في تهذيب الجمال والآن في حاتم في الجرح  
والتعديل والسماع في الأنساب مولى زمانة وقال البخاري في التاريخ الكبير مولى بني زمانة وهو موافق لما تقدم  
عن ابن يونس وهو الصواب وإلى فهو تنسب قرشي ومجارب والمخارث بن فهر والشاعر  
به جمع الله القبائل من فهر ٥ ولله الحمد والآخر وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم أجمعين ٥

وهذا آخر ما تيسر جمعه على باب علوم الحديث والله تعالى ينفع به جامعه وقاريه ومن نظرفه ٥  
ويبلغنا من رحمته ما نولمه ونرتجيه ٥ أنه على كل شيء قدير ٥ وبالإجابة جدير ٥ والموافق عفي الله

وكان الفراغ من تبويب هذه النسخة في يوم الاحد الحادي والعشرين من ذي القعدة سنة اثنين وثمانين وسبع مائة

٥ بحج ذك على يد اقل عبيد الله وأبو جهم الرحمة وعفوه ٥

٥ احمد بن بكر بن اسمعيل بن سليم بن قيس بن عثمان بن عمر الكوفي نسبا ٥

٥ الشافعي مذهب البصري بلدا حامدا لله رب العالمين وصليا على ٥

٥ خاتم النبيين وعلى آله وصحبه وسلم عليه وعليهم أجمعين وقابل ٥

٥ حسينا الله ونعم الوكيل وذلك بمدرسة مولانا الناصر بن بسوق الخيل ٥

تجاه قلعة الجبل المحروسة في يوم الخميس المبارك وتلت الصلاة الظهر رابع عشر من رمضان العظيم قدس منه لموت

بلغ معاد على أصله في يومه وحده والمنته







[illegible][illegible][illegible]







الحمد لله الذي حفظ الأثر شفاؤه فمن وأحاط من فاسده وينو احد فساده سوات طرق الخطا الى منتهاه الى استاده وقد افردها عن الاحاديث  
الضعيفة او الموضوعة بالتصنيف فمن من المختصر منهم من طول واخذل فيه ما ليس بموضوع ولا بضعيف وقد اشار الى نحو ذلك الامام ابو عمرو بن الصلاح في علوم الحديث  
في النوع الحادي والعشرين فقال ولما كثرت الكتب في هذا العصر الموضوعات في نحو مجلد من فاجوع فيها كثيرا ما لا دليل على وضعه والمناحة ان يذكر في مطلق الاحاد  
الضعيفة واشتار بذلك الحافظ ابو الفتح عبد الرحمن بن علي بن الحوزي وصف ابن الحوزي ايضا كتابا سماه العلل المتناهية في الاحاد الواهية وصف  
قبله في مطلق الضعيف احاطه ابو الفضل محمد بن طاهر المقدسي كتابا سماه تذكر الحفظ وكتابا اخر سماه دحيه الحفظ جمع في الاول الاحاد التي اوردتها ابو حنيفة في نهج البني  
في تاريخ الضعفاء جمع في الثاني الاحاد التي اوردتها ابو احمد عدي في التامل وكلاهما مرتب على حروف الهم في الفاظ الحديث ومن ذلك الكتب المصنفة في العلل  
كالحلل للامام احمد بن محمد بن حنبل والعلل لعلي بن ابي حمزة والعلل لان محمد بن سحابة والعلل للخلال والعلل للدارقطني وهو اكبر كتاب ضعف فيه في تاريخ الحديث وكذلك  
يوجد الضعف والوضع في الكتب المصنفة في الضعفاء كالضعف للساجي والضعف للقيلي والضعف لابن حبان والضعف للازدي والبال الى ابن ابي عمير وغيره وكثير  
ذكر كل من تخلفه وان كان ثمة فقيه كثير من الاحاد الصحيحة وصف بعد ابن الحوزي الامام العلامة رجب الدين الحسن بن محمد بن الحسن الصنعائي المتوفى كراسا  
لبيان الموضوعات ذكر في احاد من الثنا للضعف والحداد من العلم لا في شيء ذكر فيها موضوع واحد من غيرها وكتابه ذكر في الموضوعات كالاربعين  
لابن سعدان وكافي في العلم الحديث سر والنجي والوجه لعلي بن ابي طالب وخطبه الوداع وجزء من باب الذي صلى الله عليه واحادث ابى الدنيا الاشج  
والحداد شطور واحادث نعم بن سالم واحادث دينار وهو الحديث واحادث ابي هريرة ابراهيم بن عدي والتم الذي يدعي مسند ابي هريرة مسند  
عائش وهو مفقود المتناهي حديث وقد رات بعض من ينقل الحديث ينسب لكتاب احاد ذكر في العلم موضوعه فارد طلبة ما هذا ليس بموضوع ولم يكن  
نظرت كتابه فرايت ان ابني ما ذكر فيه انه موضوع وليس بموضوع مع بيان ارتفاعه درجة عن ذلك ليعتزل منزلته من العلم والحسن والضعف اليسير والبر الوثق  
واول كتابه قال الشيخ الامام العلامة رجب الدين الحسن بن محمد بن الحسن الصنعائي في قوله في هذا الشأن المتضاع كثيرا من الاحاد للوضع من ذلك فذكرها

[illegible][illegible][illegible]

طعن ونعم الناس وما اصعوا الى ان يشبهه قال ولا يتعد كلام كثير من الاقران بعضهم في بعض والله اعلم **ح**  
 حبيب جليل هو ما عوان يكون غيبك يوما ما وانقض غيبك يوما عسى ان يكون جيبك يوما ما وهذا اذا حدث جيل الاسناد  
 خرب المرزقي جامع هذا ابو كرب ما سويدي عن ابي عن حماد بن عمار عن ابي عن الحسن بن عمار عن ابي عن حماد بن عمار عن ابي عن حماد بن عمار  
 المرزقي هذا من غيب لا تعرفه بعد الاسناد الا من هذا الوجه **ح** ورجال ثقات لم اجد فيهم مسلما صحيحا وانما ضعف الترمذي من حديث  
 علي بن ابي طالب وقال الصحيح عن علي قوله انتهى وقدر من حديث عبدالله بن عمرو وعبد الله بن عمرو ولا يصح من حديث ما والله اعلم **ح**  
 عمن ما شئت فانك ميت واجب من اجبت فانك مفارقة واعلم ما شئت فانك مجزيه وهذا اذا حدث جيل الاسناد **ح** وهذا اذا حدث جيل الاسناد  
 والشريفي الا انك من حديث سهل بن سعد وقد تقدم ذكر في افتا حداثه شرف الوم قيامه بالليل **ح** اذا انك اكرم قوم فاكروا  
 وهذا اذا حدث جيل الاسناد **ح** معدن خالد هو الجليل القبي القاص من جيل الاسناد **ح** معدن خالد هو الجليل القبي القاص من جيل الاسناد  
 وشبهه ابن معن وابن هان وابن خالد بن جيل وقيل ابن جيل الحدواني من اهل الجبل روى عنه ايضا ابن عبد الرحمن بن خالد ورواه ابن معن من حديث ابن عمر  
 في سنة سعد بن مسلم بن هشام بن عبد الملك الاموي ضعف الجمهور وقال الدارقطني يخبر به وقال ابن عدي ارجائه من لا يترك حديثه وتخلنا رواياته  
 باقيا مقاربه وذكره ابن جبان الغات وقال الخطي وقد روى من حديث جابر وجبر بن عبد الله بن جهم وعبد الله بن عباس وعدي بن حاتم ومعاذ بن جبل ورواه ابن  
 اسابره كذا ضعف ورواه ابو داود في الراسل من رواة الشعبي مرسلنا اسناد صحيح رجاله ثقات قال وروى متصلا وهو ضعيف **ح**  
 اسابره كذا ضعف ورواه ابو داود في الراسل من رواة الشعبي مرسلنا اسناد صحيح رجاله ثقات قال وروى متصلا وهو ضعيف **ح**

هذا ايضا حديث حسن رواه في كتاب ابن السني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغني وهذا  
 الفصل من اجل الاعوج ما سجدت لاسوس ما شفعه عن قتاده عن مطروق عن عران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغني وهذا  
 حديثا جيدا وشيخ محمد بن جرير الطبري هو الامام صاحب العنبر وقد ثبت الآثار والنازع وغير ذلك وفيه الضمائر ولم يلقوا الا ضعفه السليمان في له يقول  
 ما نافع الحديث للروافض فلنستأخذ ذلك على السليمان شخص اخر من الراضة اشترك معه في اسمه واسم ابوه النسبه والكنية كلاهما ابو جعفر وبشر قال في السجل  
 بهذا الراضي اسم جده رستم وبسملاته منها كتاب الرواة على اهل البيت وقد رماه الحافظ عبد العزيز النجاشي بالرفض وامام الطبري الامام فاسم جده يزيد وكنيته  
 الفضل بن سهل الاعوج روى عنه البخاري ومسلم في صحيحهما ووثقه ابو حاتم والنسائي وامامنا رواه عن عمار بن داود انه قال الاخذ عنه فلعده رجع عنه فقد روى  
 عنه في سننه وسعيد بن اسوس هو الانصاري النخعي يكنى ابا زيد ووثقه ابن معين وابو حاتم وصالح الجزء وبما فهم رجال الصحيح في العلم روى الدين الصغاني  
 وهذا ما وقع في هذا التلميز على الشهاب لا في العباس الاقليسي فذكره ومنه **حديث** من غير اخاه بذكر لم يمت حتى يعلم وهذا  
 ليس بموضوع فقد اخبره الرمز بن ربيع بن خالد بن معاذ عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره وقال هذا حديث حسن عزيب والسناد سنده متصل خالدا لم  
 يدرك معاذ ان **حديث** ان التجار هم الجار الا من اتى الله وصدق وبشر وهذا السناد حديث صحيح اخبره الرمز بن ربيع بن معاذ بن جبل  
 عبيد بن رافع عن ابيه عن معاذ بن رافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله فقال ان التجار سبعون يوم الصيام فجار الا من اتى الله وبشر وصدق وقال  
 هذا حديث صحيح واخبره الحاكم في المستدرک وصح **حديث** لا صلاح لجار السيد الا في السيد وهذا حديث اخبره بحاكم  
 وكان للسند في عاصم بن مهران في صحيحه ووجه واعتبر بن عمرو بن عبد الله الحافظ على الحاكم في صحيحه ان اسناده ضعيف ورواه الدارقطني من حديث

في كتابه المستدرک علی الصحیحان من روضة هرس ونحوه واعتبر عند واحد من الحفاظ علی الخاتم فی صحیحہ ان اسنادہ ضعف ورواہ الدارقطني  
خبراً مضطرباً ولا يصح وانما ذكرته لئلا يستدرک علی تصحيح الحاكم له والله اعلم وان كان فيه عطف فلا دليل علی كونه موضوعاً **حل**  
صنفان من الامم ليس لهما في الاسلام نصيب القدرة والمزجيه وهذا هو سبب اخره البردزي وانما من رواه عنك من غير عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم  
بلغنا من امتي في التمدد هذا من غير رويته انما رواه ابن ماجه ايضا من رواه عنك من غير عباس عنها ولا تضعه ان غير من الطريقان معا وذكرته  
لتحسين التمدد له ولادليل علی كونه موضوعاً **حل** من تمام اليوم الذي يشك فيه فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم  
ما رويته من غير ما يرويه واذا كان كلام عمار بن ياسر قد ادخل في الموضوع وهو ان كان من كلام فهو مرفوع فقد حكي عمار بن النبي صلى الله عليه وسلم

١٥٦  
طرحه ابو محمد  
المند الخطيب

قد رويته من شيخنا  
عن ابن سنان رحمه  
الله تعالى

المشورة  
موايد

موقوفہ

کلام  
الاسم  
بذلک











بسم الله الرحمن الرحيم والصلاة والسلام على من لا نبي بعده  
يقول راجي ربه المقدر  
من بعد حمد الله ذي الألال  
ثم صلاة وسلام وآية  
فهذه المقاصد المهمة  
نظرت تبصرة للبصري  
لخصت فيها أن الصلاح أجمع  
فحيث جال الفعل والضمير  
لقال وأطلقت لفظ الشيخ ما  
وان كن لاثنين نحو الشرا  
وآله أرجو في أموري كلها

بسم الله الرحمن الرحيم والصلاة والسلام على من لا نبي بعده  
يقول راجي ربه المقدر  
من بعد حمد الله ذي الألال  
ثم صلاة وسلام وآية  
فهذه المقاصد المهمة  
نظرت تبصرة للبصري  
لخصت فيها أن الصلاح أجمع  
فحيث جال الفعل والضمير  
لقال وأطلقت لفظ الشيخ ما  
وان كن لاثنين نحو الشرا  
وآله أرجو في أموري كلها

أقسام الحديث

الحديث وضعف وحسن  
بفضل عدل ضابط القواد  
وعلة قاذحة فتودي

أقبل هذا الشأن فتقوا السنن  
فأول المتصل الإسناد  
عن مثله من غير ما شذوذ

أصح كتب الحديث

أول من صنف في الصحيح  
ومسلم بعد وبعض الغريب مع  
ولم يعناه ولكن قل ما  
ورد لك في الحي البر  
وفيه ما فيه لقول الجحفي  
وعله أراد بالكراري

في ظاهره القطع والمعتمد

امساكنا عن حينا على سند  
عن نافع ماريه الناسك  
الشافعي قلت وعنه أحمد  
عن سالم أي عن أبيه البر  
عن جده وأبني شهاب عنه به  
عنه أو الأعمش عن ذي الشأن  
عن ابن مسعود ولم من عمه

محدث وخص بالشرايع

أي علي فضلواد الوئفخ  
عند ابن الأخرم منه قد تأتوا  
لم يفت الخمسة إلا النذر  
أحفظ منه عشر ألف ألف  
لها وموقوف وفي البخاري

بسم الله الرحمن الرحيم والصلاة والسلام على من لا نبي بعده  
يقول راجي ربه المقدر  
من بعد حمد الله ذي الألال  
ثم صلاة وسلام وآية  
فهذه المقاصد المهمة  
نظرت تبصرة للبصري  
لخصت فيها أن الصلاح أجمع  
فحيث جال الفعل والضمير  
لقال وأطلقت لفظ الشيخ ما  
وان كن لاثنين نحو الشرا  
وآله أرجو في أموري كلها



أربعة آلاف والمكدر  
نور ثلاثه أوقاذكروا  
الصحة الزايدة على الصحيحين  
وخذ زيادة الصحيح إذ تنض  
صحته أو من نصفه تحض  
وان خزيمة والمستدر ك  
به فذاك حسن ما لم يرد  
يليق والبسني يداني لها كما  
استخرجوا على الصحيح كالنبي  
عزوك ألفاظ المتون هما  
وما يزيد فأحسن صحته  
والأصل يعني البهق ومن عزا  
ولست إذا زاد الحديث ميتا  
مراتب الصحيح  
ثم الخاري فلهما  
فلم فشرط غير يكتفي  
عنده الصحيح ليس يكتفي  
في خبرنا وقال يحيى ثكني

أقطع بصحة ما قد أسند  
في الصحيح بعض شئ قد روي  
أشيا فإن جزم فصح أو روي  
بصحة الأصل كذا ذكر  
مع صيغة الجزم فتعلقا غير  
لشبهه عذابا قال فكذا  
لا تصح لأن جزم المخالف  
نقل الحديث من الكتب المتكثرة  
وأاحتجاج حيث شاع قد  
والأحي النوي أصل فقط  
جزم سوي مروي به إجماع  
القسم الثاني الحسن  
أشهرت رجاله بذلك جزم  
من الشذوذ مع راويهم  
جزم وقال الترمذي ما سلم  
أخذ من كتاب لعزل  
عزضاله على أصول شرط  
قلت ولأن خير امتناع  
الحسن المعروف فخر جاز وقد  
من الشذوذ مع راويهم  
جزم وقال الترمذي ما سلم



قُلْتُ وَقَدْ حَسَّنَ بَعْضُ مَا أَنْقَضَ  
فِيهِ وَمَا بَكَرَ إِذَا حُصِّلَ  
أَنَّهُ قَسَمٌ كُلُّ قَدْ كَرَّ  
وَلَا بُدَّ وَأَوْشَدُ شَبْهًا  
وَالْعِلْمُ الْجَلُّ مَهْمُ يَقْبَلُ  
حُجَّتُهُ وَإِنْ كَانَ لَا يَلْحَقُ  
فَقُلْ إِذَا كَانَ مِنَ الْمَوْصُوفِ  
بِكُونِهِ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ يُذَكَّرُ  
أَوْ قَوَى الضَّعْفُ فَلَمْ يُجْزِئَا  
أَلَّا تَرَى الْمُرْسَلِ حَيْثُ أُسْتَبْلَحَ  
وَالْحَسَنُ الشَّهِيرُ بِالْعَدَالَةِ  
طَرِيقًا أُخْرَى خَوْهَامِ الطَّرِيقِ  
إِذَا تَابَعُوا مُحَمَّدًا عَلَيْهِ  
فَالْمِنْظَرُ لِلْحَسَنِ  
فَانَّهُ قَدْ كَرَّ فِيهِ  
مَا صَحَّ أَوْ قَارَبَ أَوْ حُكِّيهِ

قُلْتُ وَقَدْ حَسَّنَ بَعْضُ مَا أَنْقَضَ  
فِيهِ وَمَا بَكَرَ إِذَا حُصِّلَ  
أَنَّهُ قَسَمٌ كُلُّ قَدْ كَرَّ  
وَلَا بُدَّ وَأَوْشَدُ شَبْهًا  
وَالْعِلْمُ الْجَلُّ مَهْمُ يَقْبَلُ  
حُجَّتُهُ وَإِنْ كَانَ لَا يَلْحَقُ  
فَقُلْ إِذَا كَانَ مِنَ الْمَوْصُوفِ  
بِكُونِهِ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ يُذَكَّرُ  
أَوْ قَوَى الضَّعْفُ فَلَمْ يُجْزِئَا  
أَلَّا تَرَى الْمُرْسَلِ حَيْثُ أُسْتَبْلَحَ  
وَالْحَسَنُ الشَّهِيرُ بِالْعَدَالَةِ  
طَرِيقًا أُخْرَى خَوْهَامِ الطَّرِيقِ  
إِذَا تَابَعُوا مُحَمَّدًا عَلَيْهِ  
فَالْمِنْظَرُ لِلْحَسَنِ  
فَانَّهُ قَدْ كَرَّ فِيهِ  
مَا صَحَّ أَوْ قَارَبَ أَوْ حُكِّيهِ

وَمَا بِهِ وَهَنْ شَدِيدٍ قَلْبُهُ  
فَمَا بِهِ وَلَمْ يَصَحَّ وَسَكَنَتْ  
وَأَبْنُ رَشِيدٍ قَالَ وَهُوَ نَجَّةٌ  
وَالْإِسَامُ الْيَجْدِيُّ إِنَّمَا  
حَيْثُ نَقُولُ جَمْلَةً الصَّحِيحَ لَا  
فَاحْتِاجَ أَنْ تَبْزُلَ الْإِسَادَ  
وَحُجَّوهُ وَإِنْ كَانَ يَكُونُ السَّبْقُ  
هَلْ لَا تَقْضَى عَلَى كِتَابِ مُسْلِمٍ  
وَالْبُغْيُ إِذَا قَسَمَ الْمَصَاحِفَ  
أَنْ لِحَسَنَ مَا رَوَاهُ فِي السَّنَنِ  
كَانَ أَبُو دَاوُدَ أَقْوَى مَا وَجَدَ  
فِي الْبَابِ غَيْرَ ذَلِكَ عَتَّةٌ  
وَالنَّسَائِيُّ خُذْ مِنْ لِمَ تَجْمَعُوا  
وَمَنْ عَلَيْهَا أَطْلَقَ الصَّحِيحَ  
وَدُونَهَا فِي رُبِّيَّةٍ مَا جَعَلَا

وَمَا بِهِ وَهَنْ شَدِيدٍ قَلْبُهُ  
فَمَا بِهِ وَلَمْ يَصَحَّ وَسَكَنَتْ  
وَأَبْنُ رَشِيدٍ قَالَ وَهُوَ نَجَّةٌ  
وَالْإِسَامُ الْيَجْدِيُّ إِنَّمَا  
حَيْثُ نَقُولُ جَمْلَةً الصَّحِيحَ لَا  
فَاحْتِاجَ أَنْ تَبْزُلَ الْإِسَادَ  
وَحُجَّوهُ وَإِنْ كَانَ يَكُونُ السَّبْقُ  
هَلْ لَا تَقْضَى عَلَى كِتَابِ مُسْلِمٍ  
وَالْبُغْيُ إِذَا قَسَمَ الْمَصَاحِفَ  
أَنْ لِحَسَنَ مَا رَوَاهُ فِي السَّنَنِ  
كَانَ أَبُو دَاوُدَ أَقْوَى مَا وَجَدَ  
فِي الْبَابِ غَيْرَ ذَلِكَ عَتَّةٌ  
وَالنَّسَائِيُّ خُذْ مِنْ لِمَ تَجْمَعُوا  
وَمَنْ عَلَيْهَا أَطْلَقَ الصَّحِيحَ  
وَدُونَهَا فِي رُبِّيَّةٍ مَا جَعَلَا

وَحَيْثُ لَا فَصَاحَ خَرَجَتْهُ  
عَلَيْهِ عِنْدَهُ لَهُ الْخُشُ ثَبَتَ  
قَدْ يَنْلِغُ الصَّحَّةَ عِنْدَ مُخْرِجِهِ  
قَوْلُ لِي دَاوُدَ خُذْ مِمَّا  
تُوجَدُ عِنْدَ مَا لَكَ وَالنَّبَلُ  
لِي يَزِيدُ بِنِ الْزِيَادِ  
قَدْ فَاتَهُ أَدْرَكَ بِاسْمِ الصَّدَقِ  
عَمَّا قَضَى عَلَيْهِ بِالْحَكْمِ  
لِلْأَصْحَاحِ وَلِلْحَسَنِ جَاخَا  
رَدَّ عَلَيْهِ إِذَا غَيْرَ الْخُشُ لَا جَدَّ  
يُزَوِّدُهُ وَالضَّعْفُ حَيْثُ لَا جَدَّ  
مَنْ رَأَى أَقْوَى فَالَهُ أَبْنُ شَدِيدٍ  
عَلَيْهِ تَرْكَامُ مَذْهَبٍ مُتَشَبِّحٍ  
فَقَدْ أَتَى تَسَاهُلًا صَرَحَا  
عَلَى الْمَسَائِدِ فَيَدْعِي الْخُفَّ لَا جَدَّ

وَحَيْثُ لَا فَصَاحَ خَرَجَتْهُ  
عَلَيْهِ عِنْدَهُ لَهُ الْخُشُ ثَبَتَ  
قَدْ يَنْلِغُ الصَّحَّةَ عِنْدَ مُخْرِجِهِ  
قَوْلُ لِي دَاوُدَ خُذْ مِمَّا  
تُوجَدُ عِنْدَ مَا لَكَ وَالنَّبَلُ  
لِي يَزِيدُ بِنِ الْزِيَادِ  
قَدْ فَاتَهُ أَدْرَكَ بِاسْمِ الصَّدَقِ  
عَمَّا قَضَى عَلَيْهِ بِالْحَكْمِ  
لِلْأَصْحَاحِ وَلِلْحَسَنِ جَاخَا  
رَدَّ عَلَيْهِ إِذَا غَيْرَ الْخُشُ لَا جَدَّ  
يُزَوِّدُهُ وَالضَّعْفُ حَيْثُ لَا جَدَّ  
مَنْ رَأَى أَقْوَى فَالَهُ أَبْنُ شَدِيدٍ  
عَلَيْهِ تَرْكَامُ مَذْهَبٍ مُتَشَبِّحٍ  
فَقَدْ أَتَى تَسَاهُلًا صَرَحَا  
عَلَى الْمَسَائِدِ فَيَدْعِي الْخُفَّ لَا جَدَّ



هذا هو الأصل الذي عليه  
البناء في هذه المسألة  
والتي هي من المسائل  
التي لا يخلو فيها  
عن الإشكال والجدل  
والتي هي من المسائل  
التي لا يخلو فيها  
عن الإشكال والجدل

هذا هو الأصل الذي عليه  
البناء في هذه المسألة  
والتي هي من المسائل  
التي لا يخلو فيها  
عن الإشكال والجدل  
والتي هي من المسائل  
التي لا يخلو فيها  
عن الإشكال والجدل

هذا هو الأصل الذي عليه  
البناء في هذه المسألة  
والتي هي من المسائل  
التي لا يخلو فيها  
عن الإشكال والجدل  
والتي هي من المسائل  
التي لا يخلو فيها  
عن الإشكال والجدل

هذا هو الأصل الذي عليه  
البناء في هذه المسألة  
والتي هي من المسائل  
التي لا يخلو فيها  
عن الإشكال والجدل  
والتي هي من المسائل  
التي لا يخلو فيها  
عن الإشكال والجدل

هذا هو الأصل الذي عليه  
البناء في هذه المسألة  
والتي هي من المسائل  
التي لا يخلو فيها  
عن الإشكال والجدل  
والتي هي من المسائل  
التي لا يخلو فيها  
عن الإشكال والجدل

وسمى مرفوعاً مضافاً للشيء

ومن ثمة ما به يذو الإرسال

والمستند المرفوع أو ما قد وصل

والتالي المرفوع مع الوصل معاً

وإن فصل المستند منقولاً

سواء الموقوف والمرفوع

والموقوف والمرفوع

والموقوف والمرفوع

والموقوف والمرفوع

والموقوف والمرفوع

والموقوف والمرفوع

والموقوف والمرفوع

والموقوف والمرفوع

والموقوف والمرفوع

والموقوف والمرفوع

والموقوف والمرفوع

كسند الطيالي وأحمد

والحكم للإسناد بالصحة أو

وأقبله إن أطلقه من بعد

وأستشك كل الحسن مع الصحة

أو يرد ما يختلف

ولا يفتح في الإثبات

وإن يكن صحيحاً فليس يلحق

وأورد ما صح من أفراد

والموقوف والمرفوع

والموقوف والمرفوع

والموقوف والمرفوع

والموقوف والمرفوع

والموقوف والمرفوع

والموقوف والمرفوع

والموقوف والمرفوع

والموقوف والمرفوع

وعده للدارمي أنفق

بالحسن دون العلم للمتن رأوا

ولم يعقبه بضعف يتفقد

متن فإن لفظاً يرد فقل

سند فكيف إن فرد وصفه

أن أفراد الحسن وأصلا

كل صحيح حسن لا يعكس

حيث أشرطنا غير ما إسناد

مؤتبه للحسن وإن سطر

وأثنى قسم غيره وضمو

وعده لشرط غير مبدوء

قدمته ثم على إذا احتد

لشعة وأربعين نوعاً

والموقوف والمرفوع

والموقوف والمرفوع

والموقوف والمرفوع

القسم الثالث الضعيف

أما الضعيف فهو ما لم يتنا

وفارق قد شرط قبول قسم

سواهما فذاك وهذا

قسم سواها ثم رد غير ذلك

وعده الشتر فيما أوجي

والموقوف والمرفوع

والموقوف والمرفوع

والموقوف والمرفوع

والموقوف والمرفوع

هذا هو الأصل الذي عليه  
البناء في هذه المسألة  
والتي هي من المسائل  
التي لا يخلو فيها  
عن الإشكال والجدل  
والتي هي من المسائل  
التي لا يخلو فيها  
عن الإشكال والجدل

هذا هو الأصل الذي عليه  
البناء في هذه المسألة  
والتي هي من المسائل  
التي لا يخلو فيها  
عن الإشكال والجدل  
والتي هي من المسائل  
التي لا يخلو فيها  
عن الإشكال والجدل



مَرْفُوعٌ تَابِعٌ عَلَى الْمَشْهُورِ

وَالْأَوَّلُ الْأَكْثَرُ فِي سَعْيَالٍ

وَتَابِعُوهُمَا بِهِ وَدَائِمًا

اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ فِي الْأَسْنَادِ

وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتِنَا بِاللَّيْلِ وَبِالنَّهَارِ لِتَتَذَكَّرَ وَلَوْ كُنتَ مِّنْ السَّاجِدِينَ

وَأَسْمُ مَدِّ رَاحِيَّ أَمَّة

بسم الله الرحمن الرحيم

لَقَبْلَهُ قُلْتُ الشَّيْءُ لَمْ يَفْضَلْ

وَمِنْ زُيْغِ الثَّقَاتِ أَبَدًا

واقفهم الأبنقصر

فَقَدْ لَإِلَازٍ بِهِ يَعْتَضِدُ

وفي الأصول نعمه بالمرساة

فُكِّمَهُ الْمَوْضِعَ عَلَى الْقَبْرِ

ضاً

٢٠٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

... ما مستطافه ...

[illegible]

وكانت في ذلك الوقت من سنة ١٠٠٠

الآن

الكتاب في وصف

نَصْلُ

قَبْلَ الصَّحَابَةِ رَأَوْهُ فَقَطَّ

المجلد الثاني

فانما هو الذي لا ينفك عن  
الملك والحق والعدل

[illegible]

...وكانت له في ذلك...

الملك  
الحكيم  
المعتمد  
عليه السلام

ولا يحلف بالله على ما لا يعلم

الْمُقَطَّعُ وَالْمُعْطَى

وَسَمَّيْنَا النُّقْطَةَ أَلْزَى سَقَطَ

وغيره  
يوصف  
بالألسنة  
عولف  
منه  
الأسنة  
والألسنة  
والألسنة  
والألسنة

وهو في ذلك الاستطلاع ما

رواه من غير اللفظ

عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

منه

35







والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...

### تعارض الوصل والإرسال أو الترفع والوقوف

وأحكم الوصل ثقة في الأظهر  
ونسب الأول للسطار  
لوصل لا يكاح الأبول  
وقيل الأكثر وقيل الأخطأ  
يقدر في أهلية الواصل أو  
أن الأصح للكم للرفع ولوفله

### التدليس

تدليس الإنسان كمن يسقط من  
وإن يوهمه اتصالاً واختلف  
والأكثر قولاً ما صدحاً  
وفي العجيج عدة كالأغش  
ودونه التدليس للشيخ  
أن يصف الشيخ بما لا يعرف  
فمنه للضعف واستفعال

### وكالخطيب يوهمه استخباراً

الخطيب هو الذي يخطب في المناسبات...  
الخطيب هو الذي يخطب في المناسبات...  
الخطيب هو الذي يخطب في المناسبات...

والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...  
والله اعلم بالصواب...



وقيل ما لم يتصل وقال  
والمعضل الساقط منه اثنان  
حدث النبي والصحابي معا

**الضبعة**

وحيوا وصل معنن سلم  
وبعضهم حكمي بذل اجماعا  
لكن تعا صرا وقيل بشرط  
معرفة الراوي بالآخر عنه  
منقطع حتى بين الوصل  
سواء وللقطع نحي البزدي

قال ومثله رأي ابن شعبة  
قلت الصواب ان من ادرك ما  
حكم له بالوصل كيف ما روى  
وما حكم عن احمد بن حنبل

بأنه الا قرب لا يستعمل  
فصاعدا ومنه قسم ثان  
ووقف مشبه على من تبعها

من دلالة راويه واللقاع علم  
ومسلم لم يشترط اجتماعا  
طول حجة وبعضهم شرط  
وقيل كلما اتا ناسه  
وحكم ان حكم عن فالحل  
حتى بين الوصل في التحج  
كذا له ولم يصوب صوبه  
رواه بالشرط الذي تقدم  
يقال او عن وسان فسوى  
وقول يعقوب على ذات

جارية وهو بوصول ما قبل

وكثير استعمال عند الذين  
والصحاب والراوي كذا في  
والصحاب والراوي كذا في  
والصحاب والراوي كذا في

والصحاب والراوي كذا في  
والصحاب والراوي كذا في  
والصحاب والراوي كذا في

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional legal rulings, located in the upper right margin.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary or providing further details on the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script, located in the lower right margin, possibly summarizing or concluding the discussion.

Handwritten marginal notes in Arabic script, located in the upper left margin, providing additional context or references.

Handwritten marginal notes in Arabic script, located in the middle left margin, continuing the legal discourse.

Handwritten marginal notes in Arabic script, located in the lower middle left margin.

Handwritten marginal notes in Arabic script, located in the lower left margin, concluding the marginal commentary.



والتشافي ثبته بمرة  
قلت وشيها آخر التفسير  
فيها الملافات الشافعية حقيقة  
وللخليفة مفرد الراوي فقط  
بأنه عن بيع الأول والأهبة  
تسعين فردا لها قوي  
يقرب من ضبط مفردة حسن  
عنه فمما استد فاطمة وزكي  
الشاذ والشافعي

وذا الشاذ وما خالفه القلة  
وللحاكم الخلاف فيه ما اشترط  
وركا قالا بفرد التفسير  
وقول مسلم روى الزهري  
وأختر فمالم يخالف أن من  
أوبلغ الضبط فصح أو بعد  
المفكر

والمنكر ألفرد كذا البردجي  
إجرا تفصيل لدا الشاذ ومز  
خوكلوا البلي بالقر الخبز  
قلت فماد ابل حديث نذره  
الأعتبار والمتابعات والشواهد  
الأعتبار من الحديث هل  
شارك راو غيره فيما حلل

شارك راو غيره فيما حلل  
شارك راو غيره فيما حلل  
شارك راو غيره فيما حلل  
شارك راو غيره فيما حلل  
شارك راو غيره فيما حلل  
شارك راو غيره فيما حلل  
شارك راو غيره فيما حلل  
شارك راو غيره فيما حلل  
شارك راو غيره فيما حلل  
شارك راو غيره فيما حلل

معتبر به فشايع وإن  
وقد يستحق شاهد آخر إذا  
وما خلا عن كل دافعا  
فلقطة الدباغ ما أتى بها  
توبع عمرو في التباغ فأعترضه  
فكان فيه شاهد في الباب  
معتبر به فشايع وإن  
وقد يستحق شاهد آخر إذا  
وما خلا عن كل دافعا  
فلقطة الدباغ ما أتى بها  
توبع عمرو في التباغ فأعترضه  
فكان فيه شاهد في الباب

معتبر به فشايع وإن  
وقد يستحق شاهد آخر إذا  
وما خلا عن كل دافعا  
فلقطة الدباغ ما أتى بها  
توبع عمرو في التباغ فأعترضه  
فكان فيه شاهد في الباب  
معتبر به فشايع وإن  
وقد يستحق شاهد آخر إذا  
وما خلا عن كل دافعا  
فلقطة الدباغ ما أتى بها  
توبع عمرو في التباغ فأعترضه  
فكان فيه شاهد في الباب

معتبر به فشايع وإن  
وقد يستحق شاهد آخر إذا  
وما خلا عن كل دافعا  
فلقطة الدباغ ما أتى بها  
توبع عمرو في التباغ فأعترضه  
فكان فيه شاهد في الباب  
معتبر به فشايع وإن  
وقد يستحق شاهد آخر إذا  
وما خلا عن كل دافعا  
فلقطة الدباغ ما أتى بها  
توبع عمرو في التباغ فأعترضه  
فكان فيه شاهد في الباب

معتبر به فشايع وإن  
وقد يستحق شاهد آخر إذا  
وما خلا عن كل دافعا  
فلقطة الدباغ ما أتى بها  
توبع عمرو في التباغ فأعترضه  
فكان فيه شاهد في الباب  
معتبر به فشايع وإن  
وقد يستحق شاهد آخر إذا  
وما خلا عن كل دافعا  
فلقطة الدباغ ما أتى بها  
توبع عمرو في التباغ فأعترضه  
فكان فيه شاهد في الباب



وهي بحسب غالب في السكك

أَوْ قِفْ مَرْفُوعٌ وَقَدْ لَا تَقْلَحْ

لَوْ هُمْ يَخْلِي أَنْ عُبِيدَ أَبْدَلًا

وَعَلَهُ الْمَتْنُ كُنْفِي الْبَشْمَلَةِ

وَصَحَّ أَنَّهُ أَنَسَا يَقُولُ لَا

وَكثُرَ التَّعْلِيلُ بِالْإِنْشَاءِ

وَقَدْ يُعِلُّونَ بَكُلِّ قَدَحٍ

وَمِنْهُمْ مَنْ يُطْلِقُ أَشْمَ الْعِلَّةِ

يقول مغلولٌ صَحِيحٌ كَالَّذِي

وَالنَّسَخَ سَمَّى التَّارِخَ عَلَيْهِ

المضطرب

مُصْطَرَبُ الْحَدِيثِ مَا قَدْ وَرَدَا

متن اوفی سند ان اتصح

وَضُ الْوُجُوهِ لَمْ يَكُنْ مُضْطَرِّيًا

لِخَطِّ السُّنْبُورَةِ جَمُّ لُخْلُفٍ

تقدح في المشرق بقطع مشد

كَلَيْتُكَ يَا خِيَارَ صَرْحِ الْوَالِدِ

عَمَّا يَعْبُدُ اللَّهَ حِينَ نَقَلَا

اذ ظن را ونقيها فنقله

أحفظ شيئا فيه حين سبلا

لِلْمُؤْمِلِ أَنْ يَقْوَعَ عَلَى اتِّصَالِ

فَسَقِّ وَغَفْلَةً وَنُوحٍ جَنَحَ

غیر قادیج کو ضلقتو

يقول صح مع شدوذ أخذ

فَانْزِلْ فِي عِلِّ فَاخْجَلْ لَهُ

پ

مختلف من واحد فإزيد

فِيهِ تَسَاوِي الْخَلْفِ أَمَّا زَجْرٌ

وَالْحُكْمُ لِلرَّاجِحِ مِنْهَا وَجِبَانًا

بِأَلَا ضَرْابُ مُوجِبُ الضَّعْفِ

...وكانت في ذلك الوقت...

*[Faint handwritten notes or bleed-through from another page.]*

*[Faint handwritten text from bleed-through]*

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا نَالِ الْغَاثِ وَالْفَاطِثِ



وَحُكْمُهُ عِنْدَ الشَّذُوذِ سَبَقًا  
ثِقَّةٌ أَوْ بَلَدٌ ذَكَرَهُ  
لَمْ يَزِرْهُ عَنِ كُرِّ الْأَوَائِلِ  
لَمْ يَزِرْهُ هَذَا غَيْرَ أَهْلِ الْبُصْرَةِ  
تَجَوَّزَ أَوْ جَعَلَهُ مِنْ أَهْلِهَا  
ضَعُفٌ لَهَا مِنْ هَذِهِ الْحَيْثِيَّةِ  
فَحُكْمُهُ يَقْرُبُ مِمَّا أُطْلِقَهُ

المعالي

وَسَمِعَ مَا بَعَثَ مُشْتَمُولٌ  
وَهِيَ عِبَارَةٌ عَنْ أَشْيَاءَ طُرَتْ  
تُدْرِكُ بِالْخِلَافِ وَالْتِفَرُّدِ  
جَهْدُهَا إِلَى الْإِعْلَاعِ عَلَى  
أَوْ قَدْ مَا يُرْفَعُ أَوْ مَتْنٌ دَخَلَ  
ظَنُّ قَائِمِي أَوْ وَقَفَ فَأَخْبَسَا

[illegible][illegible]

*[A dense page of handwritten text in Devanagari script, likely from a manuscript.]*



361

11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 841. 842. 843. 844. 845. 846. 847

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

والتاريخ المذكور في المتن

وفاطمه بنت محمد



مَا اعْتَرَفَ الْوَاضِعُ إِذْ قَدْ كُنْتَ

ومعهما الطور من بين الافر من

وَقَسَمُوا بِالْمَقْلُوبِ قَسَمِينَ إِلَى  
بِوَاحِدٍ نَظِيرِهِ كَي يُزَعِّبَا  
وَعِنْدَ قَلْبِ سُنْدٍ لِمَنْ  
وَفِي مَائَةٍ لِمَا أَتَى تَعْدَادًا  
وَقَلْبَ مَا لَمْ يَقْصِدِ الرُّوَاةُ  
وَحَدَّثَهُ فِي مَجْلِسِ الْبَنَانِ  
وَفُظِنَهُ عَزَّ شَاتٍ جَزِيئًا

عليه السلام

وَأَنْجِدْ مَنْ أَرْجُو ضَعِيفَ السِّنْدِ  
فَوَلَا تُضَعِّفْ مُطْلَقًا بِأُ  
بِسِنْدٍ مُجَوِّدٍ بِلِيقْفِ  
بِأَرْضَعِهِ فَإِنْ أَطْلَقَهُ  
وَأَنْتَ دَقِيقٌ لَوْلَاهُ أَوْلَمَا

مغزقة من لقم

اجمع الاستاذ

اِنَّهٗ وَمَنْ يَرُدُّ

أَجْمَعُ جَمْعُهُمْ أَيْمٌ آلَاتٌ  
بِأَنْ يَكُونَ ضَابْطًا مَعْدَلًا  
حِفْظًا إِنْ حَدَّثَ حِفْظًا خَوِي  
يَعْلَمُ مَا فِي اللَّفْظِ مِنْ كَالَةٍ  
بِأَنْ يَكُونَ مُسَلِّمًا إِذَا عَقِلَ  
مِنْ فَسِقٍ أَوْ حَزَمٍ مُرَوِّعٍ وَمَنْ  
وَصَحَّ أَكْبَهُ أَهْمُ بِالْوَاحِدِ  
وَصَحَّوْا اسْتَعْنِذِي الشَّيْءَ  
وَلَا يَنْعَبِدُ الْبَرَكُلُ مَنْ عَنِ  
قَانَهُ عَدَا يَقُولُ الْمُصْطَفَى

وَمَنْ يَفْضَحْ عَالِئًا ذَا الصُّنْطِ

[illegible]



ولم يروا فتياه أو علة  
وليس تغديلاً على الصريح  
وأخلفوا هل يُقبل الجهنون  
مجهول عين من له رأي فقط  
مجهول حال باطن وظاهر  
والثالث الجهنون للعدالة  
حجة في الحكم بعض من منع  
به وقال الشيخ إن العمل  
في كتب من الحديث أشهد  
في باطن الأمر وبعض يشهر  
والخلف في مبتدع ما كقولنا  
وقيل بل إذا استحل الكذب  
للشائع إذ يقول أقبل  
والأكثر ورأه الأعرج

[illegible]

الخلف في أسبابه ورثها  
 فسره شعبة بالوكف فما  
 كشيح الصريح مع أهل النظر  
 كذا إذا أولوا لمن لم يصح  
 أن حجب الوقف إذ استرأبا  
 كمن أولوا الصريح خوفاً له  
 مع ابن مزروق وغير ترجمه  
 خوفاً من أن يخرج ما أكتفى  
 واختاره بليغ الخزازي  
 أطلقه العالم بأسبابهما  
 من عدل الأكثر فهو المختار  
 به الخطيب والفقهاء الصريح  
 الحديث الثقة بل لو قال لا

والله اعلم بالصواب

ولم يبرؤا وقبل جرح انهم  
استفسر الجرح فلم يقدر  
هذا الذي عليه صا الا ان  
ان يقول قديان من جرح  
وايهما وانا لشيء قد اجابا  
حتى بين حته قبوله  
في الخاري احجاجا عكرمه  
واحتج مسلم بمن قد ضعفا  
قلت وقد وال ابو المعالي  
واين الخطيب الحق ان حكم  
وقدموا الجرح وقيل ان ظهر  
بهم التمدد ليس يكفي  
وقبل كيف حوا ان يقا لا  
جاءت اية اية ان

[illegible]

*[The page contains dense handwritten text in Devanagari script, which is mostly illegible due to extreme fading and significant damage to the manuscript.]*

This image shows a close-up of a page from an ancient manuscript. The text is written in a dense, cursive script, characteristic of Indic languages like Sanskrit or Pali. The ink is dark, and the paper is aged and yellowed. The handwriting is fluid and continuous, with many ligatures. The text is arranged in horizontal lines, though some lines are slightly curved. The overall appearance is that of a well-preserved but clearly old document.



فيم ابن جيان اتفاقا وروفا  
 وللحميدي والامام اخدا  
 أي في الحديث لم تعد نكته  
 وأطلق الكذب وزاد أن  
 وليس كالشاهد والسما  
 بكذب في خبر إسقاط ما  
 ومن روي عن ثقة فكذب  
 لا يثبت بقول شيخه فقد  
 وإن يردّه بلا أدكر أو  
 للحكم للذكر عند المعظم  
 كقصّة الشاهد واليمين إذ  
 عنه فكان بعد عن ربيعة  
 والشافعي في ابن عبد الحكم  
 ومن روي بأجرة لم يقبل  
 وهو شبيه أجرة القرآن  
 عن أهل بيعة في الصحيح ما دعوا  
 بأن من كذب نعمدا  
 وإن يثبت والصير في مثله  
 ضعف نقلا لم يقبل أن  
 أبو المظفر يروي في الجاني  
 له من الحديث قد تقدما  
 فقد عارضوا ولكن كذبة  
 كذبه الآخر وأرد ما أخذ  
 ما يقتضي نسيانه فقد رافا  
 وحكي الأشقاق عن بعضهم  
 نسبة سهيل الذي أخذ  
 عن نفسه يزوي لن يضيعة  
 يزوي عن أبي لحوف كنههم  
 اسحق والرازي وابن حنبل  
 حرم من مشورة الإنسان

في الحديث لم تعد نكته  
 وأطلق الكذب وزاد أن  
 وليس كالشاهد والسما  
 بكذب في خبر إسقاط ما  
 ومن روي عن ثقة فكذب  
 لا يثبت بقول شيخه فقد  
 وإن يردّه بلا أدكر أو  
 للحكم للذكر عند المعظم  
 كقصّة الشاهد واليمين إذ  
 عنه فكان بعد عن ربيعة  
 والشافعي في ابن عبد الحكم  
 ومن روي بأجرة لم يقبل  
 وهو شبيه أجرة القرآن

لكن أبو نعيم الفضل أخذ  
 شغلهم الكسب لجزازا  
 وردّد وساهل في الحبل  
 أو قبل التلقين أو قد وصفا  
 بكثرة السهو وما حدث  
 بين له غلطة فارجع  
 كذا للحميدي مع ابن حنبل  
 قال وفيه نظر نعم إذا  
 وأعرضوا في هذه الدهور  
 لعسر هابل يكفي بالعاقل  
 للفسق ظاهرا وفي الصبط بأز  
 وأنه يزوي من أضل وأقسا  
 لنحو ذال آينه في فلقد  
 وعين ترخصا فإن بسد  
 أفتى به الشيخ أبو اسحق  
 بالنوم والأدراك كذا من أضل  
 بالمتكرات كثر أو عرفا  
 أضل صحح فهو ركن  
 سقط عنه حديثه مخ  
 وابن المبارك وأواني العمل  
 كان عسادا منه ما يكره  
 عن اجتماع هذه الأمور  
 المسلم البالغ غير الفاعل  
 يثبت ما روي خطأ مؤمن  
 لأضل شيخه كما قد سبقا  
 ال السماع لسلسل الشد

في الحديث لم تعد نكته  
 وأطلق الكذب وزاد أن  
 وليس كالشاهد والسما  
 بكذب في خبر إسقاط ما  
 ومن روي عن ثقة فكذب  
 لا يثبت بقول شيخه فقد  
 وإن يردّه بلا أدكر أو  
 للحكم للذكر عند المعظم  
 كقصّة الشاهد واليمين إذ  
 عنه فكان بعد عن ربيعة  
 والشافعي في ابن عبد الحكم  
 ومن روي بأجرة لم يقبل  
 وهو شبيه أجرة القرآن

**مراتب التعديل**  
 والخروج والتعديل قد ذهبت  
 إلى أبي حاتم أذ رتبته

في الحديث لم تعد نكته  
 وأطلق الكذب وزاد أن  
 وليس كالشاهد والسما  
 بكذب في خبر إسقاط ما  
 ومن روي عن ثقة فكذب  
 لا يثبت بقول شيخه فقد  
 وإن يردّه بلا أدكر أو  
 للحكم للذكر عند المعظم  
 كقصّة الشاهد واليمين إذ  
 عنه فكان بعد عن ربيعة  
 والشافعي في ابن عبد الحكم  
 ومن روي بأجرة لم يقبل  
 وهو شبيه أجرة القرآن



والشيخ زاد فيهما وردت  
فأخرج الترمذي ما كثرته  
ثم يليه ثقة أو ثبت أو  
الحفظ أو ضبط العذل ويلي  
بذلك ما موثقا خيرا أو ثلا  
الصدق ما هو ولا شيخ وسط  
وصالح الحديث أو مقاربة  
أرجو بأن ليس به بأس غراه  
وأن معني لمن أقول لا  
أنا ابن مهدي أجاب من سأل  
كان صدوقا خيرا ما موثقا  
ورثا ومثقا هذا الصدوق وسير

**مراتب التجريح**  
وأما التجريح كذاب يصح  
وبعد هاتهما بالكذب

ما في كلام أهل الحديث  
كثفه ثبت ولو أعدته  
متقن أو جهة أو إذا عذروا  
ليس به بأس صدوق وصل  
محل الصدوق رواقعه إلى  
أو وسط فحسب أو شيخ فقط  
جده حسنة مقاربة  
صولي صدوق أن شالله  
بأس به ثقة ونفلا  
أثقة كان أبو خلة بل  
الثقة الثوري لو ثقتنا  
ضعفا بصالح الحديث أديهم

**مراتب التجريح**  
يكذب وصاغ ودجال وضع  
وساقط وهالك فأجنب

وذهب متروك أو فيه نظر  
وليس بالثقة ثم ردا  
وأبو مرة وهن قد طرخوا  
ليس بشيء لا يساوي شيئا  
بمكر الحديث أو مضطرب  
وبعد هاتين مقال ضعف  
ليس بذلك بالمستين بالقوي  
للضعف ما هو فيه خلفا طخوا  
تخلوا فيه وكل من ذكره

**في تصحیح محل الحديث أو استحباب**  
وقبلوا من مسيل تحملا  
ثم روي بعد البلوغ ومنع  
احضار أهل العلم للبيان ثم  
وطلب الحديث في العشرين  
وهو الذي عليه أهل الكوفة

وسكتوا عنه به لا يثبت  
حديثه كذا ضعيف جدا  
حديثه وأزم به مطرح  
ثم ضعيف وكذا إن جي  
واه وضعفه لا ختم به  
وفيه ضعف تنكر وتعرف  
بحجة بعينه بالرضي  
فيه كذا أنتي حفظ لئن  
من بعد شيئا حديثه أعتبر

**في كفرهم كذا أصح حمله**  
قوله هنا ورد كذا السبطين مع  
قبولهم ما حدثوا بعد الحكم  
عند الزبير أحب حين  
والعشر في البصرة كذا لوفة

والشيخ زاد فيهما وردت  
فأخرج الترمذي ما كثرته  
ثم يليه ثقة أو ثبت أو  
الحفظ أو ضبط العذل ويلي  
بذلك ما موثقا خيرا أو ثلا  
الصدق ما هو ولا شيخ وسط  
وصالح الحديث أو مقاربة  
أرجو بأن ليس به بأس غراه  
وأن معني لمن أقول لا  
أنا ابن مهدي أجاب من سأل  
كان صدوقا خيرا ما موثقا  
ورثا ومثقا هذا الصدوق وسير

**مراتب التجريح**  
وأما التجريح كذاب يصح  
وبعد هاتهما بالكذب







هذا الخبر لا يثبت في الصحيحين ولا في مسند أحمد ولا في مسند أبي داود ولا في مسند الترمذي ولا في مسند ابن ماجه ولا في مسند البيهقي ولا في مسند البزار ولا في مسند العبد المذنب  
هذا الخبر لا يثبت في الصحيحين ولا في مسند أحمد ولا في مسند أبي داود ولا في مسند الترمذي ولا في مسند ابن ماجه ولا في مسند البيهقي ولا في مسند البزار ولا في مسند العبد المذنب

هذا الخبر لا يثبت في الصحيحين ولا في مسند أحمد ولا في مسند أبي داود ولا في مسند الترمذي ولا في مسند ابن ماجه ولا في مسند البيهقي ولا في مسند البزار ولا في مسند العبد المذنب  
هذا الخبر لا يثبت في الصحيحين ولا في مسند أحمد ولا في مسند أبي داود ولا في مسند الترمذي ولا في مسند ابن ماجه ولا في مسند البيهقي ولا في مسند البزار ولا في مسند العبد المذنب

والشيخ لا يحفظ ما قد عرضا  
وأكثر الحديثين بقوله  
ممسكه فذاك السماع وقد  
يقتر لفظا فراه العظم  
بعض أولي الظاهر منه وقطع  
ثم أبو إسحق الشيرازي  
به والفاظ الأداء لا تؤكد  
عليه أكثر الشيخ في الأداة  
وأجمع ضميمته إذا تعددا  
أوقاريا أخبرني وأخبرنا  
وليس بالواجب لكن ضيفا  
أومع سواء فاعتبار الوحدة  
الجمع فيما أوهم الإنسان  
اختار في هذا البيهقي وأعله

تفريعات

وأختلفوا أن أمسك الأصل رضي  
فبعض نظرا والأصول بطله  
وأختاره الشيخ فإن لم يفته  
وأختلفوا إن سكت الشيخ ولم  
وهو الصحيح كافيا وقد منع  
به أبو الفتح سليم الترابي  
لذا أبو نصر وهال يجهل  
والحكم بأختار الذي قد عهدها  
حدثني في اللفظ حيث أفردا  
والعرض إن شفع نقل أخبرنا  
وخوّه عن ابن وهب روي  
والشك في الأخذ بالوحدة  
فجعل لكن رأي القطان  
في شيخه ما قال والوحدة قد

هذا الخبر لا يثبت في الصحيحين ولا في مسند أحمد ولا في مسند أبي داود ولا في مسند الترمذي ولا في مسند ابن ماجه ولا في مسند البيهقي ولا في مسند البزار ولا في مسند العبد المذنب  
هذا الخبر لا يثبت في الصحيحين ولا في مسند أحمد ولا في مسند أبي داود ولا في مسند الترمذي ولا في مسند ابن ماجه ولا في مسند البيهقي ولا في مسند البزار ولا في مسند العبد المذنب

وجعل أهل الشرق نحو جح  
مع وأنا أسمع ثم عير  
قراءة عليه حتى منشدا  
سمعت لكن بعضهم قد حلا  
منعه أحد ذ والمقدار  
وأن المبارك الحميد سخيا  
وما لك وبعده سفين  
مع البخاري في الجواز  
مع ابن وهب وألام الشافعي  
قد جوزوا الخبرنا للفقير  
للشأن من غير ما خلاف  
مصلحة الأهلية أهل الأثر  
قراءة الصحيح حتى عادا  
اذ كان قال أولا حدثنا  
إعادة الإسناد وهو شرط

قد رجح العرض وعكسه أصح  
وجوده وفيه قرأت أوفري  
بما مضى في أوله فقيدا  
أشدنا قراءة عليه لا  
ومطلق الحديث والأخبار  
والنسائي والبيهقي حي  
ودهب الزهري والقطان  
ومعظم الكوفة والجواز  
وابن جريح وكذا الأوزاعي  
ومسلم وجعل أهل الشرق  
وقد عزاه صاحب الأناض  
والأكثرين وهو الذي أشتهر  
وبعض من قال بالأعاد  
في كل متن قايلا أخبرنا  
قلت ودارني الذين اشتروا

هذا الخبر لا يثبت في الصحيحين ولا في مسند أحمد ولا في مسند أبي داود ولا في مسند الترمذي ولا في مسند ابن ماجه ولا في مسند البيهقي ولا في مسند البزار ولا في مسند العبد المذنب  
هذا الخبر لا يثبت في الصحيحين ولا في مسند أحمد ولا في مسند أبي داود ولا في مسند الترمذي ولا في مسند ابن ماجه ولا في مسند البيهقي ولا في مسند البزار ولا في مسند العبد المذنب

هذا الخبر لا يثبت في الصحيحين ولا في مسند أحمد ولا في مسند أبي داود ولا في مسند الترمذي ولا في مسند ابن ماجه ولا في مسند البيهقي ولا في مسند البزار ولا في مسند العبد المذنب  
هذا الخبر لا يثبت في الصحيحين ولا في مسند أحمد ولا في مسند أبي داود ولا في مسند الترمذي ولا في مسند ابن ماجه ولا في مسند البيهقي ولا في مسند البزار ولا في مسند العبد المذنب







فانه الى الجوار اقرب  
قلت عياض والست احسب

أرسلها لي لئلا يمسوا  
لعمري الحار والجارلة

فبعضهم حكى أنفائهم على  
 نفي الخلاف مطلقا وهو غلط  
 وردة الشيخ بأن الشافعي  
 مذهبه القاضي الحسين معا  
 قالوا كشعبة ولو جازت إذن  
 وعن أبي الشيخ مع الحزبي  
 لكن على جوازها استقرا  
 ولو أنه كذا وجوب العمل  
 والثاني أن يحيى المجازلة  
 جمهورهم رواية وعكسها  
 والثالث التعميم في المجاز  
 مطلق الخطيب وابن مند  
 وجاز للموجود عند الطبري  
 وما يعمد وصف جابر

في هذا اختلاف بينهم من يري  
 والرابع للجهل من اجيزله  
 بعض سماعي كذا ان يري  
 به سواء ثم لما يتضح  
 اما المسمون مع البيان  
 وتبني الصحة ان جعله  
 ولما من التعلق في الاجازة  
 او غيره معينا والاولي  
 مع ابو يعلى الامام للجهل  
 الجمل اذ يشاها والظاهر  
 قلت وجدت ان ابي خزيمة  
 وان يقبل من شاي يروي قويا  
 اما اجزله لفلان ان يرد  
 والسادس الذين لم يرد  
 اجازة لكونه مختصرا  
 او ما اخيرا اجزت اسفله  
 كتابا او شخصا وقد سري  
 مراده من ذال فهو لا يصح  
 فلا يصح للجهل بالاعيان  
 من غير عذر وتصيح لهم  
 عن شايها الذي اجازة  
 اكثر جهلا واجاز الضلا  
 مع ابن عمرو وس ولا يجهل  
 بطلا لها افعى بذاك ظاهر  
 اجازة الثانية المتهمة  
 ونحوه الا زدي فحيزا كبا  
 فالأظهر الاقوي للجاوز فاعقد  
 عقوله اجزت لفلان مع

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible]



أولاده ونسبهم وعقبه  
وهو أوهو وأجاز الأولاد  
بالوقوف لكن أبا الطيب رذ  
لذا أبو نصر وجاز مطلقا  
من ابن عمه وس مع الفراء  
في الوقف في حق من يعا  
والسابع ألدن خير أهل  
غيره عزود الأ خير  
ولم أجد في كافر فقه لا بل  
ولم أجد في الأصل أيضا نقل  
والخطيب لم أجد من فعله  
منع أبويه فجاز ولعل  
وينبغي البنا على ما ذكره  
والثامن ألدن كما ينبغي  
وبعض عصري عباس يذكره  
حيث أتوا أو خصص المخدم به  
ابن أبي داود وهو أيضا نقل  
لهنما وهو الصحيح الحمد  
عند الخطيب وبه قد سبقا  
وقد رأي للكرم على استواء  
أبا حنيفة وما لكامعا  
للأخذ عنه كافر أو طفل  
رأي أبو الطيب والجمهور  
محضه المزي تراضعا  
وهو من المخدم أو في نقل  
قلت رأيت بعضهم قد سبوا  
ما أصح الأسماء فيها إذ نقل  
من يعلم الأصل وهذا أظهر  
الشيخ والصحيح أن أنبطله  
وأن يثبت لم يثبت من سأل  
بعض عصري عباس يذكره

أولاده ونسبهم وعقبه  
وهو أوهو وأجاز الأولاد  
بالوقوف لكن أبا الطيب رذ  
لذا أبو نصر وجاز مطلقا  
من ابن عمه وس مع الفراء  
في الوقف في حق من يعا  
والسابع ألدن خير أهل  
غيره عزود الأ خير  
ولم أجد في كافر فقه لا بل  
ولم أجد في الأصل أيضا نقل  
والخطيب لم أجد من فعله  
منع أبويه فجاز ولعل  
وينبغي البنا على ما ذكره  
والثامن ألدن كما ينبغي  
وبعض عصري عباس يذكره  
حيث أتوا أو خصص المخدم به  
ابن أبي داود وهو أيضا نقل  
لهنما وهو الصحيح الحمد  
عند الخطيب وبه قد سبقا  
وقد رأي للكرم على استواء  
أبا حنيفة وما لكامعا  
للأخذ عنه كافر أو طفل  
رأي أبو الطيب والجمهور  
محضه المزي تراضعا  
وهو من المخدم أو في نقل  
قلت رأيت بعضهم قد سبوا  
ما أصح الأسماء فيها إذ نقل  
من يعلم الأصل وهذا أظهر  
الشيخ والصحيح أن أنبطله  
وأن يثبت لم يثبت من سأل  
بعض عصري عباس يذكره  
حيث أتوا أو خصص المخدم به  
ابن أبي داود وهو أيضا نقل  
لهنما وهو الصحيح الحمد  
عند الخطيب وبه قد سبقا  
وقد رأي للكرم على استواء  
أبا حنيفة وما لكامعا  
للأخذ عنه كافر أو طفل  
رأي أبو الطيب والجمهور  
محضه المزي تراضعا  
وهو من المخدم أو في نقل  
قلت رأيت بعضهم قد سبوا  
ما أصح الأسماء فيها إذ نقل  
من يعلم الأصل وهذا أظهر  
الشيخ والصحيح أن أنبطله  
وأن يثبت لم يثبت من سأل  
بعض عصري عباس يذكره

**لفظ الإجازة وشروطها**

**الترابع المسألة**

أجزته ابن فارس قد نقله  
وأما شئخص الإجازة  
طالب علم والوليذ ذاك  
أن الصحيح أنها لا تقبل  
واللفظ إن تجزى كتب أحسن  
وأما المعروف قد أجزت له  
من عالم به ومن إجازة  
عن مالك شرطاً وعن أبي عذ  
إلا لما هو وما لا يشكل  
أودون لفظاً فهو أودون  
أجزته ابن فارس قد نقله  
وأما شئخص الإجازة  
طالب علم والوليذ ذاك  
أن الصحيح أنها لا تقبل  
واللفظ إن تجزى كتب أحسن  
وأما المعروف قد أجزت له  
من عالم به ومن إجازة  
عن مالك شرطاً وعن أبي عذ  
إلا لما هو وما لا يشكل  
أودون لفظاً فهو أودون



هذا الحديث في قوله ففعل حسن  
وان قلت من اذن المتأولة  
كيف يقول من روي بالمأولة والاجارة  
فما لك وابن شهاب جعلا  
ليسوع وهو لا يق من يري  
بعضهم في مطلق الاجارة  
أخبروا الصحيح عند القوم  
اجارة تساؤلها معا  
سوق في ابيع لي ناولي  
اطلاقه لم يكف في الجواز  
شافعي كتب لي فماسب  
فيها ولم يخل من النزاع  
وهو مع الاستاذ وقت راب  
أبنا كصاحب الكوجارة  
بالاذن بعد عرضه مشتافعة  
فما لك وابن شهاب جعلا  
ليسوع وهو لا يق من يري  
بعضهم في مطلق الاجارة  
أخبروا الصحيح عند القوم  
اجارة تساؤلها معا  
سوق في ابيع لي ناولي  
اطلاقه لم يكف في الجواز  
شافعي كتب لي فماسب  
فيها ولم يخل من النزاع  
وهو مع الاستاذ وقت راب  
أبنا كصاحب الكوجارة  
بالاذن بعد عرضه مشتافعة

في حديث وقع التبين

قيل تصح والأصح باطلة

كيف يقول من روي بالمأولة والاجارة

فما لك وابن شهاب جعلا

ليسوع وهو لا يق من يري

بعضهم في مطلق الاجارة

أخبروا الصحيح عند القوم

اجارة تساؤلها معا

سوق في ابيع لي ناولي

اطلاقه لم يكف في الجواز

شافعي كتب لي فماسب

فيها ولم يخل من النزاع

وهو مع الاستاذ وقت راب

أبنا كصاحب الكوجارة

بالاذن بعد عرضه مشتافعة

فما لك وابن شهاب جعلا

ليسوع وهو لا يق من يري

بعضهم في مطلق الاجارة

أخبروا الصحيح عند القوم

اجارة تساؤلها معا

وان قلت من اذن المتأولة

كيف يقول من روي بالمأولة والاجارة

فما لك وابن شهاب جعلا

ليسوع وهو لا يق من يري

بعضهم في مطلق الاجارة

أخبروا الصحيح عند القوم

اجارة تساؤلها معا

سوق في ابيع لي ناولي

اطلاقه لم يكف في الجواز

شافعي كتب لي فماسب

فيها ولم يخل من النزاع

وهو مع الاستاذ وقت راب

أبنا كصاحب الكوجارة

بالاذن بعد عرضه مشتافعة

فما لك وابن شهاب جعلا

ليسوع وهو لا يق من يري

بعضهم في مطلق الاجارة

أخبروا الصحيح عند القوم

اجارة تساؤلها معا

بالاذن أولا فالتالي فيها اذن  
اعطاه ملكا فاعارة كذا  
عرضا وهذا العرض للمأولة  
ثم نسا ولا الكتاب مخصصة  
وقد حلكوا عن مالك وخبره  
وقد ابي المفتون ذامنا  
والشافعي وأحمد الشيباني  
بأنها انقص قلت قد حلكوا  
محمدا وان تكن منجوحة  
في الوقت صح والجواز اذي  
وهذه ليست لها مزية  
عند المحققين لكن مائة  
أما اذا ما الشيخ لم ينظر  
من أخضر الكتاب وهو  
وان قيل أجرته ان كانا

ثم التمس اولات اما تفترن  
اعلا الاجازات واعلاها اذا  
أن خضر الطالب بالكتاب  
والشيخ ذو مغرفة في نظره  
يقول هذا من حديث فاذم  
بأنها تعادل الساعا  
اسحق والثوري مع النعمان  
وابن المبارك وغيرهم رأوا  
اجماعهم بأنها صحيحة  
أما اذا ناول واستردا  
من نسخة قد وافقت مرويته  
على الذي عين في الاجارة  
أما الحديث أخرنا وقدما  
أخضر الطالب لكن اعتد  
صح والابطال استيفانا

هذا الحديث في قوله ففعل حسن  
وان قلت من اذن المتأولة  
كيف يقول من روي بالمأولة والاجارة  
فما لك وابن شهاب جعلا  
ليسوع وهو لا يق من يري  
بعضهم في مطلق الاجارة  
أخبروا الصحيح عند القوم  
اجارة تساؤلها معا  
سوق في ابيع لي ناولي  
اطلاقه لم يكف في الجواز  
شافعي كتب لي فماسب  
فيها ولم يخل من النزاع  
وهو مع الاستاذ وقت راب  
أبنا كصاحب الكوجارة  
بالاذن بعد عرضه مشتافعة

هذا الحديث في قوله ففعل حسن  
وان قلت من اذن المتأولة  
كيف يقول من روي بالمأولة والاجارة  
فما لك وابن شهاب جعلا  
ليسوع وهو لا يق من يري  
بعضهم في مطلق الاجارة  
أخبروا الصحيح عند القوم  
اجارة تساؤلها معا  
سوق في ابيع لي ناولي  
اطلاقه لم يكف في الجواز  
شافعي كتب لي فماسب  
فيها ولم يخل من النزاع  
وهو مع الاستاذ وقت راب  
أبنا كصاحب الكوجارة  
بالاذن بعد عرضه مشتافعة



وَأَسْتَحْسِنُ الْبَرَقِ مُصْطَلَا  
وَبَعْضُ مَنْ أَخْرَأَ سَمْعًا عَنْ  
سَاعَةٍ مِنْ شَيْخِهِ فِيهِ يُشَكَّ  
وَالْخَارِي هَلْ يَجْعَلُهُ  
بِإِذْنِهِ عَنْهُ لَخَائِبٍ وَلَوْ  
أَشْبَهَ مَا نَأْوَلُ وَجَرَدَهَا  
هَلْ بِهِ أَيُّوبُ مَعَ مَنْصُورٍ  
وَعَدَهُ أَقْوَى مِنَ الْإِجَارَةِ  
وَصَاحِبُ الْكَأْوِي بِهِ تَقْطَعَا  
خَطَّ الَّذِي كَاتِبُهُ وَأَبْطَلُهُ  
لِنَدْرَةِ الْبَشْرِ وَحَيْثُ أَدَا  
حَدَّثَنَا أَخْبَرَنَا جَوَانَا  
وَهُوَ الَّذِي يَلِي قَبْلَ التَّزَاهَةِ  
لَمَّا كَتَبَ بِحُطِّ الشَّيْخِ أَوْ  
لِحَاضِرٍ فَإِنْ أَجَازَ مَعَهَا  
صَحَّ عَلَى الْحَجِّ وَالْمَشْهُورِ  
وَالْبَيْتِ وَالسَّمْعَانِ قَدْ أَجَازَهُ  
وَبَعْضُهُمْ صَحَّ ذَلِكَ مَعَهَا  
وَيَكْتَفِي أَنْ يُعْرِفَ الْمَكْتُوبُ لَهُ  
قَوْمٌ لِلِاسْتِثْبَاهِ لِكُلِّ رَدٍّ  
فَالْبَيْتُ مَعَ مَنْصُورٍ اسْتَجَازَا  
وَصَحَّوْا النَّقِيذَ بِالْكِتَابَةِ

**السَّادِسُ فِي غَلَامِ الشَّيْخِ**

وَهَلْ لَمْ نَعْلَمْ الشَّيْخَ بِمَا  
مَنْعَهُ الطُّوسِيَّ وَذَلِكَ الْخُتَابُ  
إِلَى الْجَوَادِ وَأَبْنُ بَكْرِ نَصْرُهُ  
بَلْ زَادَ بَعْضُهُمْ بَلْ لَوْ مَنَعَهُ  
وَرَدَّ كَأَسْتَرْعَا مِنْ تَحْمِلِ

**الرَّابِعُ الْوَصِيَّةُ بِالتَّابِ**

وَعِدَّةٌ كَأَنْ يَخْرُجَ صَارُوا  
وَصَاحِبُ الشَّامِلِ جَزَاءُ ذِكْرِ  
لَمْ يَنْتَبِخْ كَمَا إِذَا قَدْ مَنَعَهُ  
لَكِنْ زَادَ أَحَبَّ عَلَيْهِ الْعَمَلُ

وَبَعْضُهُمْ أَجَازَ لِلْوَصِيِّ لَهُ  
يُزَوِّيه أَوْ لِسَفَرٍ أَرَادَهُ

**الثَّامِنُ الْوَجَادَةُ**

بِالْجَدِّ مِنْ رَأَوْضِي أَجَلُهُ  
وَرَدَّ مَا لَمْ يُرِدْ الْوَجَادَةُ

ثَمَّ الْوَجَادَةُ وَتَكَرَّرَ مُضَدُّ  
تَحَايَرُ الْمَعْنَى وَذَلِكَ أَنْ تَجِدَ  
مَا لَمْ تَجِدْ تَكْ بِهْ وَلَمْ تَجِدْ  
إِنْ لَمْ تَتَّقِ بِالْخَطِّ قُلْ وَجَدْتُ  
وَكَلَّهُ مُنْقَطِعٌ وَالْأَوَّلُ

وَجَدْتُهُ مُؤَلَّادًا لِي ظَهَرَ  
بِحُطِّ مَنْ عَاصَرْتُ أَوْ قَبْلَ عَمَلِهِ  
نَقْلُ خَطِّهِ وَجَدْتُ وَأَحْتَرْتُ  
عَنْهُ أَوْ أَذْكَرُ قِيلَ أَوْ ظَنَنْتُ  
قَدْ شَيْبَ وَضَلَامًا وَقَدْ تَسَلَّطُوا

يَقْبَحُ أَنْ أَوْ هَمَّ أَنْ نَفْسَهُ  
فِيمَ يَحْنُ هَلْ وَهَذَا لِسَنَةِ

وَأَسْتَحْسِنُ الْبَرَقِ مُصْطَلَا  
وَبَعْضُ مَنْ أَخْرَأَ سَمْعًا عَنْ  
سَاعَةٍ مِنْ شَيْخِهِ فِيهِ يُشَكَّ  
وَالْخَارِي هَلْ يَجْعَلُهُ  
بِإِذْنِهِ عَنْهُ لَخَائِبٍ وَلَوْ  
أَشْبَهَ مَا نَأْوَلُ وَجَرَدَهَا  
هَلْ بِهِ أَيُّوبُ مَعَ مَنْصُورٍ  
وَعَدَهُ أَقْوَى مِنَ الْإِجَارَةِ  
وَصَاحِبُ الْكَأْوِي بِهِ تَقْطَعَا  
خَطَّ الَّذِي كَاتِبُهُ وَأَبْطَلُهُ  
لِنَدْرَةِ الْبَشْرِ وَحَيْثُ أَدَا  
حَدَّثَنَا أَخْبَرَنَا جَوَانَا  
وَهُوَ الَّذِي يَلِي قَبْلَ التَّزَاهَةِ  
لَمَّا كَتَبَ بِحُطِّ الشَّيْخِ أَوْ  
لِحَاضِرٍ فَإِنْ أَجَازَ مَعَهَا  
صَحَّ عَلَى الْحَجِّ وَالْمَشْهُورِ  
وَالْبَيْتِ وَالسَّمْعَانِ قَدْ أَجَازَهُ  
وَبَعْضُهُمْ صَحَّ ذَلِكَ مَعَهَا  
وَيَكْتَفِي أَنْ يُعْرِفَ الْمَكْتُوبُ لَهُ  
قَوْمٌ لِلِاسْتِثْبَاهِ لِكُلِّ رَدٍّ  
فَالْبَيْتُ مَعَ مَنْصُورٍ اسْتَجَازَا  
وَصَحَّوْا النَّقِيذَ بِالْكِتَابَةِ

وَأَسْتَحْسِنُ الْبَرَقِ مُصْطَلَا  
وَبَعْضُ مَنْ أَخْرَأَ سَمْعًا عَنْ  
سَاعَةٍ مِنْ شَيْخِهِ فِيهِ يُشَكَّ  
وَالْخَارِي هَلْ يَجْعَلُهُ  
بِإِذْنِهِ عَنْهُ لَخَائِبٍ وَلَوْ  
أَشْبَهَ مَا نَأْوَلُ وَجَرَدَهَا  
هَلْ بِهِ أَيُّوبُ مَعَ مَنْصُورٍ  
وَعَدَهُ أَقْوَى مِنَ الْإِجَارَةِ  
وَصَاحِبُ الْكَأْوِي بِهِ تَقْطَعَا  
خَطَّ الَّذِي كَاتِبُهُ وَأَبْطَلُهُ  
لِنَدْرَةِ الْبَشْرِ وَحَيْثُ أَدَا  
حَدَّثَنَا أَخْبَرَنَا جَوَانَا  
وَهُوَ الَّذِي يَلِي قَبْلَ التَّزَاهَةِ  
لَمَّا كَتَبَ بِحُطِّ الشَّيْخِ أَوْ  
لِحَاضِرٍ فَإِنْ أَجَازَ مَعَهَا  
صَحَّ عَلَى الْحَجِّ وَالْمَشْهُورِ  
وَالْبَيْتِ وَالسَّمْعَانِ قَدْ أَجَازَهُ  
وَبَعْضُهُمْ صَحَّ ذَلِكَ مَعَهَا  
وَيَكْتَفِي أَنْ يُعْرِفَ الْمَكْتُوبُ لَهُ  
قَوْمٌ لِلِاسْتِثْبَاهِ لِكُلِّ رَدٍّ  
فَالْبَيْتُ مَعَ مَنْصُورٍ اسْتَجَازَا  
وَصَحَّوْا النَّقِيذَ بِالْكِتَابَةِ

وَأَسْتَحْسِنُ الْبَرَقِ مُصْطَلَا  
وَبَعْضُ مَنْ أَخْرَأَ سَمْعًا عَنْ  
سَاعَةٍ مِنْ شَيْخِهِ فِيهِ يُشَكَّ  
وَالْخَارِي هَلْ يَجْعَلُهُ  
بِإِذْنِهِ عَنْهُ لَخَائِبٍ وَلَوْ  
أَشْبَهَ مَا نَأْوَلُ وَجَرَدَهَا  
هَلْ بِهِ أَيُّوبُ مَعَ مَنْصُورٍ  
وَعَدَهُ أَقْوَى مِنَ الْإِجَارَةِ  
وَصَاحِبُ الْكَأْوِي بِهِ تَقْطَعَا  
خَطَّ الَّذِي كَاتِبُهُ وَأَبْطَلُهُ  
لِنَدْرَةِ الْبَشْرِ وَحَيْثُ أَدَا  
حَدَّثَنَا أَخْبَرَنَا جَوَانَا  
وَهُوَ الَّذِي يَلِي قَبْلَ التَّزَاهَةِ  
لَمَّا كَتَبَ بِحُطِّ الشَّيْخِ أَوْ  
لِحَاضِرٍ فَإِنْ أَجَازَ مَعَهَا  
صَحَّ عَلَى الْحَجِّ وَالْمَشْهُورِ  
وَالْبَيْتِ وَالسَّمْعَانِ قَدْ أَجَازَهُ  
وَبَعْضُهُمْ صَحَّ ذَلِكَ مَعَهَا  
وَيَكْتَفِي أَنْ يُعْرِفَ الْمَكْتُوبُ لَهُ  
قَوْمٌ لِلِاسْتِثْبَاهِ لِكُلِّ رَدٍّ  
فَالْبَيْتُ مَعَ مَنْصُورٍ اسْتَجَازَا  
وَصَحَّوْا النَّقِيذَ بِالْكِتَابَةِ

وَأَسْتَحْسِنُ الْبَرَقِ مُصْطَلَا  
وَبَعْضُ مَنْ أَخْرَأَ سَمْعًا عَنْ  
سَاعَةٍ مِنْ شَيْخِهِ فِيهِ يُشَكَّ  
وَالْخَارِي هَلْ يَجْعَلُهُ  
بِإِذْنِهِ عَنْهُ لَخَائِبٍ وَلَوْ  
أَشْبَهَ مَا نَأْوَلُ وَجَرَدَهَا  
هَلْ بِهِ أَيُّوبُ مَعَ مَنْصُورٍ  
وَعَدَهُ أَقْوَى مِنَ الْإِجَارَةِ  
وَصَاحِبُ الْكَأْوِي بِهِ تَقْطَعَا  
خَطَّ الَّذِي كَاتِبُهُ وَأَبْطَلُهُ  
لِنَدْرَةِ الْبَشْرِ وَحَيْثُ أَدَا  
حَدَّثَنَا أَخْبَرَنَا جَوَانَا  
وَهُوَ الَّذِي يَلِي قَبْلَ التَّزَاهَةِ  
لَمَّا كَتَبَ بِحُطِّ الشَّيْخِ أَوْ  
لِحَاضِرٍ فَإِنْ أَجَازَ مَعَهَا  
صَحَّ عَلَى الْحَجِّ وَالْمَشْهُورِ  
وَالْبَيْتِ وَالسَّمْعَانِ قَدْ أَجَازَهُ  
وَبَعْضُهُمْ صَحَّ ذَلِكَ مَعَهَا  
وَيَكْتَفِي أَنْ يُعْرِفَ الْمَكْتُوبُ لَهُ  
قَوْمٌ لِلِاسْتِثْبَاهِ لِكُلِّ رَدٍّ  
فَالْبَيْتُ مَعَ مَنْصُورٍ اسْتَجَازَا  
وَصَحَّوْا النَّقِيذَ بِالْكِتَابَةِ

وَأَسْتَحْسِنُ الْبَرَقِ مُصْطَلَا  
وَبَعْضُ مَنْ أَخْرَأَ سَمْعًا عَنْ  
سَاعَةٍ مِنْ شَيْخِهِ فِيهِ يُشَكَّ  
وَالْخَارِي هَلْ يَجْعَلُهُ  
بِإِذْنِهِ عَنْهُ لَخَائِبٍ وَلَوْ  
أَشْبَهَ مَا نَأْوَلُ وَجَرَدَهَا  
هَلْ بِهِ أَيُّوبُ مَعَ مَنْصُورٍ  
وَعَدَهُ أَقْوَى مِنَ الْإِجَارَةِ  
وَصَاحِبُ الْكَأْوِي بِهِ تَقْطَعَا  
خَطَّ الَّذِي كَاتِبُهُ وَأَبْطَلُهُ  
لِنَدْرَةِ الْبَشْرِ وَحَيْثُ أَدَا  
حَدَّثَنَا أَخْبَرَنَا جَوَانَا  
وَهُوَ الَّذِي يَلِي قَبْلَ التَّزَاهَةِ  
لَمَّا كَتَبَ بِحُطِّ الشَّيْخِ أَوْ  
لِحَاضِرٍ فَإِنْ أَجَازَ مَعَهَا  
صَحَّ عَلَى الْحَجِّ وَالْمَشْهُورِ  
وَالْبَيْتِ وَالسَّمْعَانِ قَدْ أَجَازَهُ  
وَبَعْضُهُمْ صَحَّ ذَلِكَ مَعَهَا  
وَيَكْتَفِي أَنْ يُعْرِفَ الْمَكْتُوبُ لَهُ  
قَوْمٌ لِلِاسْتِثْبَاهِ لِكُلِّ رَدٍّ  
فَالْبَيْتُ مَعَ مَنْصُورٍ اسْتَجَازَا  
وَصَحَّوْا النَّقِيذَ بِالْكِتَابَةِ



حَدَّثَنِيهِ وَبَعْضُ أَهْلِ

وقيل في الحل انما اعطى  
لعض الحقيقين وهو الاصب  
وان يكن بخير خطه نقل  
بالسحة الوثوق قل بل اعي

کتابۃ الحدیث و ضبطہ

فِي كِتَابَةِ الْحَدِيثِ وَالْإِجْمَاعِ  
 لِقَوْلِهِ أَكْتُبُوا وَكُتِبَ السَّيِّئُ  
 وَشَكْلُ مَا يُشْجَلُ لَا مَا يُفْهَمُ  
 وَأَكْدُ وَأَمْلَسُ الْأَسْمَاءُ  
 تَقْطِيعُهُمُ لِلْحُرُوفِ فَهُوَ أَنْفَعُ  
 لَضِيْقِ رِقِّ أَوْلِيَاءِ الْفُلَا  
 شَرُّ الْقِرَاءَةِ إِذَا مَا هَذَرْنَا  
 أَوْ كُتِبَ ذَاكَ الْحَرْفُ تَحْتِ مِثْلِهِ  
 وَالْعُضْ نُقْطُ السَّيْنِ صِفَا قُلُوبَا

أَوْفَوْقَهُ قَلَامُهُ أَقْوَالُ

وَبَعْضُهُمْ عِطْفُ فَوْقَ الْمُهْمَلِ

وَإِنْ أَتَى بِرَمْزٍ رَأَوْهُ مَيِّزًا  
وَتَبَعِيَ الدَّارَةَ فَضْلًا وَأَرْقَى  
وَكِرَهُوا فَضْلَ مَصَافِ اسْمِ اللَّهِ  
وَاكْتُبْنَا اللَّهُ وَالشَّيْخَانِ  
وَأَنْ يَكُونَ اسْقَاطًا فِي الْأَضْلَاقِ  
وَعَلَّهُ قَبْدٌ بِالرَّوَايَةِ  
وَالْعَنْبَرِيَّ وَابْنَ أَبِي بَيْضَا  
وَأَجْتَنِبَ الرَّمْزَهَا وَالْحَذْفَا

المقالة

ثم عليه العرض بالأصل ولو  
فتح مقابل وخير العرض مع  
وقيل بل مع نفسه واشترطا  
ولينظر السامع حين يطلب  
وجوز الأستاذ أن يزوي من

وَبَعْضُهُمْ كَالْخِرَاجِ يُجْلَى

مُرَادُهُ وَاخْتِيرَ أَنْ لَا يُزْمَنَ  
إِغْفَالُهَا لِخَطِيئَةٍ حَتَّى يَعْرِضَ  
مِنْهُ بِسَطْرٍ أَوْ شَيْءٍ مَائِلَةٍ  
مَعَ الصَّلَاةِ لِلنَّبِيِّ تَعْظِيمًا  
خَوَافٍ فِي سَقَطِ الصَّلَاةِ أَخْلَافًا  
مَعَ نُطْقِهِ كَمَا رُوِيَ أَحْكَامُهُ  
لَهَا لِإِجْعَالِ وَعَادِ اعْوَصًا  
مِنْهَا صَلَاةً أَوْ سَلَامًا تُكْفَى

إِجَازَةٌ وَأَوَّلُ أَصْلِ الشَّيْخِ أَوْ  
أَسْتَاذِهِ بِنَفْسِهِ إِذِ اشْتَعَلَ  
بَعْضُهُمْ هَذَا وَفِيهِ غُلَطَا  
فِي نُسْخَةٍ وَأَلَّا يَحْتَاجَ  
غَيْرُ مُقَابَلٍ وَالْحَطِيبُ إِنْ

[illegible]

حَدَّثَنَا أَخْبَرَنَا وَذَلِكَ  
 لَمَّا رَآهُ بِالْوُجُوبِ جَنَّمَ  
 وَلَئِنْ أَذْرَيْتَ الْجَوَارِ لَسَبَّوْا  
 قَالُوا وَخَوَّاهَا وَإِنْ لَمْ يَحْضُرْ  
 وَالْجَنَّةُ تَرْجِي حِلَّةَ الْفُطْنِ  
 كِتَابَةُ الْحَدِيثِ وَضَبْطُهُ  
 فِي كِتَابَةِ الْحَدِيثِ وَالْإِجْمَاعِ  
 لِقَوْلِهِ أَكْتُبُوا وَكَيْتُ السَّيْمِي  
 وَشَكْلُ مَا يَسْجَلُ لَا مَا يَفْهَمُ  
 وَأَكْدُوا مَلْتَسِ الْأَشْمَاءِ  
 تَقْطِيعُ الْحُرُوفِ فَهَوِ الْأَنْفَعُ  
 لَصِيقِ رَقٍّ أَوْ لِرَحْلِ فَلَا  
 شَرُّ الْقِرَاءَةِ إِذَا مَا هَذَا مَا  
 أَوْ كَتَبَ ذَلِكَ الْحَرْفُ تَحْتَ مِثْلِهِ  
 وَالْعُضْ نُقْطَ السَّنِ مِثْلًا قَالُوا



هذا الكتاب من كتب النسخ من اصل وليد  
نسخة نقلت من اصل فالتشخيص قد

شرطه ثم اعتبر ما ذكرنا في اصل الاصل لانكم متورا

**تخريج الساقط**

ويكتب الساقط وهو الحق  
حاشية الى اليمين ليحق  
مالم يكن آخر سطر وليكن  
لغز والسطور اعلى فحسن  
فخرج الساقط من حيث سقط  
تحت طفا له وقبل اصل خط  
وبعد اكتب مع اورد رجعا  
او كذا الكلمة لم تسقط معا  
وفيها ليس ولا غير الاصل  
خرج بوسط كلمة المحل  
او تحت لحوق ليس ولي

**التخريج والتدريس وهو التفتيح**

وكتبوا على المعرض  
ومرضوا فصبوا صاد ائمتد  
للسك ان نقلا ومعنى ارضي  
فوق الذي صح وزودا وفسد  
وضبوا في القطع والارسال  
وبعضهم في الاغصير الخوال  
يكتب صاد عند عطف الاثنا  
توهم تصيبا كذا كذا  
والمباينة من يقم

هذا الكتاب من كتب النسخ من اصل وليد  
نسخة نقلت من اصل فالتشخيص قد

هذا الكتاب من كتب النسخ من اصل وليد  
نسخة نقلت من اصل فالتشخيص قد

**الكشط والمحو والضرب**

وما يزيل في الكتاب يبعد  
كشط ومحو ويضرب أجود  
وصلة بالخطوف خطا أولا  
مع عطفه أو كتبت لا ترمي  
أو نصف دائرة ولا أصفدا  
في كل جانب وعلم سطر  
سطرا إذا ما كثرت سطور  
أولا وإن خرف أتي كثرة  
فأبق ما أول سطر ثم ما  
آخر سطر ثم ما تقدا  
أو يوصف أو نحوهما ألف

**العمل في اختلاف الروايات**

وليكن أولا على روايته  
كتابته وتحسين العناية  
بغيرها بكتب راوينا  
أو رندا أو يكتبها محتيا  
حقة جندة ويحلو

**الإشارة بالرمز**

وأختصروا في كتبهم حديثا  
على ثنا أو ناولا دشا  
وأختصروا وأخبرنا على أنا  
أو أنا وأليهمق أنا  
قلت ورمزوا لاسناد ائيرد  
فأنا قال الشيخ حديثها عهد

هذا الكتاب من كتب النسخ من اصل وليد  
نسخة نقلت من اصل فالتشخيص قد



قِيلَ لَهُ وَيَنْفَعِي النُّطْقُ بِذَا  
 لَعْنِهِمْ وَأَنْفُتُنْ لَهَا وَقَدْ  
 وَأَنْفُ مِنْ حَائِلٍ وَقَدْ رَأَى  
 مَكَانَهَا لِلدِّرَةِ تَطَوَّقُوا  
 مَكَانَهَا صَحَّ فَمَا مِنْهَا أَنْتَجِبَ

کتابہ التَّامِیْمِیَّةِ

وَيَكْتُبُ اسْمَ الشَّيْخِ بَعْدَ الْبِسْمَةِ  
مُورَّحًا أَوْ جَنِبَهَا بِالطَّرَةِ  
مَخْطَا مَوْتُوتٍ مَخْطَا عَرَفَا  
أَنْ حَضَرَ الْكُلَّ وَالْأَسْتَقْلَ  
وَلِيَعْرِضَ الْمَسْمُومَ إِنْ اسْتَحْدَرَ  
فَقَدْ رَأَى حَقْقُ وَإِسْمَاعِيلُ  
دَخَلَهُ عَلَى الرِّضِيِّ بِهِ دَلَّ  
لِيَحْذَرَ الْعَارَ تَطْوِيلًا وَأَنْ  
وَالسَّامِعِينَ قَبْلَهَا مَكْمَلَةً  
أَوْ آخِرَ الْجُزْءِ وَالْأَظْهَرُ  
وَلَوْ خَطَّهُ لِنَفْسِهِ كَوْنًا  
مِنْ ثِقَتِهِ مَخْطَا شَيْخٍ أَمْلًا  
وَأَنْ يَكُنْ خَطًّا مَالِكٍ سَطْرًا  
كَذَا الَّذِي يَرِي فَوْضَهَا إِذْ سِيلُوا  
كَمَا عَلَى الشَّاهِدِ مَا تَحْمَلُ  
يُتَبَيَّنُ قَبْلَ عَرْضِهِ مَا لَمْ يُبَيَّنْ

صفة رواية الحديث وأدائه

[illegible]

وایرومن کتابه واز غری  
 من عظم

وَأَيُّكُمْ أَكْثَرُ  
وَعَنْ أَبِي حَنِيْفَةَ الْمَنْعُ كَذَا  
رَأَى سَاعَةً وَلَمْ يَذْكُرْهُنَّ  
مَعَ أَبِي يُوسُفَ ثُمَّ الشَّافِعِيُّ  
وَأَبُو إِسْحَاقَ وَعَلَيْتُ سَلَامَةً  
كَذَاكَ الشَّرُّ وَالْأُمِّيُّ

الرَّوَايَةُ مِنَ الْأَصْلِ

وليس ومن أصل أو المقابل  
مما به أسد شجرة أو أخذ  
أيوب والبرسان قد أجازة  
وان خالف حفظه كتابه  
الحفظ مع تيقن والآخر  
بهم ولا يجوز بالسهل  
عنه لذي الجمهور وأجازة  
ورخص الشيخ مع الإجازة  
وليس منه فدا أو صوابه  
لجميع كالخلاف ممن شق

الرَّوَايَةُ بِالْمَعْنَى

وَلَيْزُوا بِالْأَفْعَالِ مِنَ الْأَفْعَالِ  
مَدْلُولُهَا وَغَيْرُهُ فَالْمَعْطَمُ

والله اعلم بالصواب

[illegible]



ملفنا حفظ

أجاز بالحق وقيل لا للبر

وليفل الراوي معنى أو كما قال ونحوه كسكك أي كما

الأقصار على بعض الحديث

وحذف بعض المتن فاشع أو أجز

ذا بالصحيح أن يكن ما أحتم

وما الذي فهمه أن يفعله

أما إذا قطع في الأقواب

الشيخ بقراءة اللحن والمصحف

ويحذر اللحن والمصحف

فدخلة في قوله من كذا

والأخذ من أقوالهم لا الكثرة

إصلاح اللحن والخطأ

وإن أتي في الأصل لحن أو خطأ

ومذهب المحققين يصلح

في اللحن لا يختلف المعنى به

نقل نزوي كيف جاء غلطاً

ويقرأ الصواب وهو الأخرج

وصوبوا الأبقاع تصحيحه

ويذكر الصواب جانباً

والبعد بالصواب أولى وأشد

وليأت في الأصل ما لا يكسر

والسقط يذري أن من فوقه

وصحوا أسندوا كالحادرس

صحته من بعض متن أو سند

وحسنوا البيان كالمستعمل

وحيث من أكثر من شيخ

بلفظ واحد وسى الكل صح

ببانه مع قال أو مع قال

اقتربا في اللفظ أو لم يقل

بأصل شيخ من شيوخه قل

الزيادة في نسب الشيخ

والشيخ إن يات ببعض نسب

من ثبوته فلا ترد وأجبت

من ثبوته فلا ترد وأجبت

هذا المتن من نسخة الشيخ...  
والشيخ في التصحيح قطعاً وحفظاً  
أجاز بالحق وقيل لا للبر  
وليفل الراوي معنى أو كما  
قال ونحوه كسكك أي كما  
الأقصار على بعض الحديث  
وحذف بعض المتن فاشع أو أجز  
ذا بالصحيح أن يكن ما أحتم  
وما الذي فهمه أن يفعله  
أما إذا قطع في الأقواب  
الشيخ بقراءة اللحن والمصحف  
ويحذر اللحن والمصحف  
فدخلة في قوله من كذا  
والأخذ من أقوالهم لا الكثرة  
إصلاح اللحن والخطأ  
وإن أتي في الأصل لحن أو خطأ  
ومذهب المحققين يصلح  
في اللحن لا يختلف المعنى به  
نقل نزوي كيف جاء غلطاً  
ويقرأ الصواب وهو الأخرج  
وصوبوا الأبقاع تصحيحه

ويذكر الصواب جانباً  
والبعد بالصواب أولى وأشد  
وليأت في الأصل ما لا يكسر  
والسقط يذري أن من فوقه  
وصحوا أسندوا كالحادرس  
صحته من بعض متن أو سند  
وحسنوا البيان كالمستعمل

وحيث من أكثر من شيخ  
بلفظ واحد وسى الكل صح  
ببانه مع قال أو مع قال  
اقتربا في اللفظ أو لم يقل  
بأصل شيخ من شيوخه قل

الزيادة في نسب الشيخ  
والشيخ إن يات ببعض نسب  
من ثبوته فلا ترد وأجبت

من ثبوته فلا ترد وأجبت

من ثبوته فلا ترد وأجبت

من ثبوته فلا ترد وأجبت

من ثبوته فلا ترد وأجبت

من ثبوته فلا ترد وأجبت

من ثبوته فلا ترد وأجبت

من ثبوته فلا ترد وأجبت

من ثبوته فلا ترد وأجبت

من ثبوته فلا ترد وأجبت

من ثبوته فلا ترد وأجبت

من ثبوته فلا ترد وأجبت

من ثبوته فلا ترد وأجبت



وقوله مع حذف متر مثله  
فالأظهر المنع من أن يحمله  
أخوه يريد متا قبله  
بسنه الثاني وقيل بل له

مَعَ الْبَيَانِ كَحَدِيثِ الْأَنْكَبِ

وَجَنَحُ بَعْضُ مُقْتَضِ التَّارِكِ

وَالضَّبْطُ وَالْتِمِيزُ لِلتَّسْلُفِ  
وَذَا عَلَى النِّقْلِ مَعْنَى نَيْسَا  
قَبْلَ وَمَشَهُ كَذَا وَيُنِي  
وَذَكَرَ الْحَدِيثَ فَالْمَنْعُ أَحَقُّ  
يُرْجَى الْجَوَازُ وَالْيَسَانُ الَّتِي تَنْتَزِعُ  
إِسْطَوِي وَأَعْتَفُوا وَإِفْرَازَةُ  
إِنْكَالُ الرَّسُولِ بِالْيَنِيِّ وَعَكْسُهُ  
فَالظَّاهِرُ الْمَنْعُ كَمَا يَنْبَغِي  
وَالْمَوْرِي صَوْنُهُ وَهُوَ جَلِي  
بَيَانُهُ كَنْجٍ وَهِيَ خَامُورَةٌ  
لَا حَسَنَ لِحَدَثٍ لَهُ لَكِنْ يَصِحُّ  
وَالْحَدَثُ حَيْثُ وَثَقَ فَقَوَّاهُ  
أَجْزِلًا لَا يَزِيدُ حَالِ جَمْعُهُ  
وَجَنَحَ بَعْضُ مُقْتَضٍ لِلشَّرْكِ  
أَنْكَرُ الرَّأْيِ بِالْحَفْظِ  
وَالْمَنْعُ فِي خَوْفِ نَقْطٍ قَدْ حُكِيَ  
وَأَخْتِيرَ أَنْ يَقُولَ مِثْلَ مِثْرٍ  
وَقَوْلُهُ إِذَا بَعْضُ مِثْرٍ لَمْ يُسَقْ  
وَقِيلَ أَنْ يُعْرِتَ حِلَّهَا الْخَبَرُ  
وَهَلْ أَنْ تُجْزِيَهَا لِجَازَةٍ  
إِنْ رَأَى رَسُوكَ بَنِي أَبَدٍ  
وَقَدْ رَجَا جَوَازَهُ أَبْنُ حَبِيلٍ  
السَّمَاعُ عَلَى نَوْحٍ مِنَ الْوَهْلِ أَوْ عَنْ رَجُلَيْنِ  
ثُمَّ عَلَى السَّمَاعِ بِالْمَذَاكِرَةِ  
وَالْمِثْرُ عَنْ شَخْصَيْنِ وَلَمْ يُخْرِجْ  
وَمُسَلَّمٌ عَنْهُ كَمَا فَلَمْ يَوْثُ  
وَأَنْ يَكُنْ عَنْ كُلِّ رَأْيٍ قِطْعَةٌ  
مَعَ الْبَيَانِ كَحَدِيثِ الْإِنْفَكِ  
وَالْمَنْعُ فِي خَوْفِ نَقْطٍ قَدْ حُكِيَ  
وَأَخْتِيرَ أَنْ يَقُولَ مِثْلَ مِثْرٍ  
وَقَوْلُهُ إِذَا بَعْضُ مِثْرٍ لَمْ يُسَقْ  
وَقِيلَ أَنْ يُعْرِتَ حِلَّهَا الْخَبَرُ  
وَهَلْ أَنْ تُجْزِيَهَا لِجَازَةٍ  
إِنْ رَأَى رَسُوكَ بَنِي أَبَدٍ  
وَقَدْ رَجَا جَوَازَهُ أَبْنُ حَبِيلٍ  
السَّمَاعُ عَلَى نَوْحٍ مِنَ الْوَهْلِ أَوْ عَنْ رَجُلَيْنِ  
ثُمَّ عَلَى السَّمَاعِ بِالْمَذَاكِرَةِ  
وَالْمِثْرُ عَنْ شَخْصَيْنِ وَلَمْ يُخْرِجْ  
وَمُسَلَّمٌ عَنْهُ كَمَا فَلَمْ يَوْثُ  
وَأَنْ يَكُنْ عَنْ كُلِّ رَأْيٍ قِطْعَةٌ  
مَعَ الْبَيَانِ كَحَدِيثِ الْإِنْفَكِ



أَدَابُ الْحَدِيثِ

ثُمَّ تَوَضَّأَ وَغَسَلَ وَأَسْتَحْمَلَ طَيْبًا وَتَشَرَّحًا وَزَيَّرَ الْعَمَلَ

وَلَا تَحْذَرُ غِيْلًا أَوْ بَخْسًا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
عَامًا وَلَا بَأْسًا وَلَا نَعِيًا

وَيَنْفِخُ الْإِنسَاءُ الْكَاذِبِينَ  
وَيَأْتِيَانِ أَنْ خَلَادِ جَنَّمَ

وَالْبَغْيُ وَالْهَيْمُ، وَفِيهِ  
كَالطَّبْرِ جَدُّ تَوَاعِدُ الْمَالِيَةِ

وَتَرْكُ حَدِيثِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ

والتحذير من العلو على اللوح ترك الشجيرة الحرة

...وكانت له في ذلك...

تاریخ و احوال

وَأَخِذْ مِنْهُمْ مَعْ سَلَامٍ وَدُعَاءٍ

وَتَكْتُبُ رُجُوعُ فَلَا تَحْذَرُ سَمِيلًا

وَأَسْتَحْسِنُوا الْبَدْءَ بِقَارِي تِلَا

لَهُ وَصَلَى وَتَرْخِي رَافِعَا

تِلَامِيهِ فَجَائِزُ الْمَالِ كُنْ

ما فيه من فائدة ولا تردد

وَأَسْتَحْسِنُ الْإِنشَادَ فِي الْأَوَّلِ

وَلَا تَلْعَنُوا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِّينَ

[illegible]

يا ايها الناس اني قد تركت فيكم  
 شيئا عظيما فانظروا اليه  
 الدين الاسلام  
 والانس والجن  
 والانس والجن  
 والانس والجن

فِي بَدْءِ مَجْلِسٍ وَخَتْمِهِ عَلَيْهِ

فَحَصَلَا ذَايَقْظَةً مُسْتَوِيَا

وَبِجَدِّهِ اسْتَنْصَحْتُ ثُمَّ لَيْسَ لِي

وَالشَّيْخُ تَرْجِمُ الشَّيْخَ وَدَعَا

يَكْرَهُهُ دَا بِنُ عَلَيْهِ فَضْ

عن كل شريف و متين و اعمد

بَعْدَ الْحِكَايَاتِ مَعَ التَّوَارِدِ

والمسلمون وادخلوا في الاسلام وادخلوا في الاسلام وادخلوا في الاسلام

...الاولى والاولى ...

[illegible]

وَحَدَّثَ وَاحِدٌ مِنَ الْأَشْيَاءِ فِي الصُّورَتَيْنِ أَمَّا فِي الْأَوَّلِيَّاتِ  
**أَدَابُ الْحَدِيثِ**  
وَأَحْضَرُ عَلَى شَرْكِ الْحَدِيثِ  
طَبِيبًا وَتَشْرِيحًا وَزُرَّ الْعَمَلُ  
بِقِيَمِهِ بِصَدْرٍ جَلِيلٍ وَهَبَتْ  
وَلَا تَحْذَرُ عَجَلًا أَوْ إِنْ تَقَمَّرْ  
فِي شَيْءٍ آذَنَ وَأَنْ خَلَّادٍ سَلَكْ  
عَامًّا وَلَا بَأْسًا لَا رَيْبَ فِيهَا  
خَصَّصَ لَا كَمَا لَكَ وَالشَّائِبِ  
وَبِالْمُتَابِعِينَ أَنْ خَلَّادٍ جَدَمْ  
كَأَنَّ مَالِكًا وَمَنْ تَعَلَّ  
كَ الطَّبِيرِ حَدَّثُوا بَعْدَ الْمَالِيَةِ  
وَأَنْ مِنْ سِلْ جَوْدٍ قَدْ عَرَفْ  
وَتَوَلَّى حَدِيثَ حَضْرَةِ الْأَخِي  
سَلَدٍ فِيهِ أَوَّلِيَّةٌ  
وَوَجَّهَ الْيَتِيمَ فِي الْحَدِيثِ  
تَمَرُ نَوْمًا وَأَغْشَلْ وَأَسْتَحْلِ  
صَوْتًا عَلَى الْحَدِيثِ وَجَلَسَ يَأْدُبْ  
لَمْ يَخْلُصَ الْيَتِيمَ طَالِبُ نَعْمْ  
أَوْ فِي الطَّرِيقِ تَمَحَّيْتُ أَيْتُجْ لَكَ  
سَأَلْتُ حَسَنَ الْخُشْيَانِ  
وَرَدَّ وَالشَّيْخُ بَعْدَ الْبَسَاجِ  
وَيَنْجِي الْأَمْسَالَ كَأَنَّ حَتَّى أَهْلَكَمْ  
فَإِنْ يَكُونُ ثَابِتٌ عَقْلٌ لَمْ يَكُنْ  
وَالْبُعُودُ وَالْهَيْبَةُ وَفِيهِ  
وَيَنْجِي أَمْسَالَ الْأَعْيَانِ أَنْ تَحْفَ  
رَجَّحَانِ زَاوِيَةٍ دَلَّ فَوْقَ حَقِّ  
بَعْضُهُمْ كَرَاهِيَةَ الْأَخْذِ عَنْهُ  
وَأَحْضَرُ عَلَى شَرْكِ الْحَدِيثِ  
طَبِيبًا وَتَشْرِيحًا وَزُرَّ الْعَمَلُ  
بِقِيَمِهِ بِصَدْرٍ جَلِيلٍ وَهَبَتْ  
وَلَا تَحْذَرُ عَجَلًا أَوْ إِنْ تَقَمَّرْ  
فِي شَيْءٍ آذَنَ وَأَنْ خَلَّادٍ سَلَكْ  
عَامًّا وَلَا بَأْسًا لَا رَيْبَ فِيهَا  
خَصَّصَ لَا كَمَا لَكَ وَالشَّائِبِ  
وَبِالْمُتَابِعِينَ أَنْ خَلَّادٍ جَدَمْ  
كَأَنَّ مَالِكًا وَمَنْ تَعَلَّ  
كَ الطَّبِيرِ حَدَّثُوا بَعْدَ الْمَالِيَةِ  
وَأَنْ مِنْ سِلْ جَوْدٍ قَدْ عَرَفْ  
وَتَوَلَّى حَدِيثَ حَضْرَةِ الْأَخِي  
سَلَدٍ فِيهِ أَوَّلِيَّةٌ



وليس بالامه حتى كمل على من هذا القول

**أَدَبُ طَالِبِ الْحَدِيثِ**  
 وَجِدَّ وَأَبْدِ بَعُولِي مَضْمُوكَا  
 لغيره ولا تساهل حمله  
 والشَّيْخَ نَحْلَهُ وَلَا تَسَاقِلْ  
 وَلَا تَكُنْ مَنَعَكَ التَّكَبُّرُ  
 كَثُرَ السَّمَاعُ فَقُولُومُ وَأَكْتُبْ  
 لَكثْرَةِ الشَّيْخِ حِينَ تَعَالَى  
 ثُمَّ إِذَا رَوَيْتَهُ فَتَشَدَّ  
 سَاعَةً لَا تَنْتَهِيهِ تَسْلَمُ  
 كَارِفِ أَجَادٍ فِي أَنْتَحَابِهِ  
 كَانَ مِنَ الْحَقَائِدِ مَنْ لَهُ يُعَذُّ  
 أَوْ هَذَرِي أَوْ بَصَادُوطَا  
 وَكُتِبَ مِنْ دُونِ فُهْمِ نَفْعَا  
 وَأَخْلَصِ النِّيَّةَ فِي طَلِبِكَ  
 وَمَا يَهْمُ ثُمَّ شَدَّ الرَّجُلَا  
 وَأَغْلِ عَمَاتِمْ فِي الْفَضَائِلِ  
 عَلَيْهِ تَطْوِيلٌ لِحَيْثُ يُضَجَّرُ  
 وَلِحَاظُ طَلِبٍ وَاجْتِنِبْ  
 مَا تَسْتَفِيدُ عَالِيًا وَنَازِلًا  
 وَمَنْ يَقُلْ إِذَا كُنْتَ قَبِيضَ  
 فَلَيْسَ مِنْ ذَوِي الْكِتَابِ تَمَّ  
 وَأَنْ يَصُوقَ حَالُكَ عَنْ اسْتِيعَابِهِ  
 أَوْ قَصُرَ اسْتِعَانُكَ لِحِفْظِهِ فَقَدْ  
 وَعَلِمَا فِي الْأَصْلِ مَا خَطَا  
 وَلَا تَكُنْ مُقَصِّرًا أَنْ تَسْمَعَا

الصَّلاحُ أَوْ كَذَا الْمُخْتَصَرُ

الآن في

אלה

الكتاب

[illegible][illegible]

حدثنا محمد بن عبد الله بن عيسى عن حماد بن عمار عن  
عبد الله بن جعفر عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار







فَارِيزِكُنِي فِي شَيْخِي قَدْ وَافَقَهُ

اوشیخ شیخہ کدال فالبدک

فَهُوَ الْمَسَاوَاهُ وَحَيْثُ رَاحَهُ

ثُمَّ عَلُوْكُمْ اِلَى الْوُفَاةِ

لا خرف قيل للخمسين

لَمْ يَلْعَلُوا قَدَمَ السَّاعِ

وَحَيْثُ دُمِ فَقَوْمًا لَمْ يُخْبِرْ

الغريب وال

وَمَا بِهِ مُطْلَقُ الرَّايِ انْفَرَدُ

بِالْإِنْفِرَادِ عَنْ مَسَامِجْجُمْعٍ

من واحد وأشهر فالحرير أو

فَإِنَّهُ الضَّعِيفُ وَالضَّعِيفُ ثُمَّ قَدْ

كذلك المشهور أيضا قسموا

وَمِنْ سَلَامِ الْحَدِيثِ وَالْمَقْصُورِ

مَعَ عُلُوْفِهِ وَالْمُؤَافَقَةِ

وَأَنْ يَكُنْ سَاوَاهُ عِدًّا قَدْ حُلِّ

الأصل بالواحد فالمصاحفة

أَمَّا الْعُلُوُّ لَمَعَ الْإِنْفَاتِ

أَوَآلِثَلَاثِينَ مَضَتْ سَمِينًا

وَصَدَّ الشُّرُوكَ كَالْأَنْوَاعِ

وَالْفَتْحَةُ الْعُلُوعُ عِنْدَ النَّظَرِ

يز والمشهور

فَقُوا الْغَرِيبَ وَأَرْسَلَهُ فَخَدَّ

حَدِيثُهُ فَإِذَا عَلَيْهِ يُتَّبَعُ

فوق مشهور و كل قد را فا

يَعْرِضُ مُطْلَقًا أَوْ أَسْنَادًا فَقَدْ

شقة مطلقه السلام

على الحديثين من مشهورين

[illegible]

وَأَمَّا عَنِ الْمَخَالِقِ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا فَمِنْهُمْ قَوْمٌ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ لِقَاءُ رَبِّهِمْ أَجَلٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ

[illegible][illegible]

خبرك

طوبى لمن كانتم مؤمنه  
يزنحها ثم قيام الشرب

الحال لم يظالمه فغنى الله عنه

وهذا هو الصواب في تفسير الآية، ولا يفسرهم غير واحد على غير ذلك لما خطأ وأهميتهم في العلم بالدين.

وخبأه يومئذ في السما لا ترونه منكم  
على الأعراس والرفق له بحل الرحمان

وَأَمَّا الْفِرْعَوْنِيُّ عَزَّى الْمَرْغُومَ بِهَذَا الْخُلْدِ أَنْ يَصِلَ إِلَى الْمَلِكِ وَلَمْ يَلِدْهُ فِي قُلُوبِهَا لَكَيْتَ لَوْ أَنَّ

الصحف المطبوعة في مصر في سنة ١٢٨٠ هـ

الاعمال والعبادة التي لا تليق بالجنس البشري

卷之四







[illegible][illegible]



وقيل زيد وأدعي وفاقا

بعض على خلافة اتفاق

وَمَاتَ آخِرًا بِغَيْرِ مَرْئِيَةٍ

أَبُو الطُّفَيْلِ مَاتَ عَامَ مِائَةٍ

وقوله السَّائِبُ بِالْمَدِينَةِ

أَوْسَفُ وَأَوْجَابُ وَأَوْمَكَةُ

وقيل الآخرهما أن عمرًا

إلا أبو الطَّيْلِ فيها قيل

وَأَنْشُرْتُمْ مَالِكًا بِالْبَصْرَةِ

وَأَبْنَيْهِ أَوْ فِي قَضَى بِالْكَوْفَةِ

وَالشَّامِ فَأَيْنُ سُرَاوِذُ وَبَاهِلِ

خَلْفَ وَقِيلَ يَدْمُسُوْا اِيْلَهَ

وان في حمص ابن يسر قبضا

وَأَنَّ الْجَزِيرَةَ الْعُرْسَ قُضِيَ

ويفلشطين أبواني

ومصر فأبى الحرب بن جزي

وَقَبِضْ أَلْهَزْمَاسُ بِالْيَامَةِ

وقوله رُوْفِعَ بِرَقَّة

وقيل إن أبا ربيعة وسماه

بادي أويطية المكرمة

معرفة الساعين

وَالسَّابِعُ الْاِثْنَانِ عَشَرَ

وَالْخَطِيبُ حَدُّهُ أَنْ يَضْحَكَ

وَهُمْ طَبَاوُقٌ خَمْسٌ عَشْرَ

اولهم زواة كل العشرة

وقيس الفرد هذا الوصف

وقيل الخد يسمع من ابن عوف

وقول من عذ سعيد افعل

قلب الزئبق سوي حليف

[illegible]







لكنه لأفضل عند أحد

وفضل الحسن أهل البصرة

وفضل التابعين الأندلس

وفضل الفقهاء السبعة

ثم سليمان عبيد الله

إمام أبو سلمة أو سالم

والمدركون جاهلية فم

وقد نجد في الطباق السبع

الحل عنهم بأي التراد

وقد نجد تابعيا صاحب

وعنه قليل وسواء ورد

والقري وأهل الكوفة

حفصة مع عنة أم الدرداء

خارجة القسم ثم عروة

سعيد والسابع ذو الشباو

أوفابو بكر خلافتا

مختارين كسويدي أمر

في تابعيهما ذكروا الساب

والعكس جاره وفساد

بأنني مقرب ومن يقارب

الأكثر عن الأصاغر

طبقة أو سنا أو في القدر

عن تابع كعدة عن كعب

رواية الأقران

والقرنان أسنوا في السند

والسبع غالبا وقسنا على

مدحنا وهو إذا كل أخذ

عن غيره أفراد مد

الأخوة والأخوات

وأقربوا الأخوة بالتصنيف

أربعة أبوهما السمان

وسنة خوي سيرا

وسبعة بنوا مقرب وهم

والأخوان خلة كختم

رواية الأب عن الأبناء وعكسه

أب كعباس عن الفضل كذا

عن ابنه مختبر في قوم

عائشة في لجة السوداء

وعطط الواصف بالصدق

وهو محال للحفيد الناقل

الأب أوجد وذاك قسما

العشر عن أبيه عن النبي

عن أبيه عن النبي

عن أبيه عن النبي

عن أبيه عن النبي

عن أبيه عن النبي

Extensive marginal notes on the left side of the page, written in smaller script, providing commentary and additional references related to the main text.

Extensive marginal notes on the right side of the page, written in smaller script, providing commentary and additional references related to the main text.







واسمها على الشهير فاعلم  
والثاني ان يزيد فيه بقده  
والاكثر احتجوا بغيره وحلا  
وسلسل الالباب التي هي مفدة

**السابق واللاحق**

وصنفوا في سابق ولاحق  
موت كزهر في وذي تذاكر  
سبع ثلاثون وقرن وفي  
وهو اشترال ذابونين سابق  
كأن دويد رؤيا عن ملك  
أخر كالجني والخفاف

**من لم يزوعنه الا زاو واحد**

ومسلم صنف في الخندان  
لحامد بن شهر او كوهب  
وغلط لكاهم بحيث رعا  
في الصبح اخراج المسببا

**من ذكر شعوت متعددة**

واعز بان تعرف ما ليس  
من خلة يعني بها اللبس

وهو سلسل الالباب التي هي مفدة  
واسمها على الشهير فاعلم  
والثاني ان يزيد فيه بقده  
والاكثر احتجوا بغيره وحلا  
وسلسل الالباب التي هي مفدة  
وهو اشترال ذابونين سابق  
كأن دويد رؤيا عن ملك  
أخر كالجني والخفاف  
من لم يزوعنه الا زاو واحد  
ومسلم صنف في الخندان  
لحامد بن شهر او كوهب  
وغلط لكاهم بحيث رعا  
في الصبح اخراج المسببا  
من ذكر شعوت متعددة  
واعز بان تعرف ما ليس  
من خلة يعني بها اللبس



اللقاب  
والواحد اثنين الذي منها عطل  
ضال الطريق باسم فاعل اولن  
ورئيسا كان لبعض سبب  
وصالح جزرة المشهور

وَأَعْنِ بِالْأَلْقَابِ قَوْمًا جَمَلُ  
نَحْوُ الضَّعِيفِ أَيْ جَسِيمِهِ وَنُ  
يُجَوِّدُ مَا يَكْرَهُهُ الْمَلَقُ  
كَتَدْرِ مُحَمَّدٍ بِنِ جَعْفَرٍ

وَأَعْنِ بِصَوْرَتِهِ مُؤْتَلَفٌ  
أَحْوَسَ لَمْ يَكُنْ كَلَهُ فَتَقَبَلُ  
أَبَا عَلِيٍّ فَقَوَّحَتْ لَجْدُ  
وَأَنْ أَيْ لِحْفَتِي وَأَبْنِ مَشْجَرٍ  
وَأَبْنِ مُحَمَّدٍ بِنِ شَاهِي خَفِ  
قَلْتُ وَلِحْفَتِي بِنِ لَحْفَتِي خَفِ  
عَيْنِ أَيْ بِنِ عَارَةِ أَكْسَرِ  
وَلِي قُرَيْشٍ أَبَدًا جَدَامُ

فَكُوفَةُ وَالسَّيْنُ وَالْبَاطِلُ  
وَالشَّامُ عَنِّي بَنُونَ وَبَا  
وَالشَّامُ عَنِّي بَنُونَ وَبَا

أَبَا عَيْدَةَ بَشْتِ وَالْأَخِي  
الْأَبْنِ خُكْوَانَ وَعِشْلُ فُحْلُ  
وغيره فالنون والإعجام  
سواء ضمًا ولهم مسوور  
وما يسوي دين فسوور حكيم  
هزوز والغير جيم يأتي  
عليه ومسلمًا كذا خياطًا  
يكسر لامة كأضله لحن  
بشًا كافر دأت بشدائها  
وَأَبْنِ سَلَامَةَ وَبَالِيَا قَلْبُ خَزْ  
وَأَبْنِ عَيْدِ اللَّهِ وَأَبْنِ حَجَرٍ  
فِي أَبْنِ سَابِرٍ وَأَبْنِ صَحْبٍ وَأَضْمٍ  
وَالنُّونُ فِي أَبِي قَطْرِ شَيْخٍ  
وَأَبْنِ حَفِيدِ الْأَشْعَرِيِّ بَرِيدٍ  
أَبْنِ الْبَرِيدِ فَالْأَمِيرُ كَسْرُهُ

فِي السَّفَرِ بِالْفَتْحِ وَمَا لَمْ يَكُنْ  
وَالْعَامِرِيُّ بِنِ عَلِيٍّ عَشَامُ  
وَزَوْجُ مَسْرُوقٍ قَبِيرٌ صَغُرُوا  
أَبْنُ بَرِيدٍ وَأَبْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ  
وَوَصَفُوا الْحَمَالَ فِي التَّرْوَاةِ  
وَوَصَفُوا خَطَّاطًا أَوْ خَطَّاطًا  
وَالسَّلَامِيُّ أَفْتَحَ فِي الْأَنْصَارِ وَنُ  
وَمِنْ هُنَا لِلْمَلِكِ وَلَهُمَا  
وَلَهُمَا شَيْءٌ أَيْ أَبُو الْحَكَمِ  
وَأَبْنُ سَعِيدٍ شَرِيفُ الْمَازِنِ  
وَفِيهِ خَلْفٌ وَلَشَيْءٌ الْعَجَرِ  
أَبْنُ بَرِيدٍ عَشْرًا وَأَوَاسِيرُ  
جَدُّ عَلِيٍّ بِنِ هَاشِمٍ بَرِيدُ

وَأَبْنِ حَفِيدِ الْأَشْعَرِيِّ بَرِيدٍ  
أَبْنِ الْبَرِيدِ فَالْأَمِيرُ كَسْرُهُ  
وَالشَّامُ عَنِّي بَنُونَ وَبَا  
وَالشَّامُ عَنِّي بَنُونَ وَبَا

وَالشَّامُ عَنِّي بَنُونَ وَبَا  
وَالشَّامُ عَنِّي بَنُونَ وَبَا



[illegible]

وَأَفْتَحَ عِبَادَةَ أَبِي مُحَمَّدٍ  
وَعَامِرُ بْنُ جَالَةَ بْنِ عَبْدِ  
عُمَيْلِ الْقَيْلِ وَأَبْنُ خَالِدٍ  
لَهُمْ كَذَا الْأَيْلَى لَا الْأَيْلَى  
بِرَأْسِ أَنْسَبِ بْنِ صَبَاحٍ حَسَنٍ  
بِالنُّونِ سَالِمًا وَعَبْدُ الْوَاحِدِ  
وَالْتَوَزَّيْ مُحَمَّدُ بْنُ الصَّلَاحِ  
فِي أَثْنَيْنِ عِبَّاسٍ سَعِيدٌ وَخَالٍ  
وَأَنْسَبُ جَزَائِيَّ سَوِيٍّ مِنْ أَهْلِهَا  
وَسَعْدُ الْجَزَائِيَّ نَقَطُوا فِي النَّسَبِ

لَا يَكُنْ عَيْنُكَ عِنْدَهُمْ تَصْغُرُ  
وَأَضْمُ أَبْأَقْسَرُ عِبَادًا أُتْرِدُ  
كُلُّ وَبَعْضُ السَّخُونِ قِيَّةُ  
كَذَا أَبُو خَيْي وَفَأَوْ وَقَدْ  
قَالَ سَوِي شَيْبَانُ وَالرَّافِعُ  
وَأَبْنُ هِشَامٍ خَلْفَانِمْ أَنْسَبُ  
وَمَا لَكَ بِنِ الْأَوْسِ نَصْرًا يَأْخُذُ  
وَفِي الْحَرْزِ نَزِي صَمِّ جِمْ يَأْتِي  
حَيِّي بِنِ بَشْرِ الْحَرْزِ نَزِي فَتَحَا  
فَاخْتَلَفُوا وَالْحَارِثِي هُتَا  
هَذَا نَ وَهُوَ مُطْلَقٌ قَدْ مَاعَلَبُ

الْمُتَّقِينَ وَالْمُفْرِّقِينَ

وَهُمُ الْمَشْفِقُونَ الْمُفَرِّقُونَ  
ابْنُ مُسْعِيٍّ أَتَى لِعِدَّةٍ  
وَأَحْمَدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَجَدَهُ

ما لفظه وخَطْمُهُ مَشْفُوقٌ  
نَحْوُ ابْنِ أَحْمَدَ الْخَلِيلِ سَعْتُهُ  
جَدَارُهُمْ أَرْبَعَةٌ تَعْدُهُ



بداية كتاب تاريخ بني اسرائيل  
 في ايام داود الملك  
 في سنة الف واربعمائة واربعة عشر  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين  
 في سنة الف واربعمائة واربعة عشر  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين

ابن قدامة كذاك والذ  
 ابن العلاء وابني سفين  
 محمد بن خازم لا تقم  
 كذا بنو الرخي وكينه  
 خضيت ابيه اوساسانا  
 كذا جبان بن نقيد  
 ابن عطية مع ابن موسى  
 خيب اعلم في ابن عبد الرحمن  
 لابن التبريز وزياد اكسوما  
 واسم حكيم في ابن عبد الله قد  
 اريد ان الصل واصم واكسر  
 وابن سنج احمد ايسا  
 عموم القيلة بن سلمه

والد عامر كذا السلي  
 ابن خبيد ولد شفيق  
 ابن خبيد ولد شفيق

بداية كتاب تاريخ بني اسرائيل  
 في ايام داود الملك  
 في سنة الف واربعمائة واربعة عشر  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين  
 في سنة الف واربعمائة واربعة عشر  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين

يزيد قلت وكذا الاسود  
 عمر وفجد داود اسيان  
 والد ربي خراش اهل  
 قد علق وابني خديو علة  
 وافتح ابا حصين اي عثمان  
 ولده واسم له واكسر  
 ومن ربي سفاقنا نوسي  
 وابن عدي وهو كنية كان  
 ابا ربا دجلان حيا  
 كذا ربي بن حكيم وانفرد  
 وفي ابن حيان سليم كبر  
 بولد النعان وابن نوسا  
 واخو عبد الملك بن سلمه  
 وابن خبيد ولد شفيق

ابن خبيد ولد شفيق  
 ابن خبيد ولد شفيق  
 ابن خبيد ولد شفيق

الامم

بداية كتاب تاريخ بني اسرائيل  
 في ايام داود الملك  
 في سنة الف واربعمائة واربعة عشر  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين  
 في سنة الف واربعمائة واربعة عشر  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين

بداية كتاب تاريخ بني اسرائيل  
 في ايام داود الملك  
 في سنة الف واربعمائة واربعة عشر  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين  
 في سنة الف واربعمائة واربعة عشر  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين

بداية كتاب تاريخ بني اسرائيل  
 في ايام داود الملك  
 في سنة الف واربعمائة واربعة عشر  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين  
 في سنة الف واربعمائة واربعة عشر  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين



جُلُوسُهُ وَمَقَسَّمُ مَا لِيَوْمَ

ثلاثة الاغوام والستين وفي ربيع قضي يقين

المعروف والمجهول

[illegible]







هذا هو المتن الذي وجدته في نسخة من كتابي...  
 وهو المتن الذي وجدته في نسخة من كتابي...  
 وهو المتن الذي وجدته في نسخة من كتابي...

هذا هو المتن الذي وجدته في نسخة من كتابي...  
 وهو المتن الذي وجدته في نسخة من كتابي...  
 وهو المتن الذي وجدته في نسخة من كتابي...

هذا هو المتن الذي وجدته في نسخة من كتابي...  
 وهو المتن الذي وجدته في نسخة من كتابي...  
 وهو المتن الذي وجدته في نسخة من كتابي...

هذا هو المتن الذي وجدته في نسخة من كتابي...  
 وهو المتن الذي وجدته في نسخة من كتابي...  
 وهو المتن الذي وجدته في نسخة من كتابي...

ولهما لجوني أبو عمر أستاذنا  
 كذا محمد بن عبد الله  
 ثم أبو بكر بن عياش لهم  
 وصالح أربعة كلمهم  
 ومنه ما في أسمهم فقط ويشمل  
 فإن يك ابن حزم أو عامر قد  
 عن التبوذجي أو عفان  
 ومنه ما في نسب كالحفي

ولهما قسم من النوعين  
 في الاسم لكن أباه أخلفا  
 فيه الخطيب خوموسي بن علي

ولهما المشتبه المقلوب  
 كان يزيد الأسود الرزائي

من نسب إلى غير أبيه  
 وكان الأسود يزيد أستاذنا

ولهما قسم من النوعين  
 في الاسم لكن أباه أخلفا  
 فيه الخطيب خوموسي بن علي

ولهما المشتبه المقلوب  
 كان يزيد الأسود الرزائي

من نسب إلى غير أبيه  
 وكان الأسود يزيد أستاذنا

ولهما قسم من النوعين  
 في الاسم لكن أباه أخلفا  
 فيه الخطيب خوموسي بن علي

ولهما قسم من النوعين  
 في الاسم لكن أباه أخلفا  
 فيه الخطيب خوموسي بن علي

ولهما المشتبه المقلوب  
 كان يزيد الأسود الرزائي

من نسب إلى غير أبيه  
 وكان الأسود يزيد أستاذنا

ولهما قسم من النوعين  
 في الاسم لكن أباه أخلفا  
 فيه الخطيب خوموسي بن علي

28

هذا هو المتن الذي وجدته في نسخة من كتابي...  
 وهو المتن الذي وجدته في نسخة من كتابي...  
 وهو المتن الذي وجدته في نسخة من كتابي...

هذا هو المتن الذي وجدته في نسخة من كتابي...  
 وهو المتن الذي وجدته في نسخة من كتابي...  
 وهو المتن الذي وجدته في نسخة من كتابي...











وَرَمَا زِدْ كَلَامُ الْجَارِي  
كَالنَّسَاءِ فِي أَحْمَدِ بْنِ صَالِحٍ  
فَرَمَا كَانَ الْجَنَّةِ خُجْ  
عُظَى عَلَيْهِ السَّخَطُ حِينَ خُجْ

مَعْرِفَةٍ مِنْ اخْتِلَاطِ مِنَ الرِّبَاقَاتِ

وَفِي الْبَقَاةِ مِنْ أُخْيَاةِ الْخَلْقِ  
خَوْعُ طَاهٍ وَهُوَ ابْنُ السَّائِبِ  
فَمَا رَوَى فِيهِ أَوْ أَبْنَاهُ سَقَطَ  
وَالْجُرَيْرِي سَعِيدٌ وَأَبْنَى

إِسْحَاقَ ثُمَّ إِبْرَاهِيمَ  
كَذَلِكَ خُصِّينَا إِلَيْنَا الْكُوفِي

كَذَابُ هَمَامٍ بَصُخًا إِذْ عَجِي  
وَأَنْعُودُ تَمَعًا مَعَهُ

أَبْنُ خَزِيمَةَ مَعَ الْخَطْرِ زَيْفِ  
مَعَ الْقَطِيعِ أَحْمَدُ الْمَعْرُوفِ

وَالرُّوَاهُ طَبَقَاتٌ تُعْرَفُ  
بِالسِّنِّ وَالْأَخْذِ وَكُلُّ مَصْنُوعٍ

يعلو فيها وابتعد صفا  
فيها وابن مراديس صفا  
الوالي من العلماء والروافد  
من العلماء معرفة الوالي من العلماء

[illegible][illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

This image shows a page from an ancient manuscript, possibly a calendar or almanac. The text is written in a dense, cursive script, likely from a South Asian language such as Bengali or Odia. The page is filled with horizontal lines of text, with some lines being more prominent than others. The paper is aged and slightly discolored, with some visible wear and tear. The text appears to be organized into sections, possibly representing different months or days of the year. The overall appearance is that of a well-preserved but clearly old document.

[illegible]

والصروف  
اجلانا  
فانا نرجو  
النداء  
السوي  
نكسر  
وليس  
عنه  
ويش  
هرونا  
الكر  
وتعني  
شاور  
دا  
للأ  
الما  
زوعا  
الدرور  
فنا  
صملا  
وملا  
اجل  
فانا  
مرك  
منا  
عبر  
تقو  
ساج  
ان  
وس  
للت  
والك  
الكل  
الكل  
منا  
فال  
اب



الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى  
 وبعد فقد قوا على صاحب هذه النسخة وكاتبها جميع هذا الفيه  
 وهو الشيخ الفقيه الفاضل المتقن الخفيد سهاب الدين احمد بن  
 اسماعيل بن سليم الكاظمي البوصيري نفع الله قواه بخت ونظره في  
 مشكل واستفتاح مفضل في محاسن عبيده لفرها في تاسع عشر  
 ذي الحجة احكام منه ثلاث وثمان مائة ولدت له ابن يربوعا عندي وسيد  
 ويقتريا من ولد وكذلك اجزت له رواية الشيخ عليها من تاليفي وقد  
 كتبه على حواشي هذه النسخة وجميع الفتا على كتاب الامام ابي عمير  
 الصلاح وتقريب الاسانيد في الاحكام من تاليفي وما احتوى عليه  
 هذا المجلد من علوم الحديث لاشي الصلاح وعنه بروايتي له عن ابي فطين  
 ابي محمد عبد الله بن محمد بن ابي خليل المكي بقواي عليه ولى سعيد خليل  
 العلاقي بقواي عليه لبعضه وسما على بعضه وامارة لباقيه والا  
 محمد بن يوسف بن المختار ابا به موافقه الامام ابو عمير وقواه عليه وانا  
 اسمع في اخامة من عموي وكذلك فليس عنى جميع ما يجوز في رواية  
 من الكتب الستة المحمدي والسنن الثلاثة والسنن الكاظمي والسنن  
 البيهقي ومندال افعي ومند احمد بن حنبل ومند ابي يعلى الموصلي  
 وغير ذلك من سموا على وروايتي موافق لاجازة معينة قاله  
 وشبهه مقلد طاب لك عبد الله بن الحسن بن ابي العزق حامدا  
 لله تعالى ومحمدا علي نبينا وسلاما على آلنا وذينا المذنبين واعلاه

وَمَوْلَى شَيْخِ هَذَا وَكَأَيِّ وَالْحَسَنِينَ مِنْ  
جَاهِى الْأَيْلِى شَمْسِ حَسَنِ وَعَشْرِينَ وَبِيعَ بِأَيَّةِ  
وَتَوَفَّى لِلْبَلَدِ الْأَرْجَا فِي بَلَدِ بَيْسُفَصَا هَمْ  
عَرَالَا مِنْ سَجَا الْكَتْمِ كَمَنْ وَثَقَانِي بَلَدِ

[illegible]











**بسم الله الرحمن الرحيم**  
 الحمد لله الذي انزل الاحكام لا مضاه عليه القديم **هـ** واجزل الانعام لشاكر فضله العظيم **هـ**  
 واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له البتة الرحيم **هـ** واشهد ان محمدا عبده ورسوله المبعوث بالدين  
 القويم **هـ** المنعوت بالخلق العظيم **هـ** صلى الله عليه وعلى اله وصحبه وسلم افضل الصلوة والتسليم **هـ**  
 وبعد **هـ** فقد اردت ان اجمع لا يني في زعرة مختصرة في احاديث الاحكام **هـ** يكون متصل الاسانيد  
 بالائمة الاعلام **هـ** فانه يتبع بطالب الحديث بل بطالب العلم ان لا يحفظ باسناده عدة من الاخبار **هـ**  
 يستغني بها عن حمل الاسفار في الاسفار **هـ** ومن مراجعة الاصول عند المذاكرة والاستحضار **هـ**  
 ويخلص به من الجزم في الجزم ما ليست له به رواية **هـ** فانه غير سايع باجماع اهل الدراية **هـ**  
 ولما رايت صعوبة حفظ الاسانيد في هذه الاعصار لطولها **هـ** وكان قصدا سايدا للنفذ من  
 وسيلة لتسهيلها **هـ** رايت ان اجمع احاديث عدة في تراجم مختصرة **هـ** وتكون تلك التراجم فيما عدا  
 من اصح الاسانيد ذكره **هـ** اتم مطلقا على قول من عمته **هـ** او مقيدا بصحابي تلك الترجمة **هـ**  
 ولفظ الحديث الذي اوردته في هذا المختصر هو لمن ذكر الاسناد اليه من الموطا ومسند احمد **هـ**  
 فان كان الحديث في الصحيحين لم اعنه لاحد وكان ذلك علامة كونه متفقاً عليه **هـ** وان كان في غيره  
 اقتصر على عزوه اليه **هـ** وان لم يكن في واحد من الصحيحين عزوته الي من خرجه من اصحاب السنن  
 الاربعة وغيرهم من التزم الصحة كان حيان والحاكم **هـ** فان كان عند من عزوت الحديث اليه زيادة  
 تدل على حكم ذكرتها وكذلك اذكر زيادات اخر من عند غيرهم **هـ** فان كانت الزيادة من حديث ذلك  
 الصحابي لم اذكره بل اقول ولا يرد او داو وعنه كذا **هـ** وان كانت من غير حديثه قلت ولفلان من  
 حديث فلان كذا **هـ** واذا اجمع حديثان فاكثر من ترجحة واحده كقولني نافع عن ابن عمر لم  
 اذكرها في الثاني وما بعده بل اكتفي بقولي وعنه ما لم يحصل اشتباه **هـ** وحيث عزوت الحديث لمن  
 خرجه فانما اريد اصل الحديث لا ذلك اللفظ على قاعدة المستخرجات **هـ** فان لم يكن الحديث الا في الكتاب  
 الذي روته منه عزوته اليه بعد تخرجه وان كان قد علم انه فيه ليل لا يلبس ذلك بما في الصحيحين **هـ**  
 فمن كان فيه من حديث نافع عن ابن عمر **هـ** ومن حديث الاعرج عن ابن هرة **هـ** ومن حديث الزهري  
 عن انس **هـ** ومن حديث عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عايشة **هـ** فاحسن به محمد بن القاسم

ابن اسحق الفارسي **هـ** ومحمد بن محمد الفارسي **هـ** قالوا اخبرني يوسف بن يعقوب المشهري  
 وسيد بن ميسرة الماراني **هـ** قال يوسف ان الحسن بن محمد البكري قال ان المؤيد بن محمد الطوسي **هـ**  
 وقال **هـ** سيدة ابان المؤيد قال ان هبة بن سهل **هـ** سعيد بن محمد **هـ** زاهر بن محمد **هـ** ابراهيم  
 بن عبد الصمد **هـ** ابو مصعب **هـ** احمد بن بكر **هـ** ملك بن اسحق **هـ** نافع عن ابن عمر **هـ** وملك عن الزهري عن انس  
 وملك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عايشة **هـ** **هـ** وما كان فيه من غير هذه التراجم الاربعة  
 فاحسن به محمد بن اسحق بن ابراهيم بن الحارث بن عمار **هـ** عليه يد شق في الرحلة الاولى قال ان  
 المسلم بن مكي **هـ** حنبل بن عبد الله **هـ** هبة الله بن محمد الشيباني **هـ** الحسن بن علي التميمي **هـ** احمد بن حنبل  
 القطيعي **هـ** عبد الله بن احمد حدثني ابي احمد محمد بن حنبل **هـ** **هـ** ما كان من حديث عن الخطاب فقال  
 احمد بن عبد الرزاق **هـ** معمر بن الزهري عن سالم عن ابيه عن عمر **هـ** **هـ** ما كان من حديث سالم  
 عن ابيه فقال احمد **هـ** سيف بن عيينة عن الزهري عن سالم عن ابيه **هـ** **هـ** ما كان من حديث  
 علي بن طالب فقال احمد **هـ** يزيد بن هارون **هـ** هشام بن محمد عن عبيدة عن علي **هـ** **هـ** ما  
 كان من حديث عبد الله بن مسعود فقال احمد **هـ** ابو معوية **هـ** الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله  
**هـ** ما كان من حديث همام عن ايهرية فقال احمد **هـ** عبد الرزاق **هـ** معمر بن همام عن ايهرية  
**هـ** ما كان من حديث سعيد بن ايهرية فقال احمد **هـ** سيف بن عيينة عن الزهري عن سعيد عن  
 هرة **هـ** **هـ** ما كان من حديث ابي سلمة ورواه عن ايهرية فقال احمد **هـ** حسن بن موسى **هـ** شيبة  
 بن عبد الرحمن **هـ** يحيى بن بكير عن ابي سلمة عن ايهرية **هـ** **هـ** ما كان من حديث جابر فقال احمد  
**هـ** سيف بن عمرو عن جابر **هـ** **هـ** ما كان من حديث بريدة فقال احمد **هـ** زبيل بن الجباب **هـ** حديث حسين  
 بن واقد عن عبد الله بن بريدة عن ابيه **هـ** **هـ** ما كان من حديث عتبة بن عامر فقال احمد **هـ** جاج بن  
 محمد **هـ** كليب بن سعد عن يزيد بن جبيب عن ابي الخير عن عتبة بن عامر **هـ** **هـ** ما كان من حديث  
 عروة عن عايشة فقال احمد **هـ** عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عروة عن عايشة **هـ** **هـ** ما  
 كان من حديث عبيد الله عن القاسم عن عايشة فقال احمد **هـ** يحيى بن هارون سعيد عن عبد الله **هـ** سمعت القا  
 عذت عن عايشة **هـ** ولم اشته على التواريخ بل على ابواب الفقه لقرب توافقه **هـ** وايضا في آخره  
 بحكمة من الادب والاستيدان وغير ذلك **هـ** وسميته تعقيب الاسانيد **هـ** وترتيب المسانيد

الله

وما كان من الزيادة  
عن لا يخرج عن ابن هرة

ورد السلام بن محمد بن بكر بن بكر



كِتَابُ الطَّهَارَةِ

أخبرنا محمد بن محمد بن إبراهيم الميمني عن عبد اللطيف بن عبد المنعم عن عبد الوهاب بن علي  
وعبد الرحمن بن أحمد البحراني والمبارك بن المعطوش وكلوان هبة بن محمد عن محمد بن محمد بن إبراهيم البرز  
عن محمد بن عبد الله الشافعي عن عبد الله بن روح اللاديئي ومحمد بن روح البرز قال ثنا يزيد بن هرون  
عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن محمد بن إبراهيم التيمي أنه سمع علفة بن وقاص يقول سمعت عمرو بن الخطاب  
عليه السلام يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول **انما الاعمال بالنيات** وانما  
لامرء ما نوي فمن كانت هجرته الى الله والي رسوله فحجرت له الى الله والي رسوله ومن كانت هجرته الى  
دنيا يصيبها او امرأة يتزوجها فحجرت له الى ماها جرت اليه

فَابْـمَافِيْضِدُالْمَاوَمَا لَا يُفْسِدُ

عن **ه**ام عن **ي**هوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبخل في المال الدائم الذي لا  
يجري ثم تغسل منه وعن **ن**افع ان تعبد الله كان يقول ان الرجال والنساء كانوا يتوضون  
في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم جميعا رواه البخاري **ه**

باب الوضوء

عن **الأعرج** عن **إبراهيم** أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا استيقظ أحدكم من نومه فليغسل يده قبل أن يدخلها في وضوءه فإن أحدكم لا يدري أين باتت يده **وعنه** **إمام** عن **إبراهيم** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استيقظ أحدكم فلا يضع يده في الوضوء حتى يغسلها أنه لا يدري أين باتت يده **وفي رواية** لمسلم **ثلاثا** **وقال** الترمذي **مرفوعا** **وثلثا**

والله اعلم بالصواب

وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ اخذكم فليست تسبق مني الاثم  
ليست تدركني الا عرج عن اي هدية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأ اخذ  
فليجعل في انفه ماء ثم لينثر ومن استحضر فليوتر عن بريدة قال اصبح رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قد عابلا لا فقال يا بلال لم تسبقني الى الجنة ما دخلت الجنة قط الا سمعت خشف خشك  
اما بي اني دخلت الباحة الجنة فسمعت خشف خشك فأتيت على قصر من ذهب مرتفع مشرف  
فقلت لمن هذا القصر قالوا الرجل من العرب قلت انا عربي لمن هذا القصر قالوا الرجل من المسلمين  
من امة محمد قلت فانا محمد قالوا هذا القصر قالوا العز بن الخطاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا  
غيرك يا عمر لدخلت القصر فقال رسول الله ما كنت لا غار عليك قال وقال بلال لائم  
سبقتني الى الجنة قال ما احدثت الا توضأت وصليت ركعتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بهذا رواه الترمذي وقال حدث حسن صحيح غريب وان جبان والحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط

باب السَّوَالِ وَخُصَالِ الْفِطْرَةِ

عن الأعمش عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال — لو أن أبا شق علي امتي أو علي الناس لأمرتهم بالسواك زاد البخاري مع كل صلوة وقال مسلم عند كل صلوة وفي رواية للبخاري علقها مع كل وضوء وأسندها ابن حزم في صحيحه والحاكم وصحها وعز سديد عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال — سفين مرة رواية خمس من الفطرة الختان والاستحدا وقص الشارب وتقليم الأظفار وتنف الأبط — مسلم من حديث عائشة عشر من الفطرة فزاد فيها السواك وأعفا الحية واستنشاق الماء وغسل الأبراج وانتقاض الماء ولم يذكر الختان ونسي مصعب العاشق إلا أن تكون المضمضة وقد ضعفه الشافعي ولا يروى من حديث عمار بن ياسر أن من الفطرة المضمضة والاستنشاق قال فذكر نحوه لم يذكر أعفا الحية زاد والختان قال — ولا تنضاح ولم يذكر انتقاض الماء يعني الاستنجاء ورواه ابن ماجه بتمامه وتكم البخاري في اتصاله

باب الاستحجار

[illegible]

الشفاين واهل ارحم الراحمين  
ورواه ابو بكر بن اسمعيل بن عمار بن زائدة  
الاسدي اللخمي



عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استجزأ أحدكم فليوتر  
زاد أبو داود وابن ماجه بأسناد حسن من فعل فقد أحسن ومن فلا حرج وأخرجه ابن حبان

## باب الغسل

عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت اغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم  
من ماء واحد فيه قد زل الفرق زاد الشيخان بخلاف أيدينا فيه من الجنابة

## باب التيمم

عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة أنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في بعض سفار حتى إذا كنا بالبيداء أو بدأت الجيش انقطع عقدي فأقام رسول الله  
صلى الله عليه وسلم على القاسية وأقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فأتى الناس أبابك  
فقالوا ألا نرى ما صنعت عائشة أقامت برسول الله صلى الله عليه وسلم وبالناس وليسوا على ماء  
وليس معهم ماء فجاء أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع رأسه على فخذي قد نام فقال  
حبست رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت فعاتبني أبو بكر  
وكألهما شاء الله أن يقول وجعل يطعن بيده في خاصري فلا يمنعني من ذلك التحرك إلا ما زل راس  
رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذي فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصبح على غير ماء فانزل الله  
آية التيمم فقال أسيد من الخضير وهو أحد النقباء ما هي بأول بركتكم يا أي يكره قالت عائشة  
فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجدت العقد تحتة وعن سعيد عن أبي هريرة فيما يرواه سفيان  
يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم جعلت في الأرض سجدا وطهورا رواه مسلم بزيادة في أوله فقلت على  
الأنبياء أسيت أعطيت جوامع الحيم ونصرت بالرعب وأحلت في الحيايم وجعلت في الأرض سجدا وطهورا  
وأرسلت إلى الخلق كافة وختم بي النبيون والشيخين من حديث جابر أعطيت خمسا لم يعطهن  
أحد قبلني نصرت بالرعب مستبرة وجعلت في الأرض سجدا وطهورا رواه مسلم وجعلت في  
الأرض طيبة طهورا وسجدا وله من حديث حذيفة فقلنا على الناس ثلاث جعلت صوفنا

قد روي عن أبي هريرة  
عن عائشة رضي الله عنها  
أنها قالت كنت اغتسل  
أنا ورسول الله صلى الله  
عليه وسلم من ماء واحد  
فيه قد زل الفرق

فتموهوا

هو عليه السلام  
الحدود على حركاته

كصفوف

كصفوف الملايكة وجعلت لنا الأرض كلها سجدا وجعلت تربتها لنا طهورا إذا لم نجد الماء وفي  
رواية لليهقي وجعل تربتها لنا طهورا تفرد أبو مالك الأشجعي بذكر التراب فيه ولا حد لليهقي  
من حديث علي وجعل التراب لي طهورا وأسناده حسن وعن همام عن أبي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذروني ما ترككم فإنما هلك الذين من قبلكم بسؤالهم واختلافهم على  
أنبياءهم فإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه وإذا أمرتكم بأمر فأتوا به ما استطعتم وقال  
الشيخان فأتوا منه ما استطعتم واستدل بهذا اللفظ على أن من وجد بعض ما يكفي من الماء للظلمة  
يجب استعماله والله أعلم

## باب غسل الجناسه

عن الأعمش عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا شرب الحلب في أنا  
أحدكم فليغسله سبع مرات وزاد مسلم في روايته له فليزقه وقال ابن مندة تفرد بها علي بن  
مهمور وذكر الأسمعيلي وابن مندة وابن عبد البر أن ملأ تفرد بقوله شرب وأن غيره كلهم يقول  
قلع وليس كما ذكرنا فقد تاجده على الفظه ورقا ومغيرة بن عبد الرحمن وعن همام عن أبي هريرة  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طهور أنا أحدكم إذا قلخ الحلب فيه أن يغسله  
سبع مرات رواه مسلم وفي رواية له طهور وزاد أولاهن بالتراب قال الليهقي في المحرقة  
ومحمد بن سيرين يفرد بذكر التراب فيه من حديث أبي هريرة وقال في السنن بعد أن رواه  
من رواية أبي رافع عن أبي هريرة حديث غريب أن كان حفظة معاذ فهو حسن لأن التراب في هذا  
الحديث لم يرو عنه غير ابن سيرين قلت تابعه عليه أخوه يحيى بن سيرين في ما  
رواه البزار وقال أولاهن وآخرهن بالتراب واليهقي أولاهن وآخرهن ولا يروى داود الساجدة  
بالتراب والبزار أحدهن بالتراب والدارقطني من حديث علي أحدهن بالبطيخ ومسلم من حديث  
عبد الله بن مخفل وعفروم الثامنة بالتراب وعن سعيد عن أبي هريرة قال دخل أعزاني  
المسجد فصلى ركعتين ثم قال اللهم ارحمني ومحمدا ولا ترحم معنا أحدا فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال لقد تجرت واسعا ثم يلبث أن يلبث في المسجد فأسرع الناس إليه فقال لهم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم إنما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين هربوا عليه دلوا من ماء أو سحلا من ماء رواه البخاري

فصل الجناسه



كتاب الصلاة  
باب مواقيت الصلاة

فقره في موضعين واتفق الشنخاني على قصة البول من حديث انس

## كتاب الصلاة

عن بريدة بن الحصيب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتننا ويبتليهم ترك الصلاة فمن تركها فقد كفر رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان بلفظ الحمد الذي يفتننا ويبتليهم الصلاة وقال الترمذي حديث حسن صحيح غريب ولمسلم من حديث جابر بن عبد الله بن عبد الله الكندي ترك الصلاة

## باب مواقيت الصلاة

عن سعد بن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتد الحر فابردوا عن الصلاة فان شدة الحر من فيح جهنم وعن الاعرج عن ابى هريرة مثله وعن همام عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابردوا عن الحر في الصلاة فذكره وليس في حديث ابى هريرة ذكر للظهور فيدخل في غومده الا براء بالجمعة والخاري من حديث انس كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اشتد الحر ابرد بالصلاة واذا اشتد البرد بكر بالصلاة يعني الجمعة وله من حديث ابى سعيد البارد والظاهر وفي علل الخلال في حديث ابى سعيد من فيح جهنم قال اخذ لا اعرف اخذ قال فيح غير الاعمش والشعبين من حديث ابى راذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ابرد ابرد انتظروا انتظروا شدة الحر من فيح جهنم فاذا اشتد الحر فابردوا عن الصلاة حتى راينا في التلول وفي طريق الخاري اشد لك كان في سفر وفيه حتى ساوي الظل التلول وعن سعيد بن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتكت النار الى ربها عز وجل فقالت اكل بعضي بعضا فاذا نالها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فاشد ما يكون من الحر من فيح جهنم وعن انس انه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يذهب الى قبا فيأتيهم الشمس مرتفعة وعن عروة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي العصر قبل ان تخرج الشمس من حجر طالعته وعن عطاء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق قال لهم ملا الله بيوتهم وقبورهم ناراً كما احبسوننا عن صلاة الوسطى حتى غابت الشمس وفي

اوله

رسوله

عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من لم يصلي العصر لم يزل في النار  
عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من لم يصلي العصر لم يزل في النار  
عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من لم يصلي العصر لم يزل في النار

موقوف

عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من لم يصلي العصر لم يزل في النار  
عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من لم يصلي العصر لم يزل في النار  
عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من لم يصلي العصر لم يزل في النار

طريق الخاري وهي صلاة العصر ولمسلم شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر وفيه ثم صلاها بين العشاءين المغرب والعشاء وعن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الذي تقوته صلاة العصر فحماها وتراهم له وماله زاد ابو مسلم الكشي وهو قاعد عن سالم عن ابىه مثل حديث نافع وعن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يتجوز احدكم فيصلي عند طلوع الشمس ولا عند غروبها زاد الخاري في رواية فانها تطلع بين قرني الشيطان وقال مسلم بقرن الشيطان

## باب الأذان

عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا نودي للصلاة ادبر الشيطان وله ضراط حتى لا يسمع الاذان فاذا قضى النداء اقبل حتى اذا ثوب بالصلاة ادبر حتى اذا قضى التثويب اقبل حتى يحط بين المراء ونفسه ويقول له اذكر كذا واذا ذكر كذا لما لم يكن يذكر من قبل حتى يظل الرجل ان يدير يمينه وعن همام عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نودي بالصلاة للحديث وقال فاذا قضى التاذين اقبل حتى اذا ثوب ادبر ولم يقل من قبل والباقي مثله سواء وفي رواية لمسلم ما يدري وقال الخاري لا يدري بد ان يدير وان يكسر الهمزة للنفي وقال ابن عبد البر الوجه حتى يضل الرجل ان يدير يفتح ان الناصبة وبالضاد المكسورة وعن سالم عن ابىه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان بلا لا يؤذن بليل كلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم وعن عبيد الله عن القسم عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وزاد ذلك ولا اعلم الا كان قد روي هذا ويرى هذا ولا ينجا من حديثها ان ام مكتوم يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن بلال وللنسائي من حديث انيسة بنت خبيب اذا اذن ابن أم مكتوم فكلوا واشربوا واذا اذن بلال فكلوا ولا تشربوا قال ابن عبد البر ان المحفوظ والصواب الاول وقال ابن خزيمة يجوز ان يكون بينهما ثوب وبه جزم ابن حبان في الجمع بينهما

## باب شروط الصلاة

صواعق  
الحق بالحكم  
وهو لصاحب  
الاجل له

ن  
وانه جاز في صحيح



عن همام عن يهريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ **و** عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت بنو إسرائيل يغتسلون عزاء ينظرون بعضهم إلى صوفة بعض وكان موسى صلى الله عليه وسلم يغتسل وحده فقالوا والله ما نرى موسى يغتسل معنا إلا أنه إذا ذهب مرة يغتسل فوضع ثوبه على حجر ففتر الحجر بثوبه قال ففتر موسى بآثاره يقول ثوبي حجر ثوبي حجر حتى نظرت بنو إسرائيل إلى صوفة موسى وقالوا والله ما نرى موسى يغتسل ففتر الحجر ففتر حتى نظرت إليه فاخذ ثوبه وطرق الحجر ضربا فقال ابو هرة والله ان الحجر يندب ستة اوسبعة ضرب موسى بالحجر **و** في رواية لمسلم كان موسى عليه السلام رجلا جليبا وكان لا يرى متجردا الحديث وفيه نزول يا ايها الذين امنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى **و** عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما ايوب يغتسل عريانا خروا عليه جراد من ذهب فجعل ايوب يحثي في ثوبه فناداه ربه عز وجل يا ايوب الم اكن اعنيك عما تري قال لي يارب ولكن لاخني في عنبرك رواه البخاري **و** عن سعيد عن اي هرة قال قال رجل لرسول الله اني اذ في ثوب قال الحمد لله ثوبان قال ابو هرة ان عرف ابو هرة يصلي في ثوب واحد وثيابه على الشجر لم يذكر الشيخان قول يهريرة **و** زاد البخاري ثم قال رجل عمر فقال اذا وضع الله عليكم فاسعوا جميع رجل عليه ثيابه صلى رجل في ازار ورداء في ازار وقصيص في ازار وقباني في سراويل ورداء في سراويل وقصيص في ثيابان وقباني في ثيابان وقصيص في ثياب واحد **و** عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسلخ للرجال والتصفيق للنساء في الصلوة **و** زاد مسلم في رواية قال ان شرا وقد رايت رجلا من اهل العلم يسبحون ويشيرون **و** له من حديث سهل بن سعد من ثابة شئ في صلواته فليسبح فانه اذا سجد التفت اليه وانما التصفيق للنساء **و**

## باب رفع اليدين

عن سالم عن ابنه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلوة رفع يديه حتى يجاذي منكبيه واذا اراد ان يركع وبعد ما يرفع راسه من الركوع **و** قال سفيان مرة

اذا

وكان من حديث يهريرة  
الرسول لله اذا راى محسنا

واذا رفع راسه واكثر ما كان يقول وبعد ما يرفع راسه من الركوع ولا يرفع بين السجدة **و** روى ابن خزيمة عن ابن عيينة قال هذا مثل الاسطوانة وعن سعيد بن عبد الرحمن المخزومي قال اي اسناد صحيح اصح من هذا **و** لم يقل البخاري بين السجدة **و** قال ولا يفعل ذلك في السجود **و** في رواية له حين يسجد ولا حين يرفع راسه من السجود **و** في رواية لمسلم ولا يفعل حين يرفع راسه من السجود **و** قال الدارقطني في غريب ما لك ان قول يندر بين السجدة **و** همد وقول ابن سنان في السجود اصح **و** في رواية للبخاري واذا قام من الركعتين رفع يديه ورفع ذلك ابن غزالي الذي صلى الله عليه وسلم وللمطبراني كان يرفع يديه اذا كبر واذا رفع واذا سجد **و** لابن ماجة من حديث ابو هرة وحين يركع وحين يسجد **و** ولا يداود واذا رفع للسهود فغل مثل ذلك **و** له من حديث والي واذا رفع راسه من السجود **و** وللشامي من حديث مالك بن النويرث واذا سجد واذا رفع راسه من سجوده **و** ولا حماد من حديث وايل كلما كبر ورفع ووضع وبين السجدة **و** لابن ماجة من حديث عمير بن حبيب مع كل تكبيرة في الصلوة المكتوبة **و** للطحاوي من حديث ابن عمر كان يرفع يديه في كل خض ورفع وركوع وسجود وقيام وقعود وبين السجدة **و** وذكر الطحاوي ان هذه الرواية شاذة وصحها ابن القطان **و** للدارقطني في الحل من حديث اي هرة يرفع يديه في كل خض ورفع **و** قال الصحيح يكبر **و** صحح ابن حزم وابن القطان حديث الرفع في كل خض ورفع واعلم الجمهور والله اعلم **و** قد روي رفع اليدين من حديث خمسين من الصحابة منهم

## باب التأمين

عن الاعرج عن يهريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الامام آمين وقالت الملائكة في السما آمين فوافقت احداها الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه **و** عن همام عن يهريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال احدكم آمين والملائكة في السما فتوا احداها الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه **و** زاد مسلم اذا احدثكم في الصلوة **و** عن سعيد عن يهريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا امن القاري فامنوا فان الملائكة تؤمن فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه **و** لم يقل مسلم فان الملائكة

فتح

العشرة

فتح



تؤمن له اذ قال القاري غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقال من خلفه آمين فوافق قوله قول اهل  
السماء غفر له ما تقدم من ذنبه وللجاري اذ قال الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين

## باب القراءة في الصلاة

عن بريدة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة العشاء بالشمس وضحاها واشباهاها من  
السور رواه النسائي والترمذي وحديث حسن وعنه ان معاذ بن جبل صلى باصحابه صلاة العشاء  
فقرأ فيها اقرب الساعات فقام رجل من قبل ان يفيخ فصلى وذهب فقال له معاذ قول شديدا  
فاتي النبي صلى الله عليه وسلم فاعتذر اليه فقال اني كنت اعمل في نخل وفتت على لما فقال رسول الله  
عليه وسلم صل بالشمس وضحاها ونحوها من السور رواه احمد **ق** جابر قال كان  
معاذ يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يرجع فيؤمنا **و** مرة ثم يرجع فيصلي بقومه  
فاقرأ النبي صلى الله عليه وسلم ليلة قال من الصلاة والحق فصلي معاذ مع النبي صلى الله عليه وسلم  
ثم جاء يوم قومه فقرأ البقرة فاعتزل رجل من القوم فصلى ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا  
صلى الله عليه وسلم فقال ان معاذ يصلي معك ثم يرجع فيؤمنا رسول الله وانما نحن اصحاب نواحي نعمل  
بايدينا وانه جاء يومنا فقرأ سورة البقرة فقال يا معاذ افتان انت افتان انت اقرأ بكذا وكذا  
قال ابو الزبير بسج اسم ربك والليل اذا يغشي فذكرنا الجرد فقال اراه قد ذكره **و** **ل** مسلم  
فاخرف رجل فسلم ثم صلى وانه وانصرف وزاد في قول الزبير والشمس وضحاها والصبح وفيه فقال عمر بن  
هذا ولم يذكر الخاري قول ابي الزبير وفي رواية واحدة بسورتين من وسط الفصل قال عمر ولا  
اخطئها **و** له من غير رواية عمر ولا صليت بسج اسم ربك لا على والشمس وضحاها والليل اذا  
يغشي **و** وفي رواية له اقرأ ذكرها **و** وفي رواية لمسلم واقرأ باسم ربك **و** له ثم يرجع الي قومه فيصلي بهم  
تلك الصلاة **و** ولم يقل الخاري تلك **و** له في نسخة الصلاة المكتوبة **و** وفي رواية للشافعي واليهيقي  
فيصلها لهم في له تطوع ولهم مكتوبة العشاء **و** الشافعي هذه الزيادة صحيحة ومجها  
اليهقي **و** **م** مع بين حديث بريدة وجابر في قصة معاذ انهما واقعتان **و**

## باب التطيب في الركوع ونسخه

عن علقمة

واحد  
رواه احمد بن حنبل  
رواه ابو داود  
رواه الترمذي  
رواه النسائي  
رواه ابن ماجه  
رواه البيهقي  
رواه الهيثمي  
رواه المنذرى  
رواه المصنف  
رواه المعجم  
رواه المستدرک  
رواه المكنى  
رواه المصنف  
رواه المعجم  
رواه المستدرک  
رواه المكنى

الاعمال  
ادى

عن علقمة والاسود عن عبد الله **و** **ا** اذا ركع احدكم فليقرش ذراعيه فخذيه وليجئ ان  
طبق بين كفيه فلان انظر الى اختلاف اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم طبق بين كفيه رواه مسلم  
وزاد في اوله قال اتينا عبد الله بن مسعود في داره فقال اصلي هو لا خلغف فقلنا لا قال قوموا فاصلوا  
فلم ياترنا باذان ولا اقامة قال وذهبا لنقوم خلقه فاخذ بايدينا فجعل احدا منا عن يمينه والاخر  
عن شماله قال فلما ركنا وضعنا ايدينا على ركبنا قال فضرب ايدينا فطبق بين كفيه ثم ادخلهما  
بين خديه فلما صلى قال انه سيكون عليكم امر يؤخرون الصلاة عن مسقاتها وتخفونها الى شر  
الموتى فاذا رايتهم قد فعلوا ذلك فاصلوا الصلاة لميقاتها واجعلوا صلواتكم معهم بشحنة  
واذا كنتم ثلاثة فاصلوا صفوا واذا كنتم اكثر من ذلك فليؤمكم احدكم الحديث **و** والتطيق  
منسوخ عما في الصحيحين من رواية مصعب بن سعد قال صليت الى جنب ابي فطبقت بين كفي ثم  
وضعتما بين خدي فها في اي وقال كنا نعلف فنهينا عنه وامرنا ان نضع ايدينا على الركبتين **و** وللتريذ  
والخاري من حديث ابي حنيفة في اصحابه امكن النبي صلى الله عليه وسلم يديه من ركبتيه **و** وللتريذ  
**و** الحسن صحيح **و** والنسائي عن عمر قال ان الركبتين سنت لكم فخذوا بالركبتين **و** وقول ابن مسعود  
اذا كنتم ثلاثة فاصلوا صفوا رفعة ابوداود وفيه ضعف **و** اوله اليه يقي انه منسوخ حديث  
ابن في الصحيحين صليت انا وقيم بيتنا خلف النبي صلى الله عليه وسلم واتي خلفنا **و** **ل**  
النووي المختار لو ثبت ان يحمل على فعله مرة لبيان الجواز **و**

## باب القنوت

عن سعيد بن وهبة **ل** ارفع النبي صلى الله عليه وسلم راسه من الركعة الاخيرة من صلاة  
الصبح **و** اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن ربيعة والمستضعفين  
ملكه اللهم شدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسفي يوسف **و** وفي رواية لهما  
قنت بعد الركوع في صلواته شهرا يدعولفان وفلان ثم ترك الدعاء **و** ولهما من حديث انس  
قنت شهرا بعد الركوع يدعولفان وفلان ثم تركه **و** زاد الدارقطني والحاكم واليهيقي  
وصححه فاما في الصبح فلم يزل يفتت حتى فارق الدنيا **و**

لم يعلم

بذو

عن علقمة



عن **سفيان** عن **عمران بن رسول الله** صلى الله عليه وسلم قال **صلوة الجماعة أفضل من صلوة الفرد بسبع وعشرين درجة** **واللخاري** من حديث **أبي سعيد** **خمس وعشرين درجة** **زاد أبو داود** **فإذا أصلاها في صلاة قائم ركوعها وسجودها بلغت خمسين صلوة** **ورواها ابن خيان والحاكم والبيهقي** **على شرط الشيخين** **ولها من حديث أبي هريرة خمس وعشرين خرا** **وفي رواية لها حسنا وعشرين درجة** **ولهم صلوة الرجل في جماعة تضعف على صلواته في بيته وفي سوقه** **قال البخاري خمس وعشرين ضعفا** **وقال مسلم بضعا وعشرين درجة** **وذلك لأنه إذا توضأ فاحسن الوضوء خرج إلى المسجد لا يخرج به إلا الصلوة لم يحط خطوة إلا رجع له بها درجة** **وخط عنه بها خطبة الحديث** **وفي روايته البخاري** **أو خطه** **قال الترمذي وعامة من روي عن النبي صلى الله عليه وسلم إنما قالوا خمسة وعشرين إلا ابن عمر فإنه قال بسبع وعشرين** **قال** **بل في مسند أحمد من حديث أبي هريرة بسبع وعشرين** **وعن** **هشام بن عمار** **عن أبي هريرة** **قال** **رسول الله صلى الله عليه وسلم كل صلاة من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع الشمس لا تعد لئلا تكون صدقة وتعين الرجل في دابته تجله عليها وترفع له سماعة عليها صدقة** **وقال الحلة الطيبة صدقة** **وقال كل خطوة تمسها إلى الصلوة صدقة** **وميط الأذني عن الطوق صدقة** **وعن** **الأصحح** **عن أبي هريرة** **أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال** **يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلوة العجدة والعصر ثم يخرج الذين أتوا فيكم فيسألهم وهو أعلم بهم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون** **وعن** **هشام بن عمار** **عن أبي هريرة** **قال** **رسول الله صلى الله عليه وسلم الملائكة يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل فذكره ولم يقل بهم وقال فقالوا موضع فيقولون** **وعنه** **قال** **رسول الله صلى الله عليه وسلم** **والذي نفسي بيده لقد هممت أن أمر فتية أن يستعدوا لي بخم من خطب ثم أمر رجلا يصلي بالناس ثم يخرق ثوبه على من فيها** **وعن** **الأصحح** **عن أبي هريرة** **أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال** **والذي نفسي بيده لقد هممت أن أمر خطب فخطب ثم أمر بالصلاة فينادي بها ثم أمر رجلا يوم الناس ثم أخالف إلى رجال فأخبرني عليهم بيوتهم والذي نفسي بيده لو يعلم أحدكم أنه عبد عظيم سمعنا أو مررنا من حستان لشككنا أن زاد مسلم في روايته له في أول الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد ناسا في بعض الصلوات**

رواه احمد بن حنبل في مسنده بلقيه  
فان وصلا ورعاها وبعودها

بلغ معالي  
بالاصول وقرآن على النظم

五

فقال **هـ** وفي رواية السبيعي فأحرق على قوم يوثقهم لا يشهدون الجمعة ولا الكفاة الجمعة قال والذي يدل عليه  
سائر الروايات أنه غير بالجمعة عن الجماعة **هـ** ولا في داود في هذا الحديث قلت ليس في الأعمى يا أبا عوف  
الجمعة عنى وغيرها فقال **ص** أنا أنكر أن سمعت أبا هريرة يذكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما ذكر جمعة ولا غيرها قلت **ـ** والظاهر أنها واقعتان ففي الصحيحين في أول هذا الحديث أن  
انقل صلوة على المنافقين صلوة العشاء وصلوة الفجر ولو يعلمون ما فيها لا تقيمونها ولو حبوا ولقد هممت  
فذكره وهذا يدل على أن المراد بالجمعة **هـ** ولمسلم من حديث ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للقوم  
يتخلفون عن الجمعة لقد هممت أن أفر رجلا يصلي بالناس ثم أحرق على رجال يتخلفون عن الجمعة **و** **ع** سالم  
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا استأذنت أحدكم امرأته إلى المسجد فلا يمنعها **هـ** وفي رواية لها إذا  
استأذنتك نسائك بالليل إلى المسجد فأذنها **هـ** ولمسلم لا تمنعوا إماء الله المساجد وليخزنن ثيابهن **هـ**  
ولا في داود بأسا دثيه صحيح ويوثقن خير لهن **هـ** ولمسلم إيا امرأة أصابت بخورا فلا تشهد معنا العشاء  
الآخرة **هـ** وله من حديث زينب الثقفية إذا شهدت أحدا من العشاء فلا تطيب تلك الليلة **هـ** **و** **ع** سالم  
نايع أن ابن عمر أذن بالصلوة في ليلة ذات برد ورجح فقال لا صلوا في الرجال ثم قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان يأمر المؤذن إذا كانت ليلة باردة ذات مطر يقول لا صلوا في الرجال **هـ** وفي رواية لمسلم إذا لم يطر  
في السفر **هـ** وقال **ـ** البخاري في الليلة الباردة والمطيرة في السفر **هـ** وفي رواية لها أن  
إذا ابن عمر كان يضحكان **هـ** ولما أن ابن عباس قال المؤذن في يوم مطير إذا قلت أشهد أن لا إله إلا الله  
وأشهد أن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تقل حي على الصلوة قل صلوا في بيوتكم قال فحان الناس  
استنكروا ذلك فقال لا يحبون من هذا **هـ** فقل ذلك من هو خير مني **هـ** وفي رواية لها أنه كان يوم جمعة  
وفيه فحله من هو خير مني يعني النبي صلى الله عليه وسلم **هـ**

بَابُ الْإِمَامَةِ

عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقيموا الصلوة في الصلوة فان اقام الصلوة  
من حسن الصلوة ٥ وسلم من ريثا من فان شوية الصلوة من تمام الصلوة ٥ والغازي من اقامة الصلوة  
وفي رواية له فان احدثنا يلزم منكبه بمنكب صاحبه وتولاه بقدره وعن همام عن أبي هريرة قال قال

مجلس

قدو

فغلا







عن شامه او تحت رجليه فيد فنه رواه البخاري **وعن** نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم راي بصاقا في جدار القبلة فحكه ثم اقبل على الناس فقال اذا كان احدكم يصلي فلا يصفق قبل وجهه فان الله قبل وجهه اذا صلى **وفي رواية للبخاري فتخطى اهل المسجد**

على

### باب صلوة الرجل والمرأة بين يديه

**عن** عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل وانا معتزضة بينه وبين القبلة كاعتراض الجنابة **وفي رواية للبخاري** على الفراش الذي بناه من عليه **وعن** عبيد الله عن القسم عن عائشة قالت يسر ما عدلتونا بالحلب والحار قد راي رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وانا معتزضة بين يديه فاذا اراد ان يسجد غمزني رجلي فضممتها اليه **وفي رواية** لما كنت انا ثم يري رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجلي في قبلته فاذا اسجد غمزني فتقبضت رجلي واذا استسقطتها قالت واليوش يومئذ ليس فيها مصابيح **باب السهو في الصلاة**

تمام

**عن** اي سلة عن ابي هريرة قال بينما انا اصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الظهر سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم من ركعتين فقام رجل من بني سليم فقال يرسول الله اقصررت الصلوة ام نسيت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تقصرت الصلوة ولم انسئ قال يرسول الله انما صليت ركعتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احق ما يقول ذا واليدين قالوا نعم فصلى به ركعتين اخبرني قال يحيى بن ليكثير حدثني صفية بن جوس انه سمع ابا هريرة يقول ثم سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم سجدة **وفي رواية** لما احدي صلوتي الحثي قال سلم اما الظهر واما العصر والبخاري والهيذوا اكثر طي العصر ركعتين ثم سلم ثم قام الى خشبة في مقدم المسجد فوضع يده عليها وقال سلم ثم اتي جدارا في قبلة المسجد فاستند اليها فمضى للحديث وفيه فصل ركعتين وسلم ثم سجد ثم كبر فرفع ثم كبر فسجد ثم كبر فرفع **وفي رواية** له العصر من غير شك وفيها فاقم ما بقي من الصلوة ثم سجد سجدتين وهو جالس بعد التسليم **ولاداد** باسناد الصحيح فقال الصادق واليدين فاموا اي نعم **ولمسلم** من حديث عمران بن حصين صلى العصر وسلم في ثلث ركعات ثم دخل منزله فقام اليه رجل فقال له الخبر باي الحديث وفيه فصل ركعة ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم

يعني

سلم **ولاداد** داود والسنائي والحاكم وصححه من حديث معوية بن جندب فسلم وقد بقيت من الصلوة ركعة فادركه رجل فقال نسيت من الصلوة ركعة فخرج فدخل المسجد وامر بالا فاقام المصلوة فصلى الناس ركعة وذكر ان الرجل طمخه بن عبيد الله والحج **وعن** بين هذا الاختلاف ان لا يهزون قصتين ولجواز قصته اخري ولمعوية بن جندب قصة اخري قاله المحققون **وعن** عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد سجدة السهو بعد السلام ورواه مسلم وقال بعد السلام والحمد لله **وللترمذي** بعد السلام **وللسنائي** سلم ثم تكلم ثم سجد سجدة في السهو **ولللخاري** صلى الظهر خمسا فسجد سجدة بين بعد ما سلم

في

### باب صلوة التطوع

**عن** نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعدها ركعتين وبعد المغرب ركعتين في بيته وبعد صلوة العشاء ركعتين في بيته وكان لا يصلي الختمة حتى يصرف فيصل في بيته ركعتين قال واخبرني حفصة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سكنت المؤذن من الاذان بصلوة الصبح وبدا له الصبح صلى ركعتين خفيفتين قبل ان تقوم الصلوة **ولمسلم** صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الظهر سجدتين للحديث وفيه فاما المغرب والعشاء فصليت مع النبي صلى الله عليه وسلم في بيته **وعن** عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل احدي عشرة ركعة فاذا فجر الفجر صلى ركعتين خفيفتين ثم اتى على شقه الايمن حتى ياتي المؤذن يؤذنه للصلوة **وفي رواية** لمسلم تقديم الاضطجاع على ركعتي الفجر

بعده

ن

### صلوة الطهي

**عن** عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت ما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يستحم الطهي قط قالوا ولت لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يترك العمل وانه ليجب ان يجلسه مخافة ان يستن به الناس فيغرض عليهم قالت وكان يحب ما خفف على الناس لم يقل الشيخان فيه قالت وكان يحب **ولمسلم** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الطهي رجلا ويزيل ما شاء الله وله عن عبد الله بن شقيق قلت لعائشة هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الطهي قالت لا الا ان يحيى من مخيبة **وعن** بريدة قال

عائشة

س







الرغبة فان الله عز وجل لا يتخلفه شيء اعطاه **وعنه** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 لكل في دعوة يدعو بها فاربها ان اختبني دعوتي شفاعته لا في الاخرة **وعنه** همام عن ابي هريرة قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل في دعوة شفاعته له فاربها ان شأ الله ان اؤخر دعوتي  
 شفاعته لا في يوم القيامة **وفي** رواية لمسلم دعائها في امته **زاد** في رواية في رواية ان شأ الله  
 من مات من امة لا يشرك بالله شيئا **باب الجمع في السفر**

**عن** سالم عن ابيه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين المغرب والعشاء اذا جده  
 الشيب **وعنه** نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عجل به السير يجمع بين  
 المغرب والعشاء **وللشعبين** من حديث انس كان اذا عجل به السير يجمع بين الظهر والعصر فجمع  
 بينهما **ولمسلم** من حديث معاذ جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين غزوة تبوك بين الظهر والعصر وبين  
 المغرب والعشاء **باب صلاة الخوف**

**عن** نافع ان عبد الله بن عمر كان اذا سئل عن صلاة الخوف قال يتقدم الامام وطائفة من الناس  
 فيصلي لهم الامام ركعة وتكون طائفة منهم يديهم وبين العدو ولم يصلوا فاذا صلى الذين بعده ركعة  
 استأخروا مما زال الذين لم يصلوا ولا يسلمون ويتقدم الذين لم يصلوا فيصطلون معه ركعة ثم ينصرف  
 الامام وقد صلى ركعتين فتقوم كل واحدة من الطائفتين قد صلوا ركعتي كذا في حال فان كان خوف هو  
 اشد من ذلك صلوا رجالا قواما على اقدمهم او ركبا ناهضين قبل القبلة او غير مستقبلين لها **باب**  
 نافع لا اري عبد الله بن عمر ذكر ذلك الا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه البخاري على الصواب وقال  
 في الصلاة وزاد ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وان كانوا اكثر من ذلك فيصلوا قواما وركبا ناهضين  
 ركعة **وفي** رواية لها صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف باحدي الطائفتين ركعة والطائفة  
 الاخرى مواجعة العدو ثم انصرفوا وقاموا في مقام اصحابهم مستقبلين على العدو وجبا اولئك ثم  
 صلى بهم النبي صلى الله عليه وسلم ركعة ثم سلم النبي صلى الله عليه وسلم ثم قضى هو لا ركعة وهو لا ركعة  
 لفظ مسلم **وفي** رواية للبخاري غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل خيبر فواربنا العدو فصارنا ففناهم

كرنا صلواتنا على الامام محمد بن عبد الله بن عبد المطلب في كل صلاة من كل صلاة  
 صلاة في كل صلاة

له

## باب صلاة الجمعة

**عن** الامام عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **عن** الآخرون السابقون  
 يوم القيامة يبدأ بهم او توالى الجاه من قبلنا واوتينا من بعدهم ثم هذا يومهم الذي فرض عليهم فاختلفوا  
 فيه فعدنا الله له فاننا سألنا فيه سبع اليهود غدا والنصارى بعد غد **وعنه** همام عن ابي هريرة عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله الا انه قال فعدنا يومهم وقال فصر لنا تبع فالله يوم غدا **زاد** مسلم في  
 روايته ونحن اول من يدخل الجنة **وفي** رواية له يبدأ كل امة او تبت وفي رواية هذا اليوم الذي  
 كتبه الله علينا **وعنه** عمر بن الخطاب يوم الجمعة فدخل رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
 فناداه عمر اية ساعة هذه فقال اني شغلت اليوم فلم اقبل اليه حتى سمعت النداء فلم ازل على ان  
 توضأت فقال عمر الوضوء ايضا وقد علمت **وفي** موضع آخر وقد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
 يقرأ الغسل **وفي** رواية لمسلم ان الداخل عثمان بن عفان وفيها لم تسعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول اذا جاء احكم الى الجمعة فليغتسل **وفي** لفظ للبخاري اذا راح **وعنه** سالم عن ابيه عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم من جاء منكم الجمعة فليغتسل **وعنه** نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 اذا جاء احكم الجمعة فليغتسل **ولمسلم** اذا اراد احكم ان ياتي الجمعة فليغتسل **وللهي** في اسناد  
 صحيح من ان الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل ومن لم يات بها فليس عليه غسل من الرجال والنساء **وعنه**  
 سعيد عن ابي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من ابواب المسجد ملائكة  
 يكتبون الاول فالاول فاذا خرج الامام طويبت الصحف **وعنه** عن النبي صلى الله عليه وسلم المنيح الى الجمعة  
 كالمهدي بدنة والذي يليه كالمهدي بقرعة والذي يليه كالمهدي كبش حتى ذكر الدجاجة والبيضة **باب**  
 وللشعبين ومن راح في الساعة الثانية فذكر خمس ساعات **وفي** رواية للنسائي باسناد صحيح قال في الساعة  
 الخامسة كالذي يهدي عصفا **وفي** السادسة بيضة **وفي** رواية له باسناد صحيح قال في الرابعة كالمهدي بطة كالمهدي  
 دجاجة ثم كالمهدي بيضة **وعنه** جابر قال دخل رجل يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب  
 فقال له صلى الله عليه وسلم لا قال صلى ركعتين **وفي** رواية لمسلم الركعتين **وزاد** في رواية وتجاوز فيها ثم قال اذا  
 جاء احكم يوم الجمعة والامام يخطب فليركع ركعتين وتجاوز فيها **وله** جاسليد الخطابي يوم الجمعة

مسلم بن الحجاج



ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد على المنبر خطب **عن** ولابن ماجة باسناد صحيح اصليت ركنين قبل ان يحيى  
**عن** الاعرج عن علي هريقة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **عن** اذا قلت لصاحبك انصت  
فقد اخوتك يريد والامام خطب **عن** زاد فيه الشيخان يوم الجمعة والامام خطب **عن** وفي رواية لمسلم  
فقد اخيت قال **عن** ابو الزناد هي لغة اي هريقة **وعن** هام عن علي هريقة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قلت لفا من نصتوا وهم يتكلمون فقد اخيت على نفسك **عن** بريدة  
قال **عن** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا فجا الحسن والحسين عليهما قيصان احزان يمسيان  
ويعتزان فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المنبر فجلسا فوضعهما بين يديه ثم قال صدق الله وسوله انا  
اموالكم واولاكم فتنة نظرت اليهذين الصبيين يمسيان ويعتزان فلم اصبر حتى قطعت حديثي فرفعتها رواه  
احباب السنن وابن حبان وقال الترمذي حسن **عن** الاعرج عن علي هريقة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ذكر يوم الجمعة فقال **عن** فيه ساعة لا يصاد فيها عبد مسلم وهو يصلي لئلا الله شيئا الا اعطاه  
اياه واثار يدي بغير لهما **عن** هام عن علي هريقة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في يوم الجمعة ساعة لا يوافقها مسلم وهو يصلي ربه عز وجل شيئا الا آتاه اياه **عن** وفي رواية للشيخين  
قائم يصلي **عن** ولمسلم يسأل الله فيها خيرا الا اعطاه اياه **عن** وفي ساعة خفيفة **عن**

واخره ابراهيم بن ابي روي  
واماكم واليه المرجع

### باب النبي عز الصلاة في الحرير

**عن** عتبة بن عامر انه قال **عن** اهدي الي رسول الله صلى الله عليه وسلم فروج حرير فلبسه ثم صلى فيه  
ثم نزع عن عنيها شديدا كالحار له ثم قال لا ينبغي هذا للتعين **عن** نافع عن ابن عمر ان عمر بن الخطاب  
راي حلة سيرا عند باب المسجد فقال يا رسول الله لو اشتريت هذه فلبستها يوم الجمعة وللوفد اذا  
قدوا عليك فقال **عن** رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يلبس هذه من لاخلق له في الاخرة ثم جات  
رسول الله صلى الله عليه وسلم منها خلل فاعطى عمر بن الخطاب منها حلة فقال عمر يا رسول الله كسوتنيها وقلت  
حلة عطار ما قلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لم اكسها لتلبسها فكساها عمر اخاه مشركا  
ملكه **عن** وفي رواية لمسلم حلة من استبرق **عن** علي قال **عن** نفي عن مياثرا لرجوان ولبن القيقب  
وخاتم الذهب **عن** محمد فذكرت ذلك لابي يحيى بن سيرين فقال ولم تشع هذا نعم وكفاف الديباج **عن**

رواه ابو داود **عن** وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نفي عن لبس القسي والمخصر وعن تختم الذهب  
وعلق الخاري عن يله برودة قال قلت لحي ما القسيته قال ثياب اتقنا من الشام او من مصر فطلعت فيها  
جود وفيها امثال الانثى والميشرة كانت النساء تصنع لبعولتهن مثل القتايف **عن** ولها من حديث البراء  
ابن عازب انها عن لبس الحرير والديباج والقسي والميشرة والاستبرق والمياثر الحز **عن**

### كتاب الجنائز ثواب المرض والمصيبة

**عن** عروة عن عائشة قالت قال **عن** بني الله صلى الله عليه وسلم ما من عرض او وجع يصيب المؤمن الا كان  
كفارة لذنبه حتى الشوكة يشاكها او النكبة ينكبها **عن** سعيد عن علي هريقة يبلغ به النبي صلى الله  
عليه وسلم لا يموت مسلم ثلاثة من الولد فيلج النار الا تحلة القسم **عن** زاد مسلم في روايته لم يبلغوا الله **عن**

الخاري

### باب النبي عز يحي الموت

**عن** هام عن علي هريقة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتمن احدكم الموت ولا يدع بمن  
قبلا ان ياتيه انه اذا مات احكم انقطع عمله وانه لا يزيد المؤمن عمر الا خيرا رواه مسلم **عن** ولها  
من حديث ابن لا يتمنن احدكم الموت لصيرنزل به فان كان لا بد متمنيا فليقل اللهم اخيني ما كانت الحياة  
خييرا لي وتوفي اذا كانت الوفاة خيرا لي **عن**

### باب تمنيه لمصيبة الدين

**عن** الاعرج عن علي هريقة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **عن** لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل  
بقبر الرجل فيقول يا ليتني مكانه **عن** وفي رواية لمسلم حتى يمر الرجل على القبر فيتمتع عليه ويقول يا ليتني كنت  
مجان صاحب هذا القبر وليس به الدين الا البلاء **عن**

### باب ليس من القبيحة لقاء الله تعالى

**عن** الاعرج عن علي هريقة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **عن** الله تبارك وتعالى اذا احب  
العبد لقائي احببت لقاءه واذا كره عبي لقائي كرهت لقاءه **عن** هام عن علي هريقة قال قال



رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن لم يحب لقاء الله لم يحب لقاء الله وانجراه  
من حديث عائشة وزادت فقلت يا نبي الله اكراهية الموت فكلنا نكره الموت ولكن المؤمن اذا بشر  
برحمة الله ورضوانه وجنته أحب لقاء الله فاجب الله لقاءه وانما فرادى البشر عذاب الله وسخطه كره  
لقاء الله وكره الله لقاءه وسلم من قول عائشة ولكن اذا شخص البصر وخشيع الصدر واقتصر الجلد  
وتشجعت الاصاب فعد ذلك من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه

### باب ليس خوف العبد من ذنبه كراهية اللقاء لله تعالى

عن الاعرج عن يهريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رجل لم يعمل خيرا قط لاهله  
اذا مات فاحرقوه ثم اذروا نصفه في البر ونصفه في البحر فوالله لين قدر الله عليه ليحذبه عذابه لا يعذبه  
احدا من العالمين قال فلما مات فعلوا ما امرهم فامر الله تعالى البحر فخرج والبر فخرج ما فيه ثم قال فقلت  
هذا قال من خشيتك يارب وانت اعلم قال فغفر له ولا حذر لم يعمل خيرا قط الا التوحيد

### باب الكفن وحمل الجبان والصلاة عليها

عن عروة عن عائشة قال كفن النبي صلى الله عليه وسلم في ثلثة اوثاب بخوليتي يعني  
وزاد الشيخان من كرسيف ليس فيها قبض ولا عمامة ولا يدي داود وابن ماجة باسناد ضعيف من حديث  
ابن عباس كفن في ثلثة اوثاب غير ان فيه للخلعة وقبضه الذي مات فيه وعن جابر اني اني النبي صلى الله عليه وسلم  
عبد الله نراي بعد ما ادخل في حفرة فوضعه على ركبته والبسة قبضة ونفت عليه من ريقه  
زاد الشيخان فالله اعلم زاد البخاري وكان كسنا عبسا قيصا قال سفين قال ابو هريرة وكان  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم قيصان فقال له عبد الله برسول الله اليس ابي قيصك الذي يلي جلدك  
قال سفين فيرون ان النبي صلى الله عليه وسلم البس عبد الله قبضة مما فاة لما صنع كذا في اصل  
سماعنا ابو هريرة وفي اكثر النسخ ابو هريرة والنسائي في حديث جابر وكان العباس بالمدينة فطلبت  
الا نصار ثوبا يكسونه فلم يجدوا قيصا يصليح عليه الا قيص عبد الله بن ابي قحافة جبا ابنه الي النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال برسول الله اعطني قيصك اكفته فيه وصل عليه واستغفر له فاعطاه النبي صلى الله عليه وسلم

ما فيه

انهم  
ومما الصواب

فكسوم اياه والشيخان  
من مرساة ان عمر بن عبد الله بن ابي

قبصة هرة

قبصة الحديث وعن سالم عن ابيه انه راي رسول الله صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر يعيشون امام الجنان  
رواه اصحاب السنن زاد النسائي وعثمان وصح ابن المبارك والنسائي انه من روايته الزهري مرسلا  
واختار اليه تريحج الموصول عن سعيد عن يهريرة رواية اسرعوا بجنائكم فان كان صالحا قدمتموه  
اليه وان كان سيوا ذلك فشر تصحونه عن رقابكم ولا منة اخرى يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم  
اسرعوا بالجنان فان يك صالحا خير تقدموها اليه وعن عتبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
خرج يوما فصرى على اهل احد كصلوته على الميت ثم انصرف الى المنبر فقال اي فرط لكم وانا شهيد  
عليكم واني والله لا انظر الي حوضي الا ان واني قد اعطيت مفاتيح خزائن الارض او مفاتيح الارض واني والله  
ما اخاف عليكم ان تشركوا بعدي ولكني اخاف عليكم ان تشاؤوا فيها

### باب الدفن بالارض المقدسة

عن همام عن يهريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ملك الموت الي موسى صلى الله وسلم  
فقال له اجب ربك قال فطمع موسى عين ملك الموت ففقاها قال فخرج الملك الى الله عز وجل فقال انك  
ارسلني الي عبد لا يزيد الموت وقد فتع عيني قال فردا الله عز وجل اليه عينه ولا رجع الي عبدي  
فقل للحيوة تريد فان كنت تريد للحيوة فضع يدي على من ثور فيها توارت بيدك من شجرة فانك تعيش  
بها سنة قال ثم مات قال فالان من قريب قال رب اديني من الارض المقدسة رمية بحجر وعن  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لو اني عنده لا رايتم قبره الى جنب الطريق عند الكتيب  
الاجر جمع الشيخان للحديثين في متن واحد

### باب عرض مقعد الميت عليه بالغداة والعشي

عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا حرك اذامات عرض عليه  
مقعد الغداة والعشي ان كان من اهل الجنة فمن اهل الجنة وان كان من اهل النار فمن اهل النار قال له هذا  
مقعدك حتى يبعثك الله اليه يوم القيمة

### باب بلا الميت الا عجب الدن



عن الشيخ سادات الدين محمد بن علي  
 رسول الله صلى الله عليه وآله

هذا الحديث في كتاب  
 الزكاة في كتاب  
 الزكاة في كتاب  
 الزكاة في كتاب

عن الاعرج عن علي بن هرون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **كل ابن آدم يأكله التراب الا عجب**  
 الدين منه خلق وفيه يركب **وعن** هام بن عمار عن علي بن هرون قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
 في الانسان عظما لا يأكله الارض ابدا وفيه يركب يوم القيامة ولو اتي عظيم هو لعجب الدين **وزاد**  
 ابن داود في كتاب البعث من حديث ابن سريج قيل وما هو رسول الله قال مثل حبة خردل منه تشوش **هـ**

## كتاب الزكاة

**عن** هام بن عمار عن علي بن هرون قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا احتسرت النعم لم يعط حقتها  
 تسلط عليه يوم القيامة تخبط وجهه باخفافها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون كنز احلكم  
 يوم القيامة شجاعا اقرع قال فيقر منه صاحبه ويطلبه ويقول انا كنزك قال والله لن يزال يطلبه حتى  
 يبسط يده فلقها فاه رواه البخاري **هـ** ولمسلم ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها الا اذا  
 كان يوم القيامة ضحكت له صفائح من نار فأجى عليها في نار جهنم فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره كلما  
 بردت أعيدت له في يوم كان مقداره خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما  
 الى النار **قيل** رسول الله قال لا بل قال ولا صاحب ابل لا يؤدي منها حقها ومن حقها حلبها يوم وردتها  
 الا اذا كان يوم القيامة نطح لها بقاعا ترقرا وفرما كانت لا يفقد منها فصيلة واحدا تطأه باخفافها  
 وتعصده بافواهها كلما مر عليه او لاها رده عليه اخرها في يوم كان مقداره خمسين الف سنة حتى يقضى  
 بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار **قيل** رسول الله قال البقر والغنم قال ولا صاحب  
 بقر ولا غنم لا يؤدي منها حقها الا اذا كان يوم القيامة نطح لها بقاعا ترقرا لا يفقد منها شيئا ليس فيها  
 عصفاء ولا حليما ولا عضبا تنطحه بقرونها وتطأه باظلافها كلما مر عليه او لاها رده عليه اخرها في  
 يوم كان مقداره خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار  
**قيل** رسول الله قال الخيل ثلاثة هي رجل وزرور وهي رجل ستر وهي رجل اجر قام التي  
 هي له وزرور رجل رطبها ريبا ونحوها على اهل الاسلام فهي له وزرور **واما** التي هي له ستر فجل رطبها في  
 سبيل الله ثم لم يبسن حتى الله في ظهورها ولا رقبها فهي له ستر **واما** التي هي له اجر فجل رطبها في  
 سبيل الله لا اهل الاسلام في ميع وروضة فما اكلت من ذلك الملح او الروضة من شيء الا كتب له عدد ما اكلت

حسن

عن الشيخ سادات الدين محمد بن علي  
 رسول الله صلى الله عليه وآله

حسنات وكتب له عدد اروافها وابوالها حسنات ولا تنقطع طوبها فاستتبت شرفا وشرفين الا  
 كتب الله له عدد اثارها واروافها حسنات ولا مربيها صاحبها على نهر فشربت منه ولا يربك ان يسقيه  
 الا كتب الله له عدد ما شرب حسنات **قيل** رسول الله قال ما انزل علي في الجوشن الا  
 هذه الآية المفادة للجامعة من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره **واخرج**  
 البخاري منه ذكر الخيل والجره **واخرج** ذكر الابل والغنم مختصرا من وجه آخر **واخرج** ذكر الابل  
 والبقر والغنم من حديث ابن ذر **وعن** سعيد بن وايل عن علي بن هرون عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 الجمل جرحها جبار والمعدن جبار واليذر جبار وفي الركن الخيل **وعن** هام بن عمار عن علي بن هرون عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 يقل جرحها **هـ** وفي رواية لمسلم اليذر جرحها جبار والمعدن جرحها جبار **هـ** وفي رواية داود والنسائي  
 وانما جرة النارجبار **هـ** وفي رواية داود النارجبار **هـ** **وعنه** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

## باب اذا لم يجد من يقبل صدقة فله ان يخرج عليه

**عن** هام بن عمار عن علي بن هرون قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يكثف فيكم  
 المال فيفيض حتى يهتد رب المال من يتقبل منه صدقة ماله قال فيقبض العلم ويقترب الزمن وتظهر  
 الدمن وتكثر الهرج قالوا الهج ائير هو رسول الله قال القتل القتل **وعنه** قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو ان احدا عندي ذهب لاجيت ان لا ياتي علي  
 ثلاث وعندي منه دينار اجد من يقبله مني ليس شيئا ارضه في دين علي **هـ** لم يقبل مسلم اجد من يقبله

## باب بيان المسكين

**عن** الاعرج عن علي بن هرون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين بهذا الطوائف  
 الذي يطوف على الناس ترده الملقه والمقتان والقرتان والواثن المسكين والواثن الذي لا يجد  
 غنى يعنيه ولا يفتن له فيصدق عليه ولا يقوم فيسال الناس **وعن** هام بن عمار عن علي بن هرون عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 والواثن المسكين والواثن الذي لا يجد غنى يعنيه ويستحي ان يسال الناس ولا يفتن له فيصدق  
 عليه **هـ** وفي رواية لمسلم ان المسكين المتحفظ اقروا ان شئتم لا يسالون الناس الخاف **هـ**

ق



باب لأجل الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم

عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله اني لانتقلت الى اهلي فاجد التمرة ساقطة على فراشي وفي يدي فارفعها لآكلها ثم اخبني ان تكون صدقة فالتقيها رواه مسلم وعن بريدة قال جالسنا نبي الله صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينية بما يدع عليها ربط فوضعا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا يا سلمان قال صدقة عليك وعلى اصحابك قال ارفعها فان لا ناكل الصدقة فرفعها وجا من الخدم بمثلها فوضعه بين يديه فقال ما هذا يا سلمان قال صدقة عليك وعلى اصحابك قال ارفعها فان لا ناكل الصدقة فجاء من الخدم بمثلها فوضعه بين يديه فجعله فقال ما هذا يا سلمان فقال هدية لك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افشطوا قال فنظر الى الخاتم الذي على ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمع له وكان لليهود فاشتراه رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا وكذا درهما وعلى ان يغرس نخلا فيجعل سلمان فيها حتى تطعموا فافغرس رسول الله صلى الله عليه وسلم النخل الاخلة واحدة غرسها عمر فحلت النخل من عامها ولم تحمل الاخلة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شان هذه قال عمر يا رسول الله قال فزعهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم غرسها فحلت من عامها رواه الترمذي في الشمائل

باب زكاة الفطر

عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر من رمضان على الناس صاعا من تمر او صاعا من شعير على كل حر وعبد ذكر وانثى من المسلمين وزاد الشيخان في رواية صغيرا وكبير ولها في رواية قال ابن عمر فجعل الناس يعدون له مدين من حنطة وفي رواية للحارثي وامره ان يوزن قبل خروج الناس الى الصلوة وفي رواية له وكانوا يعطون قبل الفطر بيوم او يومين وفي رواية للحاكم وصحها صاعا من تمر او صاعا من بتر ولابي داود كان الناس يخرجون صدقة الفطر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعا من شعير او تمرا وسلت اوزيب قال عبد الله فلما كان عهد الخليفة جعل عمر نصف صاع حنطة ما كان صاع من تلك الاشياء ورواه الحاكم دون فعل عمر وصححه وله من حديث علي وزيد بن ثابت صاع من تمر واسنادهما ضعيف ولابي داود والنسائي من حديث ابن عباس صاعا من تمر او شعيرا ونصف صاع قمح ثم رواه النسائي موقوفا صدقة الفطر صاع من طعام ولا هذا

هذا الحديث في الصحيحين

المعنى صاعا من تمر او شعير

هذا الحديث في الصحيحين

التمر

اثبت وفي الصحيحين من حديث ابي سعيد كنا نعطيهما في زمان النبي صلى الله عليه وسلم صاعا من طعام او صاعا من تمر او صاعا من شعير او صاعا من زبيب فلما جاء معاوية وجاءت السمراي لا اري مكان هذا بعد مدين وفي رواية لهما او صاعا من اقط ولابي داود او صاعا من دقيق وقال هذه وهن من ابن عيينة قال حامد بن يحيى فانكر واعليه فتزكه ستين وقال الترمذي زاد ملك من المسلمين وروي ايوب السخيتي وعبد الله بن عمر وغير واحد من الائمة هذا الحديث عن نافع عن ابن عمر ولم يذكر وافي من المسلمين وقد روي بعضهم عن نافع مثل رواية ملك من لا يعتمد على حنطة قلت لم يتفرد بها ملك بل تابعه عليها عمر بن نافع عند الحارثي والصحاح بن عثمان عند مسلم ويونس بن يزيد والمجلي بن سعيد وعبد الله بن عمر وكثير بن فرقد واختلف في زيادتها على عبيد الله بن عمر وابوب و الله اعلم

باب فضل الصدقة والتعفف

عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قال لي اتفق اتفق عليك وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مينا لله ملاي لا يخضبها نفقة سحبا الليل والنهار ارايت ما اتفق منذ خلق السموات والارض فانه لم يخض ما في ميينه قال وعرضه على الماء وسيله الاخرى القبط يرفع ويخفض وعن سالم عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحسد الا في اثنين رجل اشاء الله القرآن فهو يقوم به انا الليل والنهار ورجل اشاء الله ما لا تقوى نفقه في الحق انا الليل والنهار وعن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو على المنبر وهو يذكر الصدقة والتعفف عن المسئلة اليد العليا خير من اليد السفلى واليد العليا المنفقة والسفلى السائلة وعن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الغني عن كثرة العرض ولكن الغني غني النفس وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشيخ علي جبهه اثنين طول لليومة وكثرة المال كذا في روايته احمد وقال الشيخان قلب الشيخ شاب للحديث وهو الصواب وعن الاعرج عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لان ياخذ احدكم اجنبه فيحطب على ظهره خير له من ان ياتي رجلا اعطاه الله من فضله فيسئله اعطاه او منعه وعن نافع عن ابن عمر ان عمر بن الخطاب حمل على فارس في سبيل فوجده يبيع فاراد ان يشتاعه فسال

وعمر بن الخطاب عن ابي هريرة



رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال لا تتبعه ولا تتعد في صدقتك **وعن** ولها من حديث عمر بن الخطاب وقيل لا  
تبعته وان اعطا كذا بدرهم واحد فان العابد في صدقته كالطبيب يعود في قية **ع**

سنة العزيم التي لله

## كتاب الصيام

**عن** الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **الصيام جنة** فاذا كان احدكم  
صائما فلا يجمل ولا يرفث فان امرقا تله او شامة فليقل في صائم **وعن** همام عن ابي هريرة خلة  
وكان يوما وقال وشتمه **وعن** الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **والذي**  
**والذي** نفسي بيده لخلوف فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك انما يذره شهوته وطعامه وشرابه  
من اجلي فالصيام لي وانا اجزي به كل حسنة بعشر امثالها الى سبع مائة ضعف الا الصيام فانه لي  
وانا اجزي به **وعن** همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي  
نفس محمد بيده ان خلوف فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك يذره شهوته وطعامه وشرابه من  
جزي فالصيام لي وانا اجزي به **وعن** نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر رمضان  
فقال **لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تقطروا حتى تروه فان غم عليكم فاقدوا رواله** وفي رواية  
لمسلم فاقدوا رواتين **و** للخاري فاكلوا الحدة ثلاثين **وله** من حديث ابي هريرة فاكلوا اربعة شعبات  
ثلاثين **و** لمسلم فصوموا ثلاثين يوما **وعن** عروة عن عائشة قالت فلما مضت تسع وعشرون  
ليلة دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت بذاني فقلت يرسل الله انك اقميت ان لا تدخل علينا  
شهرنا وانك قد دخلت عن تسع وعشرين اغد هن فقال ان الشهر تسع وعشرون رواه مسلم **وعن** همام  
عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نودي للصلوة صلو في الصبح واحذركم  
جنب فلا يصم بوجع في ذكره الخاري تعليقا **و** وصله ابن ماجه **و** في الصحيحين ان ابا هريرة سعة من  
من الفضل **زاد** مسلم ولم اسعه من النبي صلى الله عليه وسلم **وهذا** اما منسوخ كما رجه الخطابي او  
مرجح كما قاله الشافعي والخاري بما في الصحيحين من حديث عائشة وام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان يذكره الفجر وهو جنب من اهله ثم يغتسل ويصوم **و** لمسلم من حديث عائشة التصريح بان ليس من خصايصه  
**وعن** ان ابا هريرة رجع عن ذلك حين بلغه حديث عائشة وام سلمة **وعن** نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

احذركم  
بسم الله

بسم الله

وعشرون

عليه

عليه وسلم نفع عن الوصال قالوا فانك تواصل برسول الله قال اني استكثرتكم اني اطعمه واسقى **وفي**  
رواية للخاري اني اظلم اطعمه واسقى **وعن** الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
اياكم والوصال اياكم والوصال اياكم والوصال قالوا انك تواصل برسول الله قال اني ليست كهبتكم اني  
ابيت يطحن ربي ويسقيني **وعن** همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اياكم والوصال اياكم والوصال قالوا فانك تواصل برسول الله قال اني لست في ذلكم مثلكم اني ابيت يطحن  
ربي ويسقيني فاكلوا من العمل ما لكم به طاعة **زاد** الشيخان في رواية فلما اتوا ان يبيتوا عن الوصال  
واصل يصوم يوما فثمة يوما ثم رآوا الهلال فقال لوتنا خزلنا زدكم كالمكحل لهن حين اتوا ان يبيتوا **و** لم  
من حديث انس لو عهد لنا الشهر لواصلنا وصلا لا يلغ المتحرقون تحرقهم **و** للخاري من حديث ابي سعيد  
لا تواصلوا فانكم اراد ان تواصل فليواصل لي السحر **وله** من حديث عائشة نهاهم عن الوصال رحمة لهم  
**وعن** عبيد الله بن عمر عن القسم عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقبل او يقبلني وهو صائم وايم  
كان املك لاريه من رسول الله صلى الله عليه وسلم **زاد** الشيخان في رواية ويأشرون ان املككم لاريه  
ولمسلم في رمضان **وله** من حديث ام سلمة التصريح بان ليس من خصايصه **وعن** همام عن  
ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصوم المرأة وبحلها شاهد الا باذنه ولا تاذن في بيته وهو شاهد الا باذنه  
وما انتقت من كسبه عن غير امره فان نصف اجره له **لم** يقل الخاري في الاذن وهو شاهد وقال  
لايجل للمرأة الحديث **وفي** رواية له اذا اطعمت المرأة من بيت زوجها غير مفسدة كان لها اجرها وله  
مثله وللخاري مثله **كذلك**

## باب ليلة القدر

**عن** سالم عن ابيه راي رجلا ان ليلة القدر ليلة سبع وعشرين او كذا وكذا فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اري رؤياكم قد تواطت فالتسوها في العشر البواقي في الوتر منها **وعن**  
نافع عن ابن عمر ان رجلا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رآها ليلة القدر في المنام في السبع الاواخر  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اري رؤياكم قد تواطت في السبع الاواخر فمن كان متحريا فليتحرها  
في السبع الاواخر **وعن** ابي سلمة ان ابا هريرة اخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
من قام رمضان ايمانا واجتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه **ومن** قام ليلة القدر ايمانا واحتسابا غفر له ما

وفي رواية اني ابنته عند  
رؤيها عن يسقيني  
رواه الامام احمد في مسنده  
انما هي ابو الفضل احسنا

من مقابل

ولا تاذن في بيته وهو شاهد الا باذنه



تقدم من ذنبه **هـ** وقال البخاري من صام رمضان **هـ** وزاد احمد في ذكر الصيام وما تاتوا سناد حسن **هـ**

## بَابُ الْاِعْتِكَافِ وَالْجَاوِزَةِ

**عن** عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى قبضه الله عز وجل **هـ** زاد الشيخان ثم اعتكف او واجه من بعده **وعنه** انها كانت تدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو معتكف يناديها راسه وهي في حجرتها والنبي صلى الله عليه وسلم في المسجد **هـ** وفي رواية لها وهو جاور **وعنه** قالت **هـ** اول ما يدي به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حُبَّ اليه للخلافتان باق جراً فيجئته فيه وهو العبد الليالي ذوات العدد وينزود له لكر شريرج الى خديجة فينزود ليلتها حتى فيجئته الحق وهو في غار حراء فجاءه الملك فيه فقال اقرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ما انا بقاري **هـ** قال فاخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلت فقال اقرأ فقلت ما انا بقاري فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرأ فقلت ما انا بقاري فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق حتى بلغ ما لم يعلم قال فرجع بها ترجف بوادره حتى دخل على خديجة فقال زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الروع فقال لخديجة مالي فاخبرها الخبر قال وقد خشيت علي فقال له كلا ابشر فوالله لا يخزيك الله ابدا انك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتحمل الكل وتقري الضيف وتعين على نوابي للحق ثم انطلقت به خديجة حتى اتت به ورقة بن نوفل بن اسلم بن عبد العزي بن قصى وهوان عم خديجة اخيها وكان امرا تنصر في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العربي فكتب بالعربية من الانجيل ما شا الله ان يكتب وكان شيخا كبيرا قد عمى فقال لخديجة اي ابن عم اسع من ابن خيك فقال ورقة ابن اخي ما تري فاخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما راى فقال **هـ** ورقة هذا الناموس الذي انزل على موسى يا ليتني فيها جذعا اكون حيا حين يخرجك قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوخرجني هم فقال ورقة نعم لم يات رجل قط بما جئت به الا عودي وان يذركي يومك انضرك نصرا **هـ** مؤزرا **هـ** ولهما من حديث جابر حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **هـ** جاورت بجرا شهر افلا قضيت رجواي نزلت وذكر الحديث **هـ** وابن اسحق من رواية عبيد بن عبيد بن راس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

جاور في جرا من كل سنة شهرا **هـ**

## بَابُ الْحَمَاقِيتِ الْاِحْرَامِ

**عن** سالم عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال **هـ** من نكح اهل المدينة من ذي الحليقة واهل الشام من الحنيفة واهل نجد من قرن قال **هـ** وذكر لي ولم اسعه ويهل اهل اليمن من يلم **وعنه** نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **هـ** من نكح اهل المدينة فذكره وقال **هـ** بلخي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **هـ** ويهل اهل اليمن من يلم **هـ** ووصل الشيخان من حديث ابن عباس ولاهل اليمن يلم هن لمن اتى عليهن من غيرهن من اهل الجح والعرق ومن كان ذكرا من حيث انشا حتى اهل مكة من مكة ولمسلم من حديث جابر احسبه رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم ويهل اهل العراق من ذات عرق ويهل اهل اليمن من يلم **هـ** وصح ابن ماجه برفعه بلفظ ويهل اهل المشرق من ذات عرق وفيه ابراهيم بن يزيد الخوز مترك **هـ** ولاي داود والنسائي باسناد جيد من حديث عائشة وقت لاهل العراق ذات عرق **هـ** وزاد النسائي فيه ولاهل الشام ومصر الحنيفة ولاهل اليمن يلم **هـ** ولاي داود من حديث الحارث بن عروة السبي وقت ذات عرق لاهل العراق **هـ** ولاي داود والترمذي وحسنه من حديث ابن عباس وقت لاهل المشرق العتيق **هـ** والبخاري ان اهل العراق جد لهم عذات عرق **هـ** والطبراني من حديث ابن عباس وقت لاهل المداين العتيق ولاهل البصرة ذات عرق **هـ**

## بَابُ اَفْرَادِ الْحَجِّ وَالْتِمَعِ وَالْقِرَانِ

**عن** عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم افرد الحج لفظ مسلم **هـ** وفي رواية لها اهل الحج **هـ** والبخاري من حديث جابر وابن عباس قدم النبي صلى الله عليه وسلم صبح رابعة من ذي الحجة معاهين بالحج لا يخلطه شيء فلما قدمنا المدينة امرنا فجلنا عمره **هـ** وقال **هـ** مسلم في حديث جابر اقبلنا مهلين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حج مفرد **هـ** وقال ابن ماجه باسناد الصحيح افرد الحج **هـ** ومسلم من حديث ابن عمر اهل بالحج مفردا **هـ** وفي الصحيحين من حديث ابن عمر تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة الى الحج **هـ** ولهما من حديث ابن عباس هذه عمره استمتعنا بها **هـ** ومسلم من حديث علي وعمران بن حصين تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم **هـ** وفي رواية له في حديث



عمران تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم وتمتعنا معه **وفي رواية له جمع بين حج وعمرة** **وفي رواية**  
للدارقطني قرن **وسلم من حديث ابن جريح بينهما بين الحج والعمرة** **ولاي داود والنسائي من حديث**  
البراء اني سقت الهدي وقرنت **والنسائي من حديث علي بن ابي طالب** **ولا جد من حديث سواقة قرن في حجة**  
الوداع **وله من حديث أبي طلحة جمع بين الحج والعمرة** **والدارقطني من حديث أبي سعيد وابي قتادة**  
مثله **والبراء من حديث ابن ابي اوفى مثله** **وعن عروة عن عائشة قالت** خرجنا مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فاهلكت بعرة ولم اكن سقت الهدي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من كان معه الهدي فليهل بالحج مع نحره ثم لا يحل حتى يحل منها جميعا قالت فحضت فلما دخلت ليلة عرفة  
قلت برسول الله اني كنت اهلكت بعرة فكيف اصبح بحجتي قال انقضي راسك وامتشطي وامسكي عن العمرة واهل  
بالحج فلما قضيت حجتي امر عبد الرحمن بن ابي بكر فاعمرني من التعميم حتى غرتي التي سكنت عندها لفظ مسلم  
الا انه قال امسكت عنها **وزاد الشيخان في رواية** قالت فطاف الذين كانوا اهلوا بالعمرة بالبيت وبين  
الصفا والمروة ثم خلوا ثم طافوا طوافا آخر بعد ان رجعوا من منى واما الذين كانوا اجمعوا الحج والعمرة  
فاما طافوا طوافا واحدا **وعن** نافع عن ابن عمر عن حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما شان الناس كلوا ولم يحل انت من غرتك فقال في ايدي راسي وفلدت هديني  
فلا احل حتى اخبرني **وفي رواية لمسلم عن ابن عمر عن حفصة** قالت فجعله من حديث ابن عمر

## باب ما يحرم على المحرم ويباح له

**عن** سالم عن ابيه قال **سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يلبس المحرم من الثياب** وقال سئلت  
مرة ما يترك المحرم من الثياب فقال لا يلبس القميص ولا البرنس ولا السراويل ولا العمامة ولا ثوبا مسه الورش  
ولا الزعفران ولا الخفين الا لمن لا يجد نعلين فمن لم يجد نعلين فليلبس الخفين وليقطعهما حتى يكونا أسفل  
من الكعبين **لم يقل الشيخان ما يترك** **وعن** نافع عن ابن عمر ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يلبس  
المحرم من الثياب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلبس القميص ولا العمامة ولا السراويل ولا  
ولا البرنس ولا الخفاف الا احدا لا يجد نعلين فليلبس خفين وليقطعهما أسفل من الكعبين ولا يلبسوا من الثياب  
شيئا مسه زعفران ولا ورش **الخاري ولا تنقب المرأة ولا تلبس القفازين** **وعنه** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

فلان

زاد

**والحلب العقور** **عن** سالم عن ابيه قال **سئل النبي صلى الله عليه وسلم عما يقتل المحرم من الدواب**  
فقال خمس لاجنح في قتلها علي من قتلها في الحرم والمحرم العقور والقار والخراب والحذاة والطير  
العقور **وفي رواية لمها عن ابن عمر عن حفصة** **وفي رواية لمها حدثني ابي نعيم** **عن** عروة عن عائشة قالت  
وزاد مسلم فيها والحية وقال في الصلوة ايضا ولم يقل في اهلها **وعن** عروة عن عائشة قالت  
امر رسول الله صلى الله عليه وسلم يقتل خمس فواسق في الحرم والحذاة والخراب والقار والعقور  
والطير العقور **وفي رواية لمسلم للحية بدل العقور** **وفي رواية لمها** **والخراب لا يبيع** **ولليبي عن من حديث ابن**  
مسعود يقتل الحرم للحية **وفي الصحيحين من حديثه** الامر يقتل الحية في غار المرسلات وذلك في منى وفي  
من الحرم وكانوا يحرمين **في النسائي** ان كان ليلة عرفة **ولاي داود والترمذي وحسنه وابن**  
ماجة من حديث ابي سعيد يقتل الحرم السبع العادي **قال فيه** ابوداود ويري الخراب ولا يقتله  
والشيخان من حديث عائشة قال للوزع فويسق ولم اسمعه امر يقتله **ولهما من حديث ام شريك ان ابي**  
صلى الله عليه وسلم امرها بقتل الاوزاع **وسلم من حديث سعد بن زيد وقاص امر بقتل الوزع وسماه فويسقا**  
**عن** عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة انها قالت **كنت اطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم**  
لا حرامه قبل ان يحرم ولحله قبل ان يطوف بالبيت **وقال الخاري حين احرم** **وكذا لمسلم في رواية**  
ولها حين احل قبل ان يطوف **والنسائي حين اراد ان يحرم** وعند احله قبل ان يحل **وله ايضا ولحله**  
بعد ما روي حقه العقبة قبل ان يطوف **وفي رواية للشيخين بد زيزع** **والخاري باطيب ما اجد**  
وسلم وجدث **وله باطيب الطيب** **وله بطيب فيه مسك** **والخاري في راسه ولحيته**

## باب دخول مكة بغير احرام

**عن** انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة عام الفتح وعلى راسه الخف فلما نزع جاة  
رجل فقال رسول الله اني خطمت متعلقا باستار الكعبة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقلتم قال  
ابن شهاب ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم محرما **وسلم من حديث جابر وعنه عامه** سودا بغير احرام

## باب التلبية

بومر

كس



عن نافع عن ابي عمران تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم ليك اللهم ليك لا شريك لك ليك ان الحمد  
والنعمه لك والملك لا شريك لك قال نافع وكان عبد الله بن عمر يروي فيها ليك ليك ليك وسعد بن  
الخير يريديك والرب غيا ليك والجلد لم يذكر البخاري زيادة ابن عمر وفي رواية لمسلم ان ابن عمر حكي هذه الزيادة  
عن عمر انه كان يقولها بعد التلبية لله وللنساء وابن ماجة والحاكم وصححه من حديث ابي هريرة كان من تلبية النبي  
صلى الله عليه وسلم ليك الله الحق ليك لله وللحاکم وصححه من حديث ابن عباس بعد التلبية قال انما الخير  
خير الاخره وفي العلم للدارقطني من حديث انس ليك حقا تعبدوا ورقوا

بَابُ طَوَافِ الْمَسْكِ وَغَيْرِهِ

عَنْ نَافِعِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: **رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ عِنْدَ الْكَعْبَةِ فَرَأَيْتُ رَجُلًا**  
**أَدَمًا كَأَحْسَنِ مَا أَنْتَ رَآيَ مِنْ أَهْلِ الرِّجَالِ لَهُ لَمَّةٌ كَأَحْسَنِ مَا أَنْتَ رَأَيْتَ مِنَ اللَّمَمِ** قَدْ رَجَّحَا فِيهِ نَقْطَرًا مَائِيًّا عَلَى  
 رِجْلَيْهِ وَأَعْلَى عَوَاتِقِ رِجْلَيْهِ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ فَسَأَلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالُوا هَذَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ثُمَّ إِذَا نَابَ رَجُلٌ جَعْدٌ  
 قَطَطٌ أَوْ رَأَى الْعَيْنُ الْيَمْنَى كَانَهَا عَيْنُهُ طَائِفَةً فَسَأَلْتُ مَنْ هَذَا فَقِيلَ الْمَسِيحُ الدَّجَالُ ۝

بَابُ السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ

عن عروة عن عائشة رضي الله عنهما ان الصفا والمروة من شعاب ابراهيم واسماعيل عليهما السلام كان رجال من الانصار  
من كان يعمل لمائة في الجاهلية ومائة صنم بين مكة والمدينة ولوا ياتي الله انا كما نطوف بين الصفا والمروة  
تعظيمًا لمائة فعل علينا من حج ان نطوف بهما فانزل الله عز وجل ان الصفا والمروة من شعاب الله فرج البيت  
او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما ذكر الزبي في الاطراف ان الخاري ذكره تعليقاً ولم ادره فيه  
وقد انقلبه الشيخان من وجه آخر عن عروة سأل عائشة فقلت لها ارايت قول الله تعالى ان  
الصفا والمروة من شعاب الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما فوالله ما على احد جناح  
ان لا يطوف بالصفا والمروة قالت يبس ما قلت يا ابن اخي ان هذه الآية لو كانت كما اولتها عليه كانت لا  
جناح عليه ان لا يطوف بهما ولكنها انزلت في الانصار كما نوا قبل ان يسلموا فيصلون لمائة الطائفة التي  
كانوا يعبدون بها عند المشرك فحان من اهل بيتهم ان يطوف بين الصفا والمروة فانزل الله تعالى ان الصفا

عنه الى السمرقند

والمروء من شعائر الله ولـ عايشة وقد سن رسول الله صلى الله عليه وسلم الطواف بينهما فليس لأحد  
أن يترك الطواف بينهما لفظ الخاري

باب الخلق والتقصير

عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **اللهم ارحم الخلقين** قالوا والمقصرون  
رسول الله قال **اللهم ارحم الخلقين** قالوا والمقصرون يرسل الله قال **والمقصرون** وفي رواية لمسلم تكرار  
التوحي للخلقين ثلثاً فلما كانت الرابعة قال **والمقصرون** وله من حديث أم الحصين في حجة الوداع ولان  
ما حجة من حديث ابن عباس باسناد جيد قيل يرسل الله لم ظهرت للخلقين ثلثاً والمقصرون واحداً قال  
انهم لم يشكوا **زاد ابن اسحق** ان ذلك في الحديثية **والمقصرون**

کتاب طواف الخایض

عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة أنها قالت — قدمت مكة وأنا حائض لم أطفأ بالحصى ولا بيز  
الصفاء والمروة فشكوت ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يغلي ما يغلي الحاج غير أن لا تطوفي بالبيت  
حتى تطهري ٥ وفي رواية لمسلم حتى تغتسلي ٥ وفي رواية يحيى بن يحيى عن مالك غير أن لا تطوفي بالبيت ولا بين  
الصفاء والمروة ولم يقل من رواة الموطأ ولا غيره هم إلا يحيى قاله ابن عبد البر **وعن** عائشة أن صفية بنت حيي  
زوج النبي صلى الله عليه وسلم حاضت فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال — احباستنهاهي  
فقبل له أنها قد افاضت قال فلا إذا ٥ وفي رواية لمسلم فلتنفر ٥ وللخاري فلا بأس أنفري ٥ ولمسلم أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد من صفية بعض ما يريد الرجل من أهله فقالوا إنها حائض للحديث ٥  
**وعن** عروة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم حين أراد أن يفرأ خبر أن صفية حائض فقال —  
احباستنهاهي فأخبر أنها قد افاضت فأمرها بالخروج ٥

بَابُ دُخُولِ الْمَكَّةِ وَالصَّلَاةِ فِيهَا

عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ هُوَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَعُمَرَانُ بْنُ طَلْحَةَ وَبِلَالُ بْنُ رَاجٍ فَأَغْلَقَهَا عَلَيْهِ وَكَثَّرَ فِيهَا لِعِبَادَةِ اللَّهِ بِنُحُوسِ الْبَلَاغِ حِينَ خَرَجَ مَا ذَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ جَعَلَ عَمُودًا عَنْ لَيْسَانَ وَعَمُودًا عَنْ عَيْنَيْهِ وَثَلَاثَةً أَعْدَدَ وَكَانَ الْبَيْتُ يَوْمَئِذٍ

روى عنه من كان في سنة من طرق موسى بن  
عقده عن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي عبد الله  
عليه السلام في حق الوداع في

والله



على ستة أعده ثم صلى **وفي رواية** ابن القسمن عن مالك وجعل بينه وبين الجدار نحو من ثلاثة أذرع **وفي رواية** البخاري عودا عن كمينه وعودا عن يساره **وفي رواية** مسلم عودا عن كمينه وعودا عن يساره **وله** في رواية بين الجودين البابين **ولهما** ونسيت أن أسأله كرمي **وللخاري** صلى ركعتين بين السارين اللتين عن يساره إذا دخلت **وله** وعند المان الذي صلى فيه مؤنة حمراء **وللارقطي** استقبل للجزعة **وللشيخين** من حديث ابن عباس من دعا فيه ولم يصل وابن عباس لم يشهد القصة وإنما حدثه بذلك أسامة بن زيد كما رواه مسلم **باب الهدي**

**عن** هام عن أبي هريرة **قال** بينما رجل يسوق بدنة فبقيته **قال** له رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك أركبها **قال** بدنة يرسل الله **قال** ويحك أركبها ويحك أركبها **وعن** الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يسوق بدنة **قال** له أركبها **قال** يرسل الله **قال** بدنة **قال** أركبها ويحك في الثانية أو الثالثة **وللنسائي** من حديث انس رأى رجلا يسوق بدنة وقد جمعته المشي **ولمسلم** من حديث جابر أركبها بالمعروف إذا لبثت إليها حتى تجد ظهرها **وعن** عروة عن عائشة **قال** أن كنت لاقت قلايد هدي النبي صلى الله عليه وسلم ثم بيعت بها فاحتجب شيئا مما يحتجب الحرم **وفي رواية** لها قلايد الخنم وللتروذي وصحة كلها غنا **ولمسلم** قلايد بدن رسول الله صلى الله عليه وسلم **وللخاري** قتلت هديه تعني القلايد قبل أن يحرم **ولهما** قتلت قلايدها من عمن كان عدي **ولهما** ثم بعث بهما مع أبي **وللنسائي** وابن حجة من حديث جابر كانوا إذا كانوا حاضرين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة بعث بالهدية فمن شأ أحرم ومن شأ تركه **باب الإحصار**

**عن** نافع أن عبد الله بن عمر خرج إلى مكة في الفتنه يري الحج **قال** أن صدقت عن البيت صنعنا كما صنعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهل بكرة من أجل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل بكرة عام الحديبية ثم أن عبد الله بن عمر نظر في امره **قال** ما امرهما الا واحد أشهدكم أني قد أوجت الحج مع العرة ثم نفذتني حجا البيت فطاف بالبيت سبعا وبين الصفا والمروة سبعا وأهدي ورأى أن ذلك تجزي عنه **وفي رواية** لمسلم وراي أن قضي طواف الحج والعمرة بطوافه الاول **قال** ابن عمر كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم

**عن** عروة عن عائشة **قال** دخل النبي صلى الله عليه وسلم على جماعة ابنة الزبير بن عبد المطلب **فقال** اني اريد الحج وأنا شاكية **فقال** النبي صلى الله عليه وسلم **الحج** واشترطي أن تحلي حيث حبستني **قال** النساء لا أعلم أحدا أسأله عن الزهري غير جهم **قال** الاصيل لا يثبت في الاشتراط اسناد صحيح وهذا غلط فاحسن من الاصيل **قال** الشافعي بعد أن رواه مرسلًا لو ثبت لم أعن **قال** غيره وقد ثبت والله الحمد فالشافعي قابل به **وزاد** مسلم في رواية من حديث ابن عباس فادركت **وزاد** النسائي فان لك على ركبها استقنيت **ولان** خزيمة واليه من حديث ضبيعة قلت يرسل الله اني اريد الحج فكيف اهل بالحج **قال** قولوا اللهم اني اهل بالحج انا ذنت لي به واعتقتني عليه ويسرته لي وان حبستني فعره وان حبستني عنهما جميعا فحلي حيث حبستني **وللتروذي** وصحة والنسائي عن نعرانه كان يترك الاشتراط في الحج ويقول اليس حبستكم سنة نبيكم **زاد** النسائي انه لم يشترط **ولم يذكر** البخاري اوله **وقال** اليس حبستكم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان حبستكم عن الحج طاف بالبيت وبالصفا وبالمر ثم حل من كل شيء حتى حج عامًا قابلاً في هدي أو يصوم أن لم يجد هديا **وق**

**باب نزول المحصب وبطاري الخليفة وما يقول إذا قفل**

**عن** عروة عن عائشة انما لم تكن تفعل ذلك **قال** **قال** انما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم لاخه كان منزلا أنصح لخروجه **ولان** داود انما نزل المحصب ليكون اسح لخروجه وليس سنة **وللشيخين** عن ابن عباس ليس التحصيص بشي انما هو منزل نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم **ولمسلم** من حديث علي رافع لم يامرني ان انزل الا بطح حين خرج من مي **وله** ان ابن عمر كان يري التحصيص سنة وكان يصلي الظهر يوم النفر بالمحصب **وقال** قد حصب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولخلفاء بعده **ولللخاري** كان يصلي بها يعني المحصب الظهر والحصر احسنه **قال** والمغرب **قال** خالد لا اشك في الحشا ويصح في جهة ويذكر ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم **وعن** نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اناخ بالبطاء التي يذري الخليفة وصلى بها **قال** نافع وكان عبد الله بن عمر يجلد كذا **ولهما** عن ابن عمر كان اذا صدر عن الحج والعمرة اناخ بالبطاء التي يذري الخليفة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم ينيح بها **زاد** مسلم وهو اسفل من المسجد الذي بطن الوادي بينه وبين القبلة وسط من ذلك **وعنه** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

وزاد مسلم اوله نزول الاربعة ليس بسنة

حكمة



كان اذا قتل من غزوا ووج / وعنه يكبر على كل شرف من الارض ثلاث تكبيرات ثم يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شي قدير ايون تايون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده

## باب الاضحية

عن عتبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطاه غنما فقتلها على اصحابه ضحايا فبقي عنود منها فذكره لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال **ضح به** وفي رواية البخاري فصارت لعقبة جذعة **وفي** رواية لمسلم فاصابني جذع **وزاد** اليه في رواية ولا رخصة لاحد فيها بعدك **ولا يذ** اود من حديث زيد بن خالد فا عطاني عنودا جذعا فرجعت به اليه فقلت انه جذع قال ضح به ففجئت به **والشعبي** من حديث البراء في قصة ضح خاله ابي بردة قبل الصلاة وعندي جذعة خير من مسنة **وقال** البخاري في رواية من مستئين **ولا ادخها** ولن تجزي عن احد بعدك **وفي** رواية لها ان عندي جذعة من الخبز وقال البخاري داجنا جذعة من المعز **لا ادخها** ولن تصلح لغيرك **وله** من حديث اسحاق بن قمام رجل فقال ان هذا يوم يشهد فيه الخمر وذكر جيرانه وعندي جذعة خير من شاتي لحم فرخص له في ذلك فلا ادري ابلغت الرخصة من سواه ام لا **وعن** سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم **لا ياكل من لحم اضحية** فوق ثلاث **وفي** رواية لمسلم ثلاثة ايام **وفي** الصحيحين من حديث علي ايضا النبي عن ذلك وهو منسوخ حديث سلمة بن الاكوع وعائشة وبريرة وجابر وابي سعيد فان فيها كلها بعد النبي بيان النسخ في الصحيحين من حديث سلمة من منكم فلا يصح بعد ثلاثة **وفي** بينه منه شيء فلما كان العام المقبل ولوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في العام الماضي **لا ياكلوا** واخرجوا فان ذلك العام كان بالناس عهد فاردت ان تعينوا فيها **وقال** مسلم ان نفثوا فيها **ولها** من حديث عائشة اخرجوا ثلاثا ثم تصدقوا بما بقي للذبيح وفيه فقال انا نفثنا من اجل الدابة التي دقت فاكلوا واخرجوا وتصدقوا لفظ مسلم **ولمسلم** من حديث بريرة نفثنا عن لحوم الاضاحي فوق ثلاث فامسكوا ما بدا لكم **ولها** من حديث جابر كالا ناكل من لحوم بذينا فوق ثلاث مني فرخص لنا النبي صلى الله عليه وسلم فقال اكلوا واخرجوا **ولمسلم** من حديث ابي سعيد يا اهل المدينة لا تاكلوا من لحوم الاضاحي فوق ثلاثة ايام فشكروا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لهم عيالا وجنما وخذوا فقالوا اكلوا واخرجوا واحتسوا واخرجوا

## باب الحقيقة وغيرها

والضحية هي التي تضحى على الصلوات في كل يوم

في رواية لمسلم فاصابني جذع

ضح

في رواية لمسلم فاصابني جذع

عن بريدة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عني عن الحسن والحسين رواه النسائي وزاد من حديث ابن عباس بكشيت بكشين **وقال** ابوداود وكشيتا **وزاد** الحاكم من حديث عبد الله بن عمر وعن كل واحد منهما بكشين اثنين مثلين متماثلين **وزاد** من حديث عائشة يوم السابع وسماهما وامران يماط عن رؤسهما الاذي وجهه **وزاد** من حديث علي في حق الحسين **وقال** يافاطة اخلق راسه وتصديقه بزنة شعيرة **ولاصحاب** السنن من حديث ام كرز الكعبية عن الخلام شاتان مما فيكمان وعن الجارية شاة **وزاد** واسوي ابن ماجة لا يصركم ذكرنا كذا ام انا **ثالثا** **وصححه** الترمذي وابن حبان والحاكم **ورواه** النسائي والحاكم وصححه من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده والترمذي وصححه وابن ماجة من حديث عائشة **وزاد** فيه الحاكم وصححه ولا يكرهها عظم **ولاصحاب** السنن من حديث سمرة بن جندب عن يوم السابع ويحلق ويبي وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم **وفي** رواية لابي داود ويذكر ما يدل على ابوداود وهذا وهم من هام **وعن** سعيد عن ابي هريرة **وقال** رسول الله صلى الله عليه وسلم لا قرعة ولا عقيقة **زاد** الشيخان عقبه والفتح اول بتاج كان يبيح لهم يذبحونه **وفصله** ابوداود فحمله من قول سعيد **وقال** البخاري يذبحونه لطوا غيبتهم **قال** والحقين في رجب **والنسائي** في رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الفرج والحقين **ولا يذ** اود والنسائي وابن ماجة من حديث نبيسة نادي رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم انا كنا نختبر عتيرة في الجاهلية في رجب فاتا امرنا قال ادعوا الله في اي شهر كان وتبروا الله عز وجل والجموا قال انا كنا نفرغ فرعا في الجاهلية فاتا امرنا قال في كل سايمة فرغ نعدو ما شئتكم حتى اذا استحل ذبيحتهم فتصدق بثلثه على ابن السبيل فان ذلك خير **ورواه** الحاكم مختصرا في العتيرة وصححه زاد ابوداود قلت لابي قلابة كذا السايمة قال مائة **والنسائي** والحاكم وصححه من حديث الحارث بن عمرو من شاة عترة ومن شاة يختبر ومن شاة فصح ومن شاة يفرغ **ولاصحاب** السنن من حديث حنيفة بن سليم ان علي كل اهل بيت في كل عام اضحية وعتيرة وهل تدرون ما العتيرة هي التي تسبونها الرجعية **قال** الترمذي حديث حسن غريب **والنسائي** مرسله من رواية شعيب بن محمد عبد الله وزيد بن اسلم قالوا يرسول الله الفرج قال حق فان تركته حتى يكون بكرا ففعل عليه في سبيل الله او تعطيه ارملة خير من ان تركته فيلصق لحمه بوبره فتكفي اناك وتوالة ما فتك قالوا يرسول الله فالعتيرة والعتيرة حق **وزاد** في نسخة الحاكم من رواية شعيب عن جده عبد الله بن عمرو في الفرج وصححه ومن حديث ابي هريرة ايضا وصححه

ي



عليه السلام  
عن ابي بصير  
عن ابي بصير  
عن ابي بصير

وذكر الجاني ان حديث النبي صلى الله عليه وآله في الاذن فاما **كتاب الاطعمة**

**عن** نافع وعبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رجلا ساء في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما تروى في الصب فقال  
لست بأبيكم ولا محترمه **وعنه** وسلم في رواية ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على المنبر **وعنه** جابر بعثنا  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلثا ليلة راكب اميرنا ابو عبيدة بن الجراح فاقنا على الساحل حتى فني زاذنا  
حتى اكلنا الخبط ثم ان البحر القى دابة يقال لها العبر فاكلنا منه نصف شهر حتى صلت اجسامنا فاخذ  
ابو عبيدة ضلعنا من ضلعه فصبه ونظر الى طول بعير فاجزأته ودان رجل جزر ثلاثة جزر ثلثة  
جزر ففهمها ابو عبيدة **زاد** الشيخان في ذلك الجيش جيش الخبط **وعنه** وزاد ايضا في رواية ثم ثلثة جزر  
وفي رواية لها فاكل منها القوم ثلثي عشرة ليلة **وعنه** وفي رواية لمسلم فاقنا عليه شهر **وله** بعث  
سرية انا فيهم الى بئر الجحر **وله** بعث بعثا الى ارض جعينة والرجل المهم في الحديث هو قيس بن  
سعد بن عباد كما رواه البخاري **وله** في رواية فلما قدمنا المدينة اتينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
فذكرنا ذلك فقال هو زرقا خرج الله لكم فعل محكم من لجه شي ففعلوا قال فارسلنا الى رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم فاكل **وللنساء** وخن ثلثا ليلة وبضعة عشر **وعنه** الاعرج عن ابي هريرة  
**قال** **رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم** طعام الاثنين كافي الثلاثة وطعام الثلاثة كافي  
الاربعة **وعنه** وسلم من حديث جابر طعام الواحد يكفي الاثنين وطعام الاثنين يكفي الاربعة وطعام  
الاربعة يكفي الثمانية **وعنه** **قال** **رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم** ياكل المسلم في رحا  
واحد والخافز في سبعة امعاء **وعنه** **قال** **رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم**  
الخافز ياكل في سبعة امعاء والمومن ياكل في رحا **وعنه** **قال** **رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم** ياكل المسلم في رحا  
ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ضافة ضيف وهو كافر فامر له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بشاة فشرب  
جلا بها ثم اخري فشربة ثم اخري فشربة حتى شرب جلاب سبع شياة ثم انه اصبح فاسلم فامر له رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم بشاة فشرب جلابا ثم اخري فلم يستتمها فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذلك  
ورواه الطبراني من حديث جحافة الغفاري بزيادة فيه وانه هو صاحب القصة الذي شرب جلاب سبع  
شياة اولاه وفيه ياكل وفيه موسى بن عبيدة الردي ضعيف **وعنه** **قال** **رسول الله**

صلى الله عليه وسلم

عن ابي بصير  
عن ابي بصير  
عن ابي بصير

صلى الله عليه وسلم اذا اجأ احدكم الصانع بطعامكم قد اغنى عنكم جوع ودخان فادعوه فلياكل معكم  
والا فاقبوه في يده **لم** يقل الشيخان الصانع وقالوا خادمه **قال** البخاري فان لم يجلس معه فليناول  
لقمة او لقتين او ثلاثة او اكلتين **وعنه** **قال** **رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم** فان كان الطعام مشفوها فلياكل فليضع في يده منه اكلة  
او اكلتين **وعنه** **ان** رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اتي بلقيس قد شيب بمار وعن عيينه اعرابي وعن يسار  
ابوبكر فشرب ثم اعطى الاعرابي **قال** **رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم** في رواية **قال** **رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم** في سنة في سنة

**كتاب الصيد**

**عن** سالم عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم **قال** من اقتني كلبا الا كلب صيد او ماشية نقص  
من اجره كل يوم قيراطان **وعنه** نافع عن ابن عمر **قال** **رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم** من اقتني كلبا  
الا كلب ماشية او ضاري نقص من عمله كل يوم قيراطان **وعنه** وفي رواية لمسلم من اتخذ طبا الا طبا زرع او غنم  
او صيد نقص من اجره كل يوم قيراط **وعنه** وفي رواية له **قال** **رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم** لا يورثه او كلب حرث **وعنه**  
ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم امر بقتل الجلاب **زاد** مسلم الا طبا صيدا او طبا غنم او ماشية فقيل  
لا يورثه باهرون **يقول** **قال** **رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم** لا يورثه زرع **وله** من حديث جابر امرنا رسول  
صلى الله عليه وآله وسلم بقتل الجلاب وفيه ثم نفى عن قتلها **قال** **رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم** بالاسود البهيم ذي الطفتين فانه شيطان  
**وله** من حديث عبد الله بن مغفل امر بقتل الجلاب ثم قال يا ابا هريرة وبال الجلاب ثم رخص في كلب الصيد  
وكلب الغنم **زاد** في روايته والزرع **وعنه** **قال** **رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم** من اقتني كلبا الا كلب صيد  
وقال له ما حبسك قال انا لا اندخل بيتا فيه كلب **قال** **رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم** من اقتني كلبا الا كلب صيد  
في الامم بقتل الجلاب فزاد في آخره فاصح **قال** **رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم** فامر بقتل الجلاب

**كتاب النذر**

**عن** **قال** **رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم** لا ياتي ابن ادم النذر بشي لم اكن قد  
قد رتب له ولكن يلقى النذر وقد رتب له يستخرج به من الخيل يوتني عليه ما لم يكن آتيا من قبل **وعنه** وفي رواية  
لمسلم لا نذر روا فان النذر لا يغي من القدر شيئا وانما يستخرج به من الخيل **وعنه** **قال** **رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم**

عن ابي بصير  
عن ابي بصير  
عن ابي بصير

عن ابي بصير  
عن ابي بصير  
عن ابي بصير



التي صلى الله عليه وسلم قال **تشد الرجل الى ثلثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي والمسجد الاقصي**  
**قال** مفيين ولا تشد الا الى ثلثة مساجد سواء **ولا** احد من حديث ابي سعيد لا ينبغي للرجل ان تشد حاله  
الى مسجد تبث في فيه الصلوة غير المسجد الحرام والمسجد الاقصي ومسجدي هذا وفيه شهرين خوشب وثقه  
احمد وابن معين وتعلم فيه غيرها **وعن** سعيد عن يهرق عن النبي صلى الله عليه وسلم صلوة في مسجدي افضل  
من الف صلوة فيما سواه الا المسجد الحرام **زاد** الشيطان مسجدي هذا **وزاد** ابن ماجه من حديث جابر  
وصلوة في المسجد الحرام افضل من مائة الف صلاة فيما سواه **وزاد** احمد وابن جابر من حديث عبد الله بن  
الزبير وصلوة في ذلك افضل من مائة صلوة في هذا **وعن** بريدة ان امه سوداء اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ورجع من بعض مخازبه فقالت اني كنت نذرت ان ردك الله صالحا ان اضرب عندك بالدف **قال**  
ان كنت فعلت فافعل وان كنت لم تفعل فلا تفعل ففعلت فدخل ابو بكر وهي تضرب ودخل غيره وهي تضرب  
ودخل عمر فاجعلت دفا خلفها وهي تقتعه **قال** رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان  
ليفرق بينك يا عمرانا جالسها هنا ودخل هو لا فلما ان دخلت فعلت ما فعلت **رواه** الترمذي **وقال**  
اضرب بين يديك بالدف وان تعني فقال ان كنت نذرت فاضرب والافلا **وزاد** فيه ثم دخل علي وهي تضرب  
ثم دخل عثمان وهي تضرب **وقال** حديث حسن صحيح غريب

## كتاب البيوع

**عن** نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع جبل الحبله وكان يباع بمتاعه اهل الجاهلية  
كان الرجل يبتاع الجوز والي ان تنجح الناقة ثم تنجح التي في بطنها **ولم** يقل مسلم ثم تلج وانما لم تجل التي  
تنجح **وعنه** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الخيش **وعن** الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم قال **لا تلتقوا الركبان للبيع ولا يبيع بعضكم على بيع بعض ولا تبا جشوا ولا**  
بيع حاضر لباد ولا تصروا الغنم والابل فمن ابتاعها بعد ذلك فهو خيبر النظرين بعد ان تحلبها ان  
رضيها امسكها وان سخطها ردها وصاعا من تمر **ولله** في المعرفة من طريق الشافعي لا تصروا الابل  
والغنم للبيع **وعن** سعيد عن يهرق عن النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يبيع حاضر لباد او تبا جشوا او  
خطب الرجل على خطبة اخيه او يبيع على بيع اخيه ولا تسال المرأة طلاق اخيها لتكفي ما في حقتها

اولاها

واتعنى

الح ارضي الشاشر

يتبايعه

اولاها وتكفي فانما رزقها على الله عز وجل **وعن** همام عن يهرق عن النبي صلى الله عليه وسلم  
صلى الله عليه وسلم اذا ما اشترى احدكم لثمة مصراة او شاة مصراة فهو خيبر النظرين بعد ان تحلبها  
امسكها والافليردها وصاعا من تمر **زاد** مسلم في رواية لا سيرا **وله** من اشترى شاة مصراة فهو بالخيار  
ثلاثة ايام فان ردها ردها صاعا من طعام لا سيرا **قال** البخاري والترمذي **ولله** في  
ماجة من ابتاع مخفلة او مصراة فهو بالخيار ثلثة ايام **ولم** يقل ابن ماجه مخفلة **ولا** يداود وابن  
ماجة من حديث ابن عمر من ابتاع مخفلة فهو بالخيار ثلثة ايام فان ردها ردها مثل او مثلي لثا قها  
**قال** الخطابي ليس اسناده بذلك **قال** البيهقي تفرد به جميع بن عوف **قال** البخاري وفيه نظر  
وكذا ابن مبرور وابن حبان **وعن** الاعرج عن يهرق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لستين  
وعن يبعين عن الملاسة والمنازة وعن ان يجتبي الرجل في ثوب واحد ليس على فرجه منه شيء وعن  
ان يشتمل الرجل بالثوب الواحد على احد شقيه **وعن** همام عن يهرق **قال** لقي  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يبعين وليسيتين ان يجتبي احدكم في الثوب الواحد ليس على فرجه منه  
شيء وان شتمل في ازاره اذا ما صلى الا ان يجالذ بين طرفيه على عاتقه ونهى عن المس والخيش **زاد**  
**قال** البخاري في رواية وعن صيامين وعن صلاتين **وزاد** مسلم اما الملاسة فان لم يكن كل واحد  
منهما ثوب صاحبه بغير تامل والمنازة ان يذبح كل واحد منهما ثوبه الى الآخر ولم ينظر واحد منهما الى  
ثوب صاحبه **ولم** يذكر البخاري التفسير الا من حديث ابي سعيد الخدري **وعن** همام عن يهرق **قال**  
**قال** رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبيع احدكم على بيع اخيه ولا يخطب على خطبة اخيه **زاد**  
**قال** مسلم في رواية ولا يسم الرجل على سوم اخيه **وقال** البيهقي انها شاذة **ولم**سلم من حديث عقبة  
ابن عامر لا يحل للمومن ان يبتاع على بيع اخيه ولا يخطب على خطبة اخيه حتى يذره **زاد** البيهقي في  
البيع ايضا حتى يذره **وعن** نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع  
بعضكم على بيع بعض **زاد** الدارمي في الغنائم والموارث **ولله** في الستين من حديث ابن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم باع جلسا وقد جاء في يزيلى حسنه الترمذي **وعن** نافع عن ابن عمر انه  
**قال** كافي زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم نبتاع الطعام فيبعث علينا من يبيعنا بائنا نقا  
من الحان الذي ابتعناه فيه الى حان سواه قبل ان يبيعه لفظ مسلم **وفي** روايته لها قد رات الناس



في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ابتاعوا الطعام جزافا يصرطون ان يبيحوه في مكانهم ذلك حتى يولدوا الى رجالهم ولا يبيحوا اود والنسائي في ان يبيع احدا طعاما اشتراه بكل حتى يستوفيه **وعنه** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يستوفيه وفي رواية لمسلم حتى يقبضه وفي رواية له حتى يستوفيه ويقبضه وله من حديث ابي هريرة وابن عباس حتى يكال له **قال** ابن عباس واحسب كل شيء بمنزلة الطعام **وقال** البخاري عنه ولا احسب كل شيء الا مثله **والحاكم** من حديث ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان تبايع السلعة حيث تشتري حتى يحوزها الذي اشتراها الى رجليه ولا يبيع على شرط مسلم قلت **عنه** ابن اسحق واختلف عليه في اسناده وهو عند ابي داود والحاكم من الوجه الاخر من رواية ابن عمر عن زيد بن ثابت وفي رواية قصه

### باب بيع الاصول والتجارة والرخصة في الحرايا

**عن** نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من باع غنلا قد ابرت فمهرتها للبايع الا ان يشترط المبتاع **وعنه** سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم من باع عبدا وله مال فانه للبايع الا ان يشترط المبتاع ومن باع غنلا مؤثرا فالثمرة للبايع الا ان يشترط المبتاع **قال** البيهقي هكذا رواه سالم وخالفه نافع فزوي قصة النخل عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وقصة العبد عن ابن عمر عن عروة **قال** مسلم والنسائي والدارقطني القول ما كان نافع وان كان سالم اخطأ منه وذكر الترمذي عن البخاري ان حديث سالم اصح وذكر في الحل انه سال البخاري عنه قال وكانه رأى الحديث صحيحين وأنه يحتل عنهما جميعا **ورواه** النسائي من روايته نافع ورفع التصديق **ورواه** ايضا من رواية نافع وسالم عن ابن عمر عن عروة فوقع بالتصديق **وعنه** نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيع التمار حتى يبد وصلاحها في المبيع والمشتري زاد مسلم وتذهب عنها العاهة **وقال** يبد وصلاحه حموته ومفرته **قال** البيهقي في بيع التمار حتى تؤمن عليها العاهة قيل وفي ذلك ما ابا عبد الرحمن قال اذا طلعت التريا واسناده صحيح **وعنه** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيع المزابنة والمزابنة بيع التمور بالكيل وسع الكرم بالزيب كيلة **وزاد** مسلم وسع الزرع بالخطبة كيلة **وقال** البخاري وان كان زرعا ان يبيعه بكل طعام **وعنه** سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم عن بيع التمور بالتمر **قال** سيف بن كذا اخبرنا التمر واخبرهم زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في الحرايا **وعنه** نافع عن ابن عمر عن زيد بن ثابت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص لصاحب الحرية ان يبيعهما حرة منها من التمر وفي رواية للبخاري ورخص في بيع الحرية بالربط او بالتمر ولم يرخص في غيره **قال** داود بالتمر والربط **قال** الشافعي من حديث ابي هريرة رخص في بيع الحرايا حرة في خمسة اشواق **وسلم** من حديث سهل بن عبد الله رخص في بيع الحرية الخلقة والخلطين باخذ اهل البيت حرة منها ما يكونها وطبا **قال**

### باب بيع العقار وما يدخل فيه

**عن** هام عن ابي هريرة **قال** رسول الله صلى الله عليه وسلم اشترى رجلا من رجل عقارا له فوجد الرجل الذي اشترى العقار في عقاره جرة فيها ذهب فقال له الذي اشترى العقار اخذ ذهبك مني انما اشتريت منك الارض ولم ابتع منك الذهب **وقال** الذي باع الارض انما بعته الارض وما فيها ففجأ كما الى رجل فقال الذي ففجأ كما اليه الكا واذا بالاحد هاهنا غلام **وقال** الاخر لي جارية **قال** انك الغلام للجارية وانفقوا على انفسهما منه وتصدقاه **قال**

### باب الخيار في البيع

**عن** نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المتبايعان كل واحد منهما بالخيار على صاحبه ما لم يتفرقا **البيع الخيار** وفي رواية لهما اذا تبايع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا وكانا جميعا او يخير احدهما الاخر فان خيرا احدهما الاخر فتابعا على ذلك فقد وجب البيع وان تفرقا بعد ان تبايعا ولم يترك واحد منهما البيع فقد وجب البيع **قال** البيهقي ولها كل بيعين لا يبيع بينهما حتى يتفرقا **البيع الخيار** **والبخاري** البيعان بالخيار ما لم يتفرقا او يقول احدهما لصا آخر ورعا **قال** ويكون بيع خيار **قال** له كان ابن عمر اذا اشترى شيئا نجبه فارق صاحبه **وقال** مسلم كان اذا باع رجلا فارقا اذا ان لا يقبله قام فشيء هنيئة ثم رجع اليه **قال** داود والترمذي والنسائي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص المتبايعان بالخيار ما لم يتفرقا الا ان تكون صفقة خيار ولا يحل له ان يفارق صاحبه خشية ان يستقيله **قال** البيهقي حتى يتفرقا من بينهما **قال** داود من حديث

ادود بن قيس

قال

العل

جبه



حكيم من جزام البهائم بالخير حتى يتفرقا واختار ثلاث برار وهو عند البخاري دون قوله أوه والنسائي  
من حديث سمرة البهائم بالخير حتى يتفرقا وما جاز كل واحد منهما من البيع ما هو يري ويختار إن ثلاث برار

### باب الجلالة

عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **مطل الغني ظلم وإذا أشفح أحدكم**  
**على مكي فليتبع وعنه** إمام عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من الظلم فذكره  
وفي رواية للبيهقي وإذا أحبل أحدكم على مكي فليحتل

### باب الغضب

عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تحلبن أحدكم ماشية أخيه إلا بأذنه  
أحب أحدكم أن يوتي مشركته فتكسر خزانته فينتقل طعانه فاما تحزن لهم صروع عواشيهم المحجهم  
فلا تحلبن أحدكم ماشية أحد إلا بأذنه كذا قال مالك والليث فتنقل وقال أبو يوسف وعبد الله بن  
عمر واسمعيل بن ميمونة وموسى بن عقبة فينتقل بالملقة وهي عند مسلم

### باب الإجارة

عن إمام عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خفت على داود صلى الله عليه وسلم  
القرأة فكان يقرأ القرآن قبل أن تسبح دابته وكان لا ياكل إلا من عمل يديه وأه البخاري

### باب أحيا الموات

عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تمنع فضل الماء لينع به الكلأ وفي  
رواية لمسلم لا يمنع فضل الماء ليعام به الكلأ ولا يمنع جبان لا تمنعوا الماء ولا تمنعوا الكلأ فيقول المال ويجوز  
الحيال ولا يمنع ما سجد صحيح ثلاث لا يمنع الماء والكلأ والنار وله من حديث ابن عباس المسلمون  
شركاء في الماء والكلأ والنار ومنه حرام قال أبو سعيد يعني الماء للبخاري وله من حديث عائشة  
أنها قالت رسول الله ما الشيء الذي لا يحمل منعه قال الماء والمخ والنار وأسنادها ضعيف

### باب الوصية

فَلْيَتَّبِعْ

منه

عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما حق امرئ له شيء يوصي فيه ببيت ليلتين  
إلا ووصيته مكتوبة عنده وفي رواية لمسلم له شيء يوصي فيه وفي رواية له ثلاث ليال وفي رواية  
للبيهقي له مال يوصي فيه ببيت ليلتين ليست وصيته مكتوبة عنده وفي رواية ذكرها  
ابن عبد البر لأجل لا يوصي فيه الحديث قال ولم يتابع على هذه اللفظة يعني عبد الله بن عوف

### كتاب العتيق والتدبير وصحة المالك

عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أعتق شركا له في عبد فإما لم يبلغ  
ثمن العبد فقوم عليه قيمة العبد لفاعلى شركا له حصصهم وأعتق عليه العبد والأعتق منه ما عتق  
وفي رواية لها فعليه عتقه كله أن كان له مال يبلغ ثمنه وفي رواية للبخاري وجب عليه أن يعتقه كله  
أن كان له مال قدر ثمنه وفي رواية له فهو عتيق وفي رواية له فإن كان موسرا فقوم عليه ثم يعتق  
وقال مسلم ثم عتق ولها عن أبيوب قال لا ادري قوله عتق منه ما عتق قول من نافع وفي الحديث وكذا  
لمسلم عن يحيى بن سعيد زاد النسائي عن أبيوب وأكثرت في أنه شيء يقول نافع من قوله وفي  
الشافعي أن المالك أحفظ الحديث نافع من أبيوب قال ولو استويا في الحفظ فشك أحدهما لا يخطأ به الذي  
لم يشك قال وقد وافق المالك في زيادة ذلك غيره وزاد بعضهم ورق منه مارق انتهى والذي  
نافع مالا على زيادتها من غير شك عبيد الله بن عمرو بن جازم كما في الصحيحين وكذا لك اسمعيل بن  
أمية ويحيى بن سعيد وزاد الدارقطني والبيهقي من روايتها ورواية عبيد الله بن عمرو ورق منه ما بقي  
واسنادها جيد وقول ابن جزم أنها موضوعة مكذوبة لا تعلم أحدا رواها لا ثقة ولا ضعيف  
فردود عليه وكذا لأم الطحاوي في روايتها محمود بن مرزوق بقوله ليس من يقطع بروايتها فقد ذكر  
ابن حبان في الثقات وروى عنه غيره واحد ولم أذكر أحدا ضعفه وبقي أسنادها ثقات والبيهقي  
إذا كان للرجل شرك في غلامه ثم أعتق نصيبه وهو حي أقيم عليه قيمة عدل في ماله ثم أعتق  
وفي رواية له يقوم عليه القيمة يوم يعتق وليس ذلك عند الموت والنسائي من حديث ابن عمر وجابر  
من أعتق عبدا وله فيه شركا وله وفا فهو حر ويضمن نصيب شركا به بقميته لما استأمن من شركائهم  
وليس على العبد شيء قال ابن عدي لا يروي قوله ليس على العبد شيء غير أبي سعيد عن سلمان

كتاب العتيق والتدبير وصحة المالك

حي يعتق

اسمعيل

نافع عن ابن عمر



بن مويته و ابو محمد خنيس بن عيلان وسلمان بن الاشقر وثقما الجمهور **و** للشيوخ من حديث ابي هرة عن ابي عتيق شقيقا له في عبد خلاصه في ماله ان كان له مال فان لم يكن له مال استسجى العبد غير مشقوق عليه لفظ مسلم **و** في رواية له فان لم يكن له مال قوم عليه العبد قيمة عدل ثم يستسجى في نصيب الذي لم يبتع غير مشقوق عليه **و** للنسائي واستسجى في قيمته لصاحبه **و** لليحيى استسجى العبد في ثمن رقبته **و** لم يذكر مسلم في رواية الاستسجاء بل قال يضمن **و** قال البخاري خلاصه عليه في ماله ان كان له مال والا قوم عليه فاستسجى به غير مشقوق عليه **و** في رواية له من اعتق شقيقا له في عبد اعتق كله ان كان له مال **و** في رواية له من اعتق شقيقا من ملوكه فعليه خلاصه في ماله فان لم يكن له مال قوم المملوك قيمة عدل فاستسجى غير مشقوق عليه **و** في رواية للدارقطني والخطابي والبيهقي فضل السجاية من الحديث وجعلها من قول قتادة وقد ذهب اليها عدد رجلة في الحديث النسائي وابن المنذر وابن خزيمة وابو علي النيسابوري والدارقطني والخطابي والبيهقي والله اعلم **وعن** جابر **و** باع النبي صلى الله عليه وسلم عبدا مديرا فاشتراه ابن النجاشي عبدا قطييا مات عام الاول في امة ابن الزبير بن رجل من الانصار ولم يكن له مال غيره **و** للبخاري فاشتراه نعيم بن النجاشي بمائة درهم **و** قال مسلم فاشتراه نعيم بن عبد الله بمائة درهم فدفعها اليه **و** في رواية لابي داود في بيع سبع مائة او بتسع مائة **و** في رواية له ات اخو بنيه والله اعني عنه **و** لمسلم ان رجلا من الانصار يقال له ابو مذكور اعتق غلاما له عن ذرير يقال له يعقوب الحديث **و** لمسلم اعتق رجلا من بني غنزة عبدا له عن ذرير الحديث **و** زاد ثم قال ايذا بنفسك فتصدق عليها فان فضل شي فلاهلك فان فضل اهلك شي فلذي قرابتك فان فضل عن ذرير قرابتك شي فمكنا وهكذا يقول في ذريرك وعن يمينك وعن شمالك **و** للنسائي في روايه وكان محتاجا وكان عليه دين وفيه فاعطاه **و** لا قرض دينك **و** للترمذي وصحه ان النبي صلى الله عليه وسلم باعه بعد موته **وعن** هام عن ابي هرة **و** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقبل احدكم اسق ربك اطعم ربك وتخي ربك ولا يقبل احدكم ربي وليقل سيدي ومولاي ولا يقبل احدكم عبيدي وليقل فتاتي غلامي **و** زاد مسلم في روايه بعد قوله غلامي وجاري **و** في روايه له ولا يقبل العبد لسيد مولاي فان مولاهم الله عز وجل **وعنه** **و** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم ما للمملوك ان يتوفي بحسن عبادته الله وحبايته سيد نعم ماله **و** قال البخاري ويشيخ السيد **وعن**

وأيامه والخطب

عن

أبي

نافع عن ابن عمر

نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا نصح لسيده واحسن عبادته الله فله اجر مرتين

## كتاب الفرائض

**عن** هام عن ابي هرة قال **و** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اولى الناس بالمؤمنين في كتاب الله عز وجل فاذا مات رجل فادعوني فانا وليه وايتكم ما ترك مالا فليؤثر عصبته من كان **و** في رواية لمسلم وايتكم ما ترك مالا فالي عصبته من كان **و** للبخاري في مات وترك مالا فالي المولى الى العصبه **و** في رواية لها ومن ترك مالا فلورثته **وعن** نافع عن ابن عمر ان عائشة ام المؤمنين رضي الله عنها ارادت ان تشتري جارية فتحققها فقالا **اهلها نبيحها على ان ولاها لنا** فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يبعك ذلك فانما الولاء لمن اعتق كذا هو عند البخاري من طريق **و** قال مسلم عن ابن عمر عائشة فحمله من حديثها **وعن** الاغوي عن ابي هرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقسم ورثتي دينارا ما تركت بعد نفقة نساى وهونة عاملي فهو صدقة **و** في رواية لمسلم لا يورث ما تركنا صدقة **وعن** هام عن ابي هرة **و** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اولى الناس بحسبي من ميراث الدنيا والاخرة ولواير رسول الله كيف قال لا نبي الا نبي اخوة من علات وامهاتهم شي ودينهم واحد وليس

## كتاب النكاح

**عن** علقمه قال كنت احدثي مع عبد الله بن مسعود فلقية عثمان فقام معه فجده فقال له عثمان يا ابا عبد الرحمن لا تزوجك جارية شابة لعلها ان تذكرك ما مضى من زمانك فقال عبد الله انا لئن قلت ذلك لقد قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب من استطاع منكم البائة فليتزوج فانه اغنى للبصر واخصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء **وعن** جابر **و** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل نكحت قلت نعم قال البكر ام ثيبا قلت ثيبا قال فملا بكراته لاجلها وثلاثك قلت يا رسول الله قل لي يوم اجد وترك تسع بنات فكرهت ان اجمع اليهن خوفا مشكنا ولكن امره ان يمشطهن ويقوم عليهن **و** لا صبت **و** زاد الشيخان في روايه وتزوجها وتزوجها وفي اخره **و** لا يبارك الله لك او لا خير **و** في روايه لها فان انت من العذاري والجاهل **وعن** هام عن ابي هرة **و** قال

لفي مولد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه السلام

بيننا



رسول الله صلى الله عليه وسلم خير نساء ركن الابل صالح نساء قرش اخناه على واد في صغره واربعة على زوج في ذات يده **وهي رواية لمسلم على بن ميمون** وزاد في رواية يقول ابو هريرة على ان ذلك ولم تركت مريم بنت عمار بعيرا قط **وعن عمرو** تأملت حفصة ابنة عمر بن الخطاب من حذافة او طيفة شك عبد الرزاق وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من شهد بدرا فتوفي بالمدينة قال فلقيت عثمان بن عفان فعرضت عليه حفصة فقلت ان شئت انكحتك حفصة قال سائط في ذلك فليئت ليالي فلقيني فقال يا اريه ان تزوج بوجي هذا لا عمر فلقيت ابا بكر فقلت ان شئت انكحتك حفصة بنت عمر فلم يرجع الي شيئا فقلت عليه ارجعني على عثمان فليئت ليالي فخطبها الي رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتفتها اياه فلقيني ابو بكر فقال لعلي وجرت علي حين عرضت علي حفصة فلم ارجع اليك شيئا فقلت نعم قال فانه لم يرجع بمشي ان ارجع اليك شيئا حين عرضتها علي الا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرها ولم اكن لا فتى سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو تركها لتكثرها رواه البخاري **وفي رواية له** ولو تركها قتلها **وعن الاعرج عن ابي هريرة** قال **رسول الله صلى الله عليه وسلم** لا تخطب احدكم على خطبة اخيه **وعن نافع عن ابن عمر** مثله **زاد البخاري** حتى يترك الخاطب قبله او ياذن الخاطب **وزاد في حديث ابي هريرة** حتى يترك او يترك **وفي رواية** في حديث ابن عمر الا ياذن له **وله من حديث عتبة** حتى يذرو **وعن بريدة** قال **رسول الله صلى الله عليه وسلم** ان احسبا اهل الدنيا الذي يذهبون اليه هذا المال رواه النسائي

### باب ما يحرم من النكاح

**عن نافع عن ابن عمر** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نفي عن الشغار والشغار ان يزوج الرجل ابنته الرجل على ان يزوجه الرجل الاخر ابنته وليس بينهما صداق **وعن الاعرج عن ابي هريرة** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يجز بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالها **وفي رواية** لا يملكه سبعة انه سمع ابا هريرة يقول **قال رسول الله صلى الله عليه وسلم** لا تنكح المرأة وخالها ولا المرأة وخالها **زاد الشيطان عن ابن شهاب** فمري خالة ايها **زاد مسلم** وعمه ايها بتلك المنزلة **وعن الاعرج عن ابي هريرة** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تنكح المرأة طلاق اخوها المستفيع صحفها وتسلخ فانما لها ما قدر لها **وفي رواية** الليثي لا ينبغي لامرأة ان

نكحها

### باب ما يحرم من الاجنبية وتحريم المومنة على الكافر

**عن عتبة بن عامر** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **ايامكم والادخول على النساء** فقال رجل من الانصار افرات الحيوة والجموات **وعن عروة عن عائشة** قال **كان رسول الله صلى الله عليه وسلم** يبيع النساء بالام بعهن الآية على ان لا يشركن بالله شيئا **وتماست يد رسول الله صلى الله عليه وسلم** يد امرأة قط الا امرأة يملكها **وعنها** **لت** ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفتن المومنات الا بالآية التي قال الله عز وجل اذا جاءك المومنات يبائعنك على ان لا يشركن ولا ولا **وعن الزهري** او غيره عن عروة عن عائشة **لت** جات فاطمة ابنة عتبة بن ربيعة تباع النبي صلى الله عليه وسلم فاخذ عليها ان لا تشركن بالله شيئا ولا تزني الآية **وتماست يدها** على راسها حيا فاعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما راى منها فقالت عائشة اقري ايتهما المرأة فوالله ما بايعنا الا على هذا **وتماست** فبع اذ اباعها بالآية انكروا هذا الطريق

### باب عشرة النساء والعدل بينهما

**عن عروة عن عائشة** **لت** اجتمع اربعة من النبي صلى الله عليه وسلم فامرسلن الي فاطمة ابنة النبي صلى الله عليه وسلم فقلن لها قولي له ان نساءك ينشدنك العدل في ابنة ابي خفاة **وتماست** على النبي صلى الله عليه وسلم وهو مع عائشة في موطئها فقالت له ان نساءك رسلن اليك وهن ينشدنك العدل في ابنة ابي خفاة فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اني نفي **وتماست** في ابنة ابي خفاة **وتماست** ما لها فقلن انك لم تصنع شيئا فارجني اليه فقالوا له لا ارجع اليه فيها ابدا **الزهري** وكانت ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم حقا فارسلن زينب ابنة جحش **وتماست** عائشة وهي التي كانت نساء من زواج النبي صلى الله عليه وسلم **وتماست** ان زواجك ارسلي اليك وهن ينشدنك العدل في ابنة ابي خفاة **وتماست** انك اقبلت علي تشتمني فجاءت ارقب النبي صلى الله عليه وسلم وانظر طرفه هل ياذن لي في ان تنصرونها فلم يكلمني حتى ظننت انه لا يكره ان تنصرونها فاستقبلتهن فلم البتة ان اخبرتهن **وتماست** فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم انها ابنة ابي بكر **وتماست** عائشة ولم اذ امرأة خيرا منها

يرسل الله

در راه احسان صميم  
عزیز من خیر السوء  
عزیز من خیر السوء  
بشر من خیر السوء

لها

لمع مقابله

عنهما



وأكثر صدقة وأوصل لرحم وأبذل لنفسها في كل شيء يتقرب به إلى الله عز وجل من ربيب عدا سوره عن عروب  
 حذ كان فيها نوسك منها الفينة رواه النسائي من هذا الوجه ولا هذا خطأ والصواب الذي قبله يزيد  
 ما في الصحيحين من رواية الزهري عن محمد بن عبد الرحمن بن الحارث عن عابشة وكذا في الحديث عن أبي الهيثم  
 والدارقطني أنه الصواب **وعنها** قالت **والله** لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم  
 على باب حجرتي والحبشة يلعبون بالجراب ورسول الله صلى الله عليه وسلم يستترني بردائه لا ينظر إلي العيون  
 بين أدنيه وعاتقه ثم يقوم من أجلي حتى أكون أنا التي أنصرف فأقذروا قد الجارية للحديث السن  
 الحريصة للهوي كذا في سماعنا من المسند للهوي والشيخان على اللهوي وفي رواية البخاري تسبح  
 الله **وعنها** قالت كنت الحب بالبنات فيأتي صواحي فإذا دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قرآن منه فيأخذهن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيرذهن إلى **عن** جابر بن عبد الله عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم والقرآن ينزل زاد مسلم في رواية فبلغ ذلك نبي الله صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا **وعنها**  
 قال **والله** رسول الله صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فرايت قصيرا أودا فسمعت فيها صوا  
 فقلت لمن هذا فقيل لعرفار دت أن أدخلها فذكرت غيرتك يا أبا حفص فلي عروا **والله** مرة  
 فأخبر بها عرو فقال يرسل الله عليك يخار **والله** سبعين سمعت من ابن المنكدر وعمر وسما  
 جابر بن يزيد أحدهما على الآخر **وعنها** عن الهرة **والله** رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لولا بنو إسرائيل لم يخز الحيم ولولا جوام تخن انني زوجها الدهر

### باب الأحسان في البنات

**عن** عروة أن عابشة قالت **والله** جات امرأة ومعها ابنتان لها فلم تجد عندي شيئا غير تمرة  
 واحدة فاعطيتها إياها فأخذتها فشققها بين ابنتيهما ثم قامت فخرجت هي وابنتاهما ودخل  
 رسول النبي صلى الله عليه وسلم على نعمة ذلك فحدثته حديثها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من ابنتي من هذه البنات بشي فاحسن إليهن كن له ستر من النار **والله** عبد الرزاق كان يذكره  
 عن عبد الله بن بكر وكذا كان في كتابه يعني الزهري عن عبد الله بن بكر عن عروة **والله** رواه الترمذي  
 مقتصرا على المرفوع **والله** حديث حسن **والله** وهو في الصحيحين بزيادة عبد الله بن بكر عن الزهري  
 وعروة **والله**

### باب الوليمة

**عن** نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **والله** إذا دعي أحدكم إلى وليمة فليأتها  
 وفي رواية لمسلم إلى وليمة عرس فليجيب **والله** وفي رواية له إذا دعي أحدكم أخاه فليجيب عرسا كان أو  
 غيره **والله** وفي أخرى من دعي إلى عرس أو غيره فليجيب **والله** وزاد في أخرى فإن كان صاميا فليدع لهم  
 وزاد الشيخان في رواية قال وكان عبد الله يأتي الدعوة في العرس وغير العرس وهو صائم **والله**  
 ولمسلم من حديث جابر إذا دعي أحدكم إلى طعام فليجيب فإن شأ طعم وإن شأ ترك **والله** ولا ينه ما جنة في  
 هذا الحديث من دعي إلى طعام وهو صائم للحديث **والله**

### كتاب الطلاق والتخيير

**عن** نافع عن ابن عمر أنه طلق امرأته وهي حايض في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عروب  
 الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال **والله** رسول الله صلى الله عليه وسلم لم  
 فليراجعها ثم ليمنسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم انشأ مسك بعد وان شأ طلق قبل ان  
 تمس فتلك الحدة التي امر الله تعالى أن يطلق لها النساء **والله** زاد مسلم في رواية بتطبيقه واحدة **والله**  
 وفي رواية لمروءة فليراجعها ثم ليطلقها طاهرا أو حاملا **والله** وفي رواية له قال ابن عمر فراجعها  
 وحبيت له النطقية التي طلقها **والله** وقال البخاري حسبت علي بتطبيقه **وعنها** عن عروة عن عابشة  
 أن رفاعه القرظي طلق امرأته فبت طلاقها فتزوجها بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 عليه وسلم فقال **والله** يا بني الله انما كانت عند رفاعه فطلقها آخر ثلاث تطليقات فتزوجت بعد  
 عبد الرحمن بن الزبير وأنه والله ما معه يرسل الله الامثلة هذه الهدية فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ثم قال لعلك تريد أن ترجعي إلى رفاعه لا حتى تدوي عسيلته ويدوق عسيلتك قال وأبو بكر  
 جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال لئن سجد جالس بباب الخيرة لم يؤذن له فطعن خالد  
 بنادي أبا بكر يقول يا أبا بكر لا تزجر هذه عما تجهر به عند رسول الله صلى الله عليه وسلم **وعنها**  
**والله** لما نزلت أن كنتن تردن الله ورسوله دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم يد أبي  
 فقال يا عابشة اني ذاكرك أمرا فلا عليك أن لا تجلي فيه حتى تستأمرني أبو بكر قالت قد علم والله  
 أن ابوي لم يكونا ليامراني بفراقه **والله** فقرا علي يا عابشة اني قد لا زواجك أن كنتن تريد الحق الد  
 فقلت اني هذا استأمر ابوي فاني أريد الله ورسوله والدار الآخرة ذكره البخاري تعليقا **والله** وروا



هكذا ابن ماجه والنسائي وقال هذا خطأ لانهم احدثوا الثقات تابع معمر على هذه الرواية يريد ان  
الصواب رواية الزهري عن سلمة عن عايشة كما اخرج الشيخان **و** لها من رواية مسروق عنها  
خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم افان ملاقاة **و** للخاري فاخترنا الله ورسوله فلم يعد ذلك علينا  
شيئا **و** لمسلم نحوه **و** روايته فلم يعد ملاقاة **باب اللعان**

**عن** نافع عن ابن عمر ان رجلا لا عن امراته في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتهى من ولدها  
ففرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما وللحق الولد بالمرأة **و** في رواية لها انه من الانصار **و**  
في رواية لها فرق بين اخوي العجلان وقال الله يعلم ان احدا كما كاذب فحل منكما تائب **و** زاد البخاري  
فابيا فقال الله يعلم فذكرها ثلثا **و** في روايته لهما لا سبيل لك عليهما **و** لاهل الك ان كنت  
صدقت عليهما فهو ما استحللت من فرجها وان كنت كذبت عليهما فذلك بعد لك **و** لها من حديث سهل  
بن سعد تسميته بعمير الجعلافي **و** **عن** سعيد عن يه هرة خبا رجلا من بني قزاة الى النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال **ان امراتي ولدت غلاما سودا قال هل لك من ابل قال نعم قال فما الوانها قال حمراء قال هل**  
**فيها اوزق قال لا فيهما لوزق قال اني اتاه ذلك قال عسى ان يكون نزع عرقك قال وهذا عسي ان يكون نزع**  
**عرقك زاد مسلم في روايته وهو حينئذ يعرض بان يفقه قال وزاد في آخر الحديث قال ولم يرض له في الاثنا**

### باب لحاق النسب

**عن** عروة عن عايشة ان عتبة بن ربيعة وقاص قال **لاخيه سعيد تعلم ان ابن جارية زمة ابني قال**  
**عايشة فلما كان يوم الفتح راي سعد الغلام فعرفته بالشبه فاحتضنه اليه وقال ابن اخي ورب الكعبة**  
**فجا عبد بن زمة فقال بل هو ابني وابي على فراش أبي من جاريته فانطلقا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم**  
**فقال سعد يرسو الله هذا ابن اخي انظر الى شبهه بعنبة قال عايشة فواي رسول الله صلى الله عليه وسلم**  
**شبهها لم ير الناس شيئا ابين منه بعنبة فقال عبد ابن زمة برسول الله بل هو ابني فدا علي فراش أبي**  
**من جاريته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الولد للفراش واخيحي منه يا سودة قالت عايشة**  
**فوالله ما راها حتى ماتت زاد الشيخان في روايته وللحاهر الجور زاد النسائي من حديث عبد الله بن**

الزبير بعد قوله واحتجني منه يا سودة فليس لك باخ **و** **عن** سعيد عن يه هرة او عن يه سلمة عن  
احدهما او كلاهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الولد للفراش وللحاهر الجور **و** في رواية للخاري لصاحب

### باب الرضاع

**عن** عروة عن عايشة قالت **جاءت سملة بنت سهيل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان سالما**  
**كان يدعي لابي خديجة وان الله عز وجل قد انزل في كتابه ادعوهم لابائهم وكان يدخل علي وانا افضل**  
**ونحن في منزل ضيق فقال ارضعي سالما تحري عليه** **و** في رواية له قالت وكيف ارضعه وهو رجل كبير  
وكان قد شهد بدرا **و** في رواية فقالت انه ذو لحية فقال ارضعيه يذهب ما في وجهه اي خديجة  
**وعنه** ان ام سلمة كانت تقول **ايا سايراز واج النبي صلى الله عليه وسلم ان يدخلن بمليهن**  
**احدا تلك الرضاعة وقتل لعائشة والله ما نري هذه الا رخصة ارضعها رسول الله صلى الله عليه وسلم**  
**لسالم خاصة** **و** للترمذي وصحة من حديث ام سلمة لا يجرد من الرضاع الا ما فتق الامعائين  
التذي وكان قبل النظام **و** للدارقطني باسناد جيد من حديث ابن عباس لا رضاع الا ما كان في الحوض

### كتاب الايمان

**عن** عمر بن الخطاب قال **سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا احلف باي فقال ان الله**  
**بينهما ان تخلفوا بايكم قال عمر فوالله ما حلفت بها بعد ذا كرا ولا اترأ** **و** **عن** سالم عن ابيه ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع عمر وهو يقول واي واي فقال **ان الله عز وجل بينهما ان تخلفوا**  
**بابا بكم فذلك** **و** **عن** نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ادرك عمر بن الخطاب وهو يسير  
في ركب وهو يحلف بابيه فقال **رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله بينما ان تخلفوا بابا بكم فن**  
**كان خالفا فيحلف بالله وليصمت** **و** في رواية لمسلم من كان خالفا فلا يحلف الا بالله **و** **عن** همام عن  
ابن هرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال **ان الله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا من احصاها**  
**دخل الجنة انه وترحب الموت** **و** **عنه** قال **رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد**  
**بيده لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا رواه البخاري** **و** **عنه** قال

الفراش

رواه مسلم

له

عليه



رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ليا تين على احدكم يوم لا نبي ثم لان يراي احب اليه من اهله وما له معهم رواه مسلم **وعنه** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يسمع بي احد من هذه الامة ولا يهودي ولا نصراني ومات ولم يؤمن بالذي ارسلت به الا كان من اصحاب النار رواه مسلم **وعنه** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما اوتيكم من شيء ولا منعكموه الا انا الا خازن اضع حيث امرت رواه البخاري **وعنه** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان ياتي احدكم يمينه في اهله اثم له عند الله من ان يعطي كفارتها التي فرض الله عز وجل **وعنه** قال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم اذا استلج احدكم باليمن في اهله فانه اثم له عند الله من الكفارة التي امر بها **وعنه** بريدة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف انه بري من الاسلام فان كان كاذبا فهو كاهل وان كان صادقا فلن يرجع اليه الا لاسلام سالما رواه ابوداود والنسائي وابن ماجه والحاكم وصححه على شرط الشيخين **باب النفقات**

**عن** عروة عن عائشة قال جات هند الي النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ما كان علي ظهر الارض خبا احيائي ان يذهب الله من خبايك وما علي ظهر الارض اليوم اهل خبايك احب الي ان يذهبهم الله من اهل خبايك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وايضا والذي نفسي بيده ثم قالت يا رسول الله ان ابا سفيان رجل مسبك فهل علي حرج ان اتفق على عياله من ماله بغير اذنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حرج عليك ان تنفق عليهم بالمعروف وفي رواية لمسلم رجل شحيح لا يعطي من النفقة ما يكفي ويكفي بني الاما اخذ من ماله بغير علمه فهل علي في ذلك من حرج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذي من ماله بالمعروف ما يكفيك ويكفي بنيك **وعنه** هلم عن علي هرون قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليد العليا خير من اليد السفلى واذا امن تعول زاد البخاري تقول المرأة اما ان تطعني واما ان تطلقني ويقول العبد اطعني واسمعني ويقول الابن اطعني لئن تدعني فقلوا يا ابا هرون سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا هذا من كسبي هرون

**كتاب الجنائيات والقصاص والديات**

توفي

رواه

امله

تسبيك

مع مساهمة

**عن** همام عن علي هرون قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ارال اقاتل الناس حتى يتو لا اله الا الله فاذا قالوا لا اله الا الله فقد عصوا اخي اموالهم وانفسهم الا محققها وحسابهم على الله **ولفظ** الشيخين امرت ان اقاتل الناس **وزاد** مسلم بعد قوله لا اله الا الله ويؤمنوا بي وما جئت به **وعنه** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمشين احدكم الى اخيه بالسلاح فانه لا يدرك احدكم لعل الشيطان ينزع في يده فيقع في حفرة من نار **وعنه** عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث ابا جهم بن حذيفة مصدقا فلاحه رجل في صدقه فضربه ابو جهم فشقها فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا القود برسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لكم كذا وكذا فلم يرضوا فقال لهم كذا وكذا ففرضوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني خاطب على الناس ومخبرهم برضاكم ولوانع فخطب النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان هؤلاء الكذابين اتوني يريدون القود فعرضت عليهم كذا وكذا فرضوا ارضيتهم ولوا لا قصم المهاجرون بعمر فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يكفوا فكفوا ثم دعاهم فزادهم ولوا ارضيتهم ولوا فاني خاطب على الناس ومخبرهم برضاكم ولوانع فخطب النبي صلى الله عليه وسلم ثم ولوا ارضيتهم ولوا رواه ابوداود والنسائي وابن ماجه **باب استحباب الجاني بعينه**

**عن** همام عن علي هرون قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل نبي من الانبياء تحت شجرة فلدغته ملة فامر جهمانه فاخرج من تحتها وامر بها فاحرقته في النار قال فاوحى الله عز وجل اليه ففلا ملة واحدة **وفي** رواية لهما فاوحى الله اليه ان فرصك غلة اهلكك امة من الامة تسبح **وفي** البخاري احرقته **كتاب الجهاد**

**عن** الاعرج عن علي هرون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **مثل** المجاهد في سبيل الله كمثل الصائم القائم الذي لا يقتر من صيام ولا صلوة حتى يرجع **زاد** مسلم في اوله قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ما بعد الجهاد في سبيل الله قال لا تستطيعونه قال فاعادوا عليه مرتين او ثلثا كل ذلك يقول لا تستطيعونه **وعنه** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **تلقوا** الله لئن جاهد

الذي



في سبيله لا يخرج من بيته الا للجهاد في سبيله وتصدق كفته ان يدخله الجنة او يخرج الى مسكنه  
الذي خرج منه مع ما نال من اجزاء وغنيمة **وعنه** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **والذي نفسي بيده**  
لو حدثت اني اقاتل في سبيل الله فاقتل ثم احيا فاقول وكان ابو هريرة يقول ثلثا  
اشهد الله **وعنه** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **والذي نفسي بيده** لا يملك احد  
في سبيل الله والله اعلم من يحكم في سبيله الا جاء يوم القيامة وجرحه يتبع دما اللون لون دم  
والريح ريح مسك **وعنه** عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل كلم  
يحكم المسلم في سبيل الله ثم تكون يوم القيامة كهيبتها اذا طجت تجرد دما اللون لون دم والعرف  
عرف المسك قال ابي يعقوب العرفي **وعنه** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والذي نفسي بيده لو ان اشق على المؤمنين ما تعدت خلف سرية تغزوا في سبيل الله ولكن  
لا اجد سعة فاجلهم ولا يجدون سعة فيلجوني ولا تطيب انفسهم ان يتعدوا البعدي **وعنه**  
قال كما يوم للذبيبة الفا واربع مائة فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم  
خير اهل الارض **وعنه** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك الله الى رجلين  
يقتل احدهما الاخر كلاهما يدخل الجنة قالوا كيف برسول الله قال يقتل هذا فيلج الجنة ثم يتوب  
الله على الاخر فيعدي اليه الاسلام ثم يجاهد في سبيل الله فيستشهد **وعنه** الاصح عن ابي  
هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يضحك الله لرجلين يقتل احدهما الاخر  
كلاهما يدخل الجنة يقال هذا في سبيل الله فيقتل ثم يتوب الله على القاتل فيستشهد **وعنه**  
جابر قال رجل يوم احد لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان قتلت فابن انا في الجنة قال لي  
مترات كن في يده فقاتل حتى قتل ولا غير عرو وتخل من طعام الدنيا **وعنه** عروة عن عباس ما  
ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده خادما له قط ولا ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
شيئا قط الا ان جاهد في سبيل الله عز وجل ولا خير بين امرين قط الا كان احدهما اليه ايسرها  
حتى يكون انما فاذا كانا كانا بعد الناس من الاثم ولا انتقم لنفسه من شيء يؤتي اليه حتى تنزهك  
خرمات الله فيكون هو ينتقم لله عز وجل **وعنه** هام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اشتد غضب الله عز وجل على قوم فحكوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حينئذ فيشير الى

فما قتل  
ثم احيا ثم اكله

انما

ربا عينة

وباعته وقال اشتد غضب الله عز وجل على رجل يقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبيل الله  
**وعنه** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب وانت جوامع الكلم  
زاد مسلم بعد قوله بالرعب على العدو **وعنه** جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الحرب خدعة **وعنه** نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يساق قد  
بالقران الى ارض العدو زاد مسلم من رواة الليث وغيره مخافة ان يباله العدو

### باب اللواء

**عن** بريدة قال حاصرنا خيبر فاخذ اللواء ابو بكر فانصرف ولم يفتح له ثم اخذ من الغد  
عمر فخرج فبرجع ولم يفتح له واصاب الناس يومئذ شدة وجهد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اني دافع اللواء غدا الى رجل يحب الله ورسوله يحب الله ورسوله لا يرجع حتى يفتح له وثنا  
طيبة انفسنا ان الفتح غدا فلما ان اصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الغداة ثم قام قائما فدعا  
باللواء والناس على مصافهم فدعاهم فها هو رعد فتعلق في عينيه ودفع اليه اللواء وفتح له قال  
بريدة وانا فمن تطاول لها رواه النسائي

وهذا الذي في مصافهم من الصلح حديثه كذا في الاصح

### باب قتال الاعاجم والترك

**عن** هام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقا تلوا  
خوز وكردمان قوما من الاعاجم حمرا الوجوه فطس لا ثوب كان وجوههم المجان المطرقة رواه البخاري  
**وعنه** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقا تلوا قوما  
نعالمهم الشعر **وعنه** سعيد عن ابي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقا  
قوما كان وجوههم المجان المطرقة وفي رواية لهما حتى تقا تلوا الترك جحارا الاعين حمرا الوجوه  
ذلك الانوف لفظ البخاري

### باب اولاد المشركين

**عن** الاصح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل مولود يولد على الفطرة

نبي

ري

تلوا







رواية والتوبة معروفة بعدد ٥ ولا يوبكر البزاد في مسنده ينجح الايمان من قلبه فان تاب تاب الله عليه

### باب كسر الصليب وقتل الخنزير ووضع الجزية

عن سعيد عن يهريه يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم يوشك ان ينزل فيكم ابن مريم حيا مقسطا يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية وينفض المال حتى لا يقبله احد

### باب الهجرة

عن هام عن يهريه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار ولويدع الناس في شجرة اوى واذا الانصار في شجرة لا تدفع مع الانصار في شجرة ثم رواه البخاري وعنه عن عروة قال قلت لم اعقل ابوي قط الا وهما يديتان الدين ولم يزر علينا يوم الاياتنا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طري في النهار بكرة وعشية فلما ابتلى المسلمون خرج ابو بكر مهاجرا قبل ارض الحبشة حتى اذا بلغ برك الغماد لقيته ابن الدغنة وهو سيد القارة فقال ابن الدغنة اين تريد يا ابوبكر فقال ابوبكر اخرجني قومي فذكر الحديث وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمسلمين قد اريت دار هجرتكم اريت سحرة ذات خيل بين لابتيها جرتان فخرج من كان مهاجرا قبل المدينة حين ذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجع الى المدينة بعض من كان مهاجرا الى ارض الحبشة من المسلمين وتجهز ابو بكر مهاجرا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم على رسلك فاني ارجو ان يؤذن لي فقال ابوبكر ان رجو ذلك باني انت واي قال نعم فحسن ابوبكر نفسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم لصحبته وعلف راحلتيان كانتا عنده من ورق الشرا بربعة اشهر في الزهري وعروة قال قلت عايشة فيمن اغنى يوما خلوسا في بيتنا في هجرة الطهيرة قال قال ابوبكر هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقبلا متفخعا في ساعة مما لم يكن ياتينا فيها فقال ابوبكر فذله اي واني ان جابه في هذه الساعة لا مخرجنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستاذن فاذن له فدخل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل لاني بكرا اخرج من عندك فقال ابوبكر انما هم اهلك باني انت يرسل الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم فانه قد اذن لي في الخروج فقال ابوبكر فاصحابه باني انت يرسل الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم فقال ابوبكر فذبا باني انت يرسل الله احدي راحلتي هاتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بالثمن والت فجهزناهما اجهزا وصنعنا لهما سفرة في جراب



ابو بكر

نقطعت

نقطعت اسما بنت ابي بكر من بطاقتها فاكث الجراب فلذلك كانت تسمى ذات النطاق ثم لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر بخاري خيا بجلا لاله ثور فكانا فيه ثلاث ليال رواه البخاري

### باب قتال البغاة والنواج

عن هام عن يهريه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقتل فينتان عظيمتان تكون بينهما مقتلة عظيمة ودعواها واحدة وعن عبيدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم علي لا هل النهر وان فيهم رجل ممدون اليد او مودن اليد او مخرج اليد لولا ان يبطروا لانا ما قضى الله على لسان نبية لمن قتلهم ولعبيدة فقلت لعلي انت سحرة وانهم ورب الكعبة حلف عليها ثلثا رواه مسلم و انت سحرة من محمد صلى الله عليه وسلم الحديث وانفقنا عليه من رواية سويد بن غفلة عن علي بلفظ آخر وفيه فايما لقيتموهم فاقتلوهم فان في قتلهم اجر من قتلهم عند الله يوم القيامة

### كتاب الخدود باب رجم المحصن

عن يافع عن ابن عمر انه قال ان اليهود حيا والى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا ان رجلا منهم وامرأة زنيا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تجدون في التوراة في شأن الرجم قالوا نرى لو انفسهم ويجلدون قال عبد الله بن سلام كذبت ان فيها لاية الرجم فانوا بالتوراة فنشروها فوضع احداهما يده على آية الرجم فقولها بعد ما قبلها فقال له عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفع يده فاذا فيها آية الرجم فقالوا صدق يا محمد فيها آية الرجم فامر بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجها لعبد الله بن عمر فرائيه رجلا يجني على المرأة يقيها الحانة

### باب إقامة الحد بالبيتة وهي كاذبة في نفس الامر

عن هام عن يهريه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المهر اني اتخذ عندك عهدا لن تخلفنيه انما ابشر فاي المؤمنين آية او شتمته او جلدته او لعنته فاجعلها له صلوة وزكوة وقربة تقربه بها يوم القيامة لم يقل مسلم اوى في الجمع واقتصر البخاري منه على قوله المهر فايما من سببته فاجعل ذلك له قربة اليك يوم القيامة ولمسلم من حديث انس فايما احدث دعوت عليه من امتي بدعوة ليس لها



بلغ مقام



بأهل أن يجعلها له طهورا للحدية

باب اتقا الوجه في الخمر والسكر

عن هام عن هريقة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قاتل أحدكم أخاه فليجنب الوجه ولا يمسك إذا ضرب وللسايع من حديث عمران بن حصين في الجبهة التي أتت وهي جلي من الزنا أرموا وأنقوا الوجه ولا يدأود من حديث أبي بكر أرموا وأنقوا الوجه

باب لا حد في النظر والمنطق حتى يصده الفج

عن هام عن هريقة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب علي بن آدم نصيب من الزنا أدر كماله فالحين زينتها النظر ويصدفها الإغراض واللسان زينته المنطق والقلب التقى والفج يصدف مائتو ويكذب رواه مسلم وزاد والأذن زناها الاستماع واليد زناها البطش والرجل زناها الخطأ ولا ينحبان من حديث ابن عباس واليد زناها اللبس ولا يدأود والغم يزين زناه القتل

باب حد السرقة

عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع في جنة ثمنه ثلاثة دراهم وفي رواية علقها البخاري ووضعا مسلم قيمته وعن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت كانت امرأة مخزومية تستعير المتاع وتخدع فامرأته التي صلى الله عليه وسلم يقطع يديها فأبى أهلها أسامة بن زيد فملوه فلم أسامة النبي صلى الله عليه وسلم فيها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا أسامة لا أراك تخلي في حد من حدود الله ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا فقال أنا هلك من كان قبلكم بأنه إذا سرق فيهم الشريف تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف قطعوه والذي نفسي بيده لو دنت فاحمة بنت محمد لقطع يديها فقطع يدي المخزومية لفظ مسلم إلى قوله فيها ثم أحال بقيته على طريق اللبس وأنفق الشخان عليها بلفظ أن قرشا أهم شأن المخزومية التي سرقته فقالوا من يك فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية لمسلم أن قرشا أهم شأن المخزومية التي سرقته في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في عروة الفج ولم يذكر البخاري في هذه الرواية عائشة إلا في رفع حاجتها إلى النبي صلى الله عليه وسلم ولمسلم من حديث جابر أن المخزومية التي سرقته عادت بأم سلمة

باب حد الخمر بوجود الرايحة مع القرينة

عن عبد الله

عن عبد الله بن مسعود أنه قرأ سورة يوسف فحصى فقال رجل ما هكذا أنزلت فدنا منه عبد الله فوجد منه رائحة الخمر فقال تكذب بالحق وتشرب الرجس لا أدعك حتى أجلك جدا قال فصر به للحد وقال هكذا قرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب تحريم الخمر والنبيذ

عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من شرب الخمر في الدنيا لم ينج منها خمرها في الآخرة وفي رواية لمسلم فأت وهو يذعن بها لم ينج وعنه في رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس في بعض مغازيه قال عبد الله بن عمر فقلت غوة فأنصرف قبل أن يبلغه فسا ماذا قال قالوا نبي أن يذب في الذبا والمزني رواه مسلم ورواه من طرق كثيرة ليس فيها ذكر واسطة بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم ففي بعضها في رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجنة وهي الجنة والذبا وهي القرعة وعن المزني وهو المقيرون والتغير وهي الخلة تنسج نسجا وتقرقر وأمر أن يثبت في لا سقية والتي عن الانتباذ في الأوعية فنسج بها رواه مسلم من حديث بريدة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت فقيتم عن لا شربة إلا في ظروف الأدم فاشربوا في كل وعاء غير أن لا تشربوا مسكرا

باب حد القذف

عن سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وعائشة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عائشة حين قال لها أهل الأوثان ما لو أفرأها الله وكل حديثي بطائفة من حديثي وبعضهم كان أوتي حديثا من بعض وأثبت اقتضاها وقد وعيت عن كل واحد منهم الحديث الذي حدثني وبعض حديثهم يصدق بعضها ذكروا أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يخرج سقرا قرع بين نسائه فابتعن خرج منها خمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم معه قالت عائشة فاقرع بيننا في غزوة غزاها فخرج منها سبي فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك بعد ما أنزل الحجاب فانا أحل في هودج وأنزل فيه مسيرنا حتى إذا قرع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة وقفل ودنوا من المدينة أذن ليلة بالرجل فقتل حين أدنوا بالرجل فمشت حتى جاورت الجيش فلما قضيت شاني أقبلت إلى الرجل فلمست صدره

روى النبي صلى الله عليه وسلم



فاذا اعتد من جنح طهار قد انقطع فرجعت فالتفت عني فبسي ابتغاة فراقك الذي كانوا  
 يخرجون لي فحملوا هودجي فرجك على عييري الذي كنت اركب وهم يحسبون اني فيه **قلت** وكانت  
 النساء اذ ذاك خفا فلم يعقلن ولم يحسبن اللحم انما ياكلن الخلفه من الطعام فلم يستنكر القوم فقل  
 الهودج حين رجلوه ورجعوه وكنت جارية حديثة السن فبعثوا الجمل وساروا ووجدت عني بعد ما  
 استقر الجيش فحيث منا زهرا لمهر وليس بها داع ولا حبي فتمت منزلي الذي كنت فيه وظننت ان القوم  
 سيفقدوني فيرجعوا الي فيينا انا خالسة في منزلي غلبتني عيني فمات وكان صفوان بن المعطل السلمي ثم  
 الذكواني قد عرس من وراء الجيش فاذ لي فاصبح عند منزلي فرائ سواد انسان نام فاتي فعرني حين  
 رايت وقد كان يراني قبل ان يضرب علي الحجاب فاستيقظت باسترجاعه حين عرني فخرت وجهي جلالي  
 والله ما جللي كلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حتى اناخ راجلته فوطي على يدها فركبتها فانطلق  
 يعودني المرحلة حتى اتينا الجيش بعد ما نزلوا معرسين موغرين في بحر الظهير فمكثت من هلك في شاني  
 وكان الذي تولى كبره عبد الله بن ليلى سبيلك فقدمت المدينة فاستلكت حين قدمنا شهرنا والناس فيضون  
 في قول اهل الافك ولا اشعر بشي من ذلك وهو يربني في وجعي اني لا اعرف من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اللطفا الذي كنت اري منه حين استبكي انا يدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسلم ثم يقول كيف يسلم  
 فذلك يربني ولا اشعر بالشرح حتى خرجت بعد ما نكحت وخرجت مع ام مسطح قبل المناضع وهو متبرزا  
 ولا يخرج الا ليلا الى الليل وذلك قبل ان يتخذ الكنف قريبا من بيوتنا وامرنا ان نأخذ العرب الاول في التنزه  
 وكنا نأخذ بالكنف ان نتخذها عند بيوتنا فانطلقت انا وام مسطح وهي ابنة ابي زهير بن المطلب بن عبد  
 وايها ابنة زهير بن عامر خاله ابي بكر الصديق وابنها مسطح بن اثاثة بن عباد بن المطلب فاقبلت انا وابنة  
 ابي زهير قبل بيبي حين فرغنا من شأننا ففترت ام مسطح في مرطها فقالت تحسن مسطح فقلت لها بئس ما  
 قلت تسبين رجلا شهيد بدارا قلت اي هنتاه الم تسبحي ما ل قلت وماذا قال فاخبرتني بقول اهل الافك  
 فاردت مرضا الي مرضي فلما رجعت الي بيبي فدخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم قال كيف تبيح  
 قلت انا ذنبي ان اتي ابوي قلت وانا حينئذ اريد ان اتيقن الخبر من قبلها فاذني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فيث ابوي فقلت لا اتي باقتباه ما يتحدث الناس فقال اي بنته هودي عليك فوالله لكانت امرأة قط وصية  
 عند رجل يحبها ولها ضرايز الاكثر عليها قلت سبحان الله او قد تحدثت الناس بهذا **قلت** فبكت

الورقة شاة توتله البكر  
 قاله ابو جوري

تلك الليلة حتى اصحيت لا يري في دمع ولا اكل في يوم ثم اصحيت ابكي ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 علي بن ليلى طالب واسامة بن زيد حين استلكت الوحي يستشيرها في فراق اهلها **قلت** فاما  
 اسامة بن زيد فاشار علي رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذي يعلم من براءة اهلها والذي يعلم نفسه  
 لهم من الودة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تعلم الا خيرا واما **قلت** علي بن ليلى طالب فقال لم يضيق الله  
 عليك والنساء سواها كثير وان تسال الجارية تصدقك قالت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بيرة فقال  
 اي بيرة هل رايت من شي يربك من عايشة قالت له بيرة والذي بعثك بالحق ان رايت عليها امرا  
 قط اعصته عليها اكثر من انفا جارية حديثة السن تنام عن عيني اهلها فتاتي الداجن فتاكله  
 فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستعذ من عبد الله بن ليلى سلول **قلت** فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يا معشر المسلمين من يحذر لي من رجل قد بلغني آذاه في اهل بيبي فوالله  
 ما علمت على اهل الاخير واقد ذكروا رجلا ما علمت عليه الا خيرا وما كان يدخل على اهل الامي فقام سعد  
 ابن معاذ الانصاري فقال انا اعذرك منه برسول الله ان كان من الاوس صرنا عنقه وان كان من اخواننا  
 للخروج امرتنا ففعلنا امرك **قلت** فقام سعد بن عباد وهو سيد الخزرج وكان رجلا صالحا  
 ولكن اجتمعت له الحجة فقال لسعد بن معاذ لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله فقام اسيد بن حضير  
 وهو ابن عم سعد بن معاذ فقال لسعد بن عباد كذبت لعمر الله لنقتله فانك منا فوخذاد عن المنافقين  
 فتار الحيات الاوس والخزرج حتى هو ان يقتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فلم يزل رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يحضهم حتى سكوا وسكت **قلت** وبكت بوي لا يرقا في دمع ولا اكل  
 بنوم ثم بكت ليلي المسئلة لا يرقا في جمع ولا اكل بنوم وابوي بظنان ان البكا والى كبري قلت فيينا  
 جالسان عندي وانا ابكي ستادنت علي امرأة من الانصار فاذت لها فخلست بشي معي فيينا فخل علي  
 ذلك دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جلس فالت ولم يجلس عندي منذ قيل لي ما قيل وقد كنت  
 شهر الا يوحى اليه في شاني شي **قلت** فشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم **قلت** بعد  
 يا عايشة فانه كبري بلخي عنك كذا وكذا فان كنت برة فسيبريك الله وان كنت الميت بذنب فاستغفر الله  
 ثم توبى اليه فان العبد اذا اعترف بذنب ثم تاب تاب الله عليه **قلت** فلما قضى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم مقاتله قلص دمي حتى ما احسن منه قطرة **قلت** فقلت لاني اجبتني رسول الله صلى الله عليه وسلم

بيرة

ها

فسلم



[illegible]

الأمير حديث محمد بن إسحق قلت في رواية أبي إسحق تصحح ابن إسحق الحديث ٥

باب الإمامة والايان

عن عمرو بن الخطاب حين قال — له ابنه عبد الله بن عمر اني سمعت الناس يقولون مقالة قاليت اد  
فوقها لك دعوا انك غير مستخلف فوضع راسه ساعته ثم رفعه فقال ان الله عز وجل يحفظ دينه واني ان  
لا استخلف فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستخلف وان استخلف فان ابا بكر قد استخلف قال فوالله  
ما هو الا ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وابا بكر رحمه الله فعلت انه لم يكن يعدل برسول الله صلى الله عليه  
عنه وانه غير مستخلف زاد مسلم بعد قوله دعوا انك غير مستخلف وانه لو كانك راعي اهل او راعي غنم  
ثم انه جاك وتركها رايته ان قد ضيع فرعاية الناس اشد قال فوافقه قولي ولهما في رواية وحدث  
اني خرجت منها كها فالا لي ولا علي لا اتجملها حيا وميتا وعن همام عن علي هريقة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا انا نائم رايته اني اترج على حوض اسقى الناس فاتاني ابو بكر فاخذ الالكومن  
يري ليري وجني فنزع ذنوبين وفي نزع صعث قال فاتاني ابن الخطاب والله يخبرك فاخذها فلم ينسج  
رجل حتى تولى الناس واللوح تغير وعنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس

تَبِعُوا لِقَائِهِ فِي هَذَا الشَّانِ مُسْلِمِينَ تَبِعُوا مُسْلِمِينَ وَكَافَرُوا بِهِمْ تَبِعُوا كَافِرِينَ وَعَنْهُ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ طَاعَنِي فَقَدْ طَاعَ اللَّهَ وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَمَنْ طَعَنَ الْأَمِيرَ فَقَدْ طَعَنَ

باب القضاء والدعوى

بَابُ تَسْحِيلِ الْحَالِمِ عَلَى نَفْسِهِ

رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى عيسى بن مريم رجلاً يسرق فقال له عيسى سررت لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عندك فوق العرش ان رجلى غلبت غضبي

بَابُ مَنْ لَا يَقْضِي عَمَلَهُ

عن همام عن يهون قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت عيسى بن مريم راجعاً يسرف

فَمَا قَالَ وَاللَّهِ مَا أَدْرِي مَا أَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ لَأَنِّي أَجِيبُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقُلْتُ وَاللَّهِ مَا أَدْرِي مَا أَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ فَقُلْتُ **وَأَنَا جَارِيَةٌ حَدِيثُ السَّيِّدِ**  
**لَا أَقْرَأُ لَيْزًا مِنَ الْقُرْآنِ وَاللَّهِ لَقَدْ عَرَفْتُ أَنَّكُمْ سَمِعْتُمْ هَذَا حَتَّى اسْتَقَرَّ فِي أَنْفُسِكُمْ وَصَدَّقْتُمْ بِهِ فَلَيْسَ قُلْتُ لَكُمْ إِنِّي**  
**بِرَبِّي وَاللَّهِ يَعْلَمُ أَنِّي بِرَبِّي لَا تَصَدِّقُونِي بِذَلِكَ وَلَيْسَ اعْتَرَفْتُ لَكُمْ بِأَمْرِ وَاللَّهِ يَعْلَمُ أَنِّي بِرَبِّي تَصَدِّقُونِي وَإِنِّي وَاللَّهِ**  
**مَا أَجِدُ لَكُمْ مِثْلَ الْآكِهَاتِ أَبُو بَكْرٍ صَبْرٌ حَمِيلٌ وَاللَّهِ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ قَالَتْ ثُمَّ تَحَوَّلْتُ**  
**فَاصْطَلَحْتُ عَلَى فِرَاشِي وَإِنَّا وَاللَّهِ حِينَئِذٍ أَعْلَمُ أَنِّي بِرَبِّي وَأَنَّ اللَّهَ يُخْبِرُنِي بِسِرِّي وَلَكِنْ وَاللَّهِ مَا كُنْتُ أَظُنُّ أَنَّ**  
**يُنْزَلُ فِي شَأْنِي وَحَيِّئِي وَلَمَّا سَأَلْتُ كَانَتْ حَقَرِي فِي نَفْسِي مِنْ أَنْ يَنْخَلِّمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيَّ بِأَمْرِ يَسِيلُ وَلَكِنْ كُنْتُ أَرْجُو أَنَّ يَرَى**  
**رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّوْمِ رُؤْيَا يُبَرِّئُنِي اللَّهُ بِهَا قَالَتْ فَوَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**  
**جُلَسَةً وَلَا خَرَجَ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ أَحَدٌ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيَّ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاخْرَجَهُ مَا كَانَ يَأْخُذُهُ مِنَ النَّبَرِ خُفٍّ**  
**عِنْدَ الْوُجْهِ حَتَّى إِذَا لَيْتُ خَدَّيْهِ مِثْلَ الْخَمَانِ مِنَ الْحَرِّ فِي الْيَوْمِ الشَّامِ خَنَ تَقَرُّ الْقَوْلَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْهِ قَالَتْ**  
**فَلَمَّا سُرِّي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَضْحَكُ فَمَا زِلْتُ أَوَلَّ كَلِمَةٍ تَحْلُمُ بِهَا أَنْ قَالَتْ ابْشُرِي يَا عَائِشَةُ**  
**أَمَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَقَدْ بَرَّكَ فَقُلْتُ لِي أَنِّي قَوِي إِلَيْهِ فَقُلْتُ **وَاللَّهِ لَا أَقُومُ إِلَيْهِ وَلَا أَحْدَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ هُوَ الَّذِي****  
**أَنْزَلَ بَرَأَتِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّ الدِّينَ جَاءَ بِالْأَفْكَ عَصَبَتُهُ مِنْكُمْ عَشْرَ آيَاتٍ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَذِهِ الْآيَاتِ**  
**بَرَأَتِي هَلْ قُلْتُ أَبُو بَكْرٍ كَانَ يُنْفِقُ عَلَى مَسْطَحٍ لِقَرَابَتِهِ وَفَقَرَهُ وَاللَّهِ لَا أَتَقَبَّلُ عَلَيْهِ شَيْئًا أَبَدًا بَعْدَ ذَلِكَ الَّذِي قَالَتْ**  
**لِعَائِشَةَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا يَأْتِلُ وَلَوْ الْفَضْلُ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ يَلِي الْأَخْبَثُونَ أَرِيفًا لِلَّهِ لَمْ يَقَالَ أَبُو بَكْرٍ**  
**وَاللَّهِ إِنِّي لَأَجِبُ أَنْ يُخَفَّرَ اللَّهُ لِي الْمَسْطَحُ النِّفَقَةُ الَّتِي كَانَ يُنْفِقُ عَلَيْهِ وَقَالَ لَا أَنْزِعُهَا مِنْهُ أَبَدًا هَلْ عَائِشَةُ**  
**وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَالِ زَيْنَبَ ابْنَةَ جَحْشٍ زَوْجًا لِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَزَامِي مَا عَلِمْتُ أَوْ مِمَّا**  
**رَأَيْتُ قَالَتْ يَرْسُولُ اللَّهُ أَحْيَى سَمِعِي وَبَصَرِي وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ إِلَّا خَيْرًا قَالَتْ عَائِشَةُ وَهِيَ تَسَامِيئُ مِنْ زَوْجِهَا إِلَيَّ**  
**صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَصَمَهَا اللَّهُ بِالْوَجْعِ وَطَفَقَتْ أَحْتَضُّهَا حَتَّى بَنَتْ جَحْشٌ حَرَّابٌ لَهَا فَعَلِمْتُ فِيمَنْ هَلَكْتُ**  
**إِنْ شَرَّابٌ فَعَزَّاهَا أَنْتَ يَا بَنِي إِسْرَافِيلَ بِرَهْطٍ وَمِنْ رَوَايَةٍ عَلَّقَهَا الْخَارِي وَوَصَلَهَا سَلَمٌ وَكَانَ الَّذِينَ يَكْتُوبُوهَ**  
**مَسْطَحٌ وَحَمْنَةٌ وَحَسَانٌ وَأَمَّا **الْمُنَافِقُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قُحَيْشٍ** فَهُوَ الَّذِي كَانَ لَيْسَ تَوْشِيهِ وَبَجَعُهُ وَهُوَ الَّذِي**  
**الَّذِي تَوَلَّى كِبَرَهُ وَحَمْنَةً **وَالصَّاحِبُ السَّنَنُ** لَمَّا أَنْزَلَ عَزْرِي قَامَ إِلَيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَذَكَرَ ذَلِكَ وَتَلَا**  
**تَعْنِي الْقُرْآنَ فَلَمَّا أَنْزَلَ مِنَ الْمِنْبَرِ أَمَرَ بِالرَّجُلَيْنِ وَالْمَرَامَةَ فَضَرَبُوا أَحَدَهُمَا وَالْأُخَرَ فِي حَرْثٍ حَسَنٍ غَرِيبٍ لَا نَعْرِفُهُ**

۲۱۶

چند؟

الْقِيَامَةُ

1890







شرا له فلا يمن في احلامها بنعل ولا خري حافية ليحفها جميعا ولينجلها جميعا رواه مسلم **وعن**  
جابر بن عبد الله عن رجل في المسجد معه سهام فقال له النبي صلى الله عليه وسلم امسك بيضاها **وعن**  
نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا فوا ثلاثة فلا يتباها اثنان دون  
واحد **وعن** همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نظر احدكم الى اخيه فقل  
عليه في المال والخلق فلينظر الى من هو اسفل منه من فضل عليه **وعن** سالم عن ابيه انه قال  
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يحيط اخاه في الدنيا فقال للحياء من الايمان

**الاستسار**

**عن** همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغبط رجل على الله يوم القيامة واخبرته  
واغبطه عليه رجل كان نسي فلانك لا تمك الا الله **وعن** الخاري اخبرني الاستسار وفي رواية له اخبرني الاستسار  
**وعنه** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسم خضرا الا الله جلس على فروع بيضا فاذا هي  
تفتت خضرا الفروع للحشيش الايض وما اشبهه **وعنه** عن ابي عبد الله بن ابي اظن هذا تفسير ابن عبد الرزاق رواه  
الخاري

**حفظ المنطق**

**عن** الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقولن احدكم يا خيبة الدهر  
فان الله هو الدهر **وعن** همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقولن احدكم  
يا خيبة الدهر في انا الدهر اصل الليل والنهار فاذا اشيت قبضتها **وعن** سعيد عن ابي هريرة قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يودني ابن ادم يسب الدهر وانا الدهر بيدي الامر اقلب  
الليل والنهار **وعنه** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل من رخصته قال نعم ولا من يبلغ  
به يقولون الكرم انا الكرم قلب المؤمن **وعن** همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا يقول احدكم للعجب الكرم فانما الكرم الرجل المسلم **وعنه** عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل لذي عدي ولم يكن له ذلك  
وشغني ولم يكن له ذلك تكذبه اياي ان يقول فيعبدنا كما بدأنا وما شق اياي يقول اتخذ الله ولدا وانا الصمد  
الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد رواه الخاري **وعنه** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا تقولن استغفون حتى يقول احدكم هذا الله خلق من خلق الله زاد الشيخان فاذا بلغه فليستعذ بالله

الاملا

عن الله

عن الله

عن الله

ولين

ولينته **وعنه** وفي رواية لمسلم من وجد من ذلك شيئا فليقلل منه بالليل زاد في رواية ورسله **وعنه** قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل لي اسرايلا ادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة لغفر  
لكم خطاياكم فبدلوا فدخلوا الباب يزحفون على استحيهم وقالوا حجة في شح **وعنه**

**الحجب والكبر والتواضع**

**عن** همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا رجل يتخدر في برد بن وقد  
اجتته نفسه خشف به الارض ففوجئ له فيها حتى يوم القيامة **وعنه** وفي رواية لمسلم ان رجلا من كان قبلهم  
**وعنه** نافع وعبد الله بن دينار عن زبير بن اسم كلهم عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا ينظر الله يوم القيامة الى من جرت ثوبه خيلا **وعنه** زاد الخاري في رواية قال ابو بكر رسول الله  
انا حد شقي اذ لم يزل يسترني الا ان تعاهد ذلك منه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ليست ممن يصنع خيلا  
وزاد الترمذي فقال ام سلة فكيف يصنع النساء بدوطين قال يرخين شبرا فقال اذا انكشفت اقدافهن  
قال فيرخينه ذراعا لا يردن عليه **وعنه** الحسن بن حي **وعنه** الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا ينظر الله يوم القيامة الى من جرت ازاره بطرا **وعنه** همام عن ابي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل لا ينظر الى المسبل يوم القيامة **وعنه** لم يخرج واحد من الشيخين  
هذا اللفظ الاخير ومعناه يوديه المتن الذي قبله **وعنه** ولمسلم لا يحل لهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم  
ولا يركبهم ولهم عذاب اليم المسبل والنان والنفق سلعتهم بالخلف الحاد **وعنه** قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم تجابح الجنة والنار فقالت النار اوثرت بالمتكبرين والمتجبرين وقالت الجنة  
فما لي لا يدخلني الاضعفا الناس وسفلهم وغوهم فقال الله عز وجل الجنة انا انت رحي ارحم بك من اشاء  
من عبادي وكل واحد منكم ما ملوها وذكر رقية الحديث **وعنه** عروة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحل في بيته قالت نعم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحل في بيته  
وعبط ثوبه ويعلي في بيته كما يجعل احدكم في بيته رواه الخاري خضرا من رواية الاسود قلت لحايشدا  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع اذا دخل بيته قالت كان يكون في بيته اهله **وعنه** والترمذي في  
الشمايل كان بشر من البشر يعني ثوبه ويجلب شاته ويخدم نفسه **وعنه**

خط

من صلي هرون ثلاث

احلهم  
وعنه

وهو الشارح اعطاني  
اعطيت بك من شام عبادي







قال والذي نفسي بيده الله اشد فرحاً بتوبة عبد اذا تاب من احدكم برحلته اذا وجدها رواه مسلم  
وانفق عليه من حديث ابن مسعود وابن سيرين وزاد مسلم في حديث ابن سيرين قال من شدة الفرح اللهم الله عبد  
وانا ربك اخطأ من شدة الفرح **وعن** هام عن يهريه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ليس احد منكم يحبني عليه ولكن سددوا وقاربوا ولو اخطأتم فليس بكم مني الا ان تتخذوا  
الله برحمة مني وفضل **وعنه** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دخلت امرأة  
النار من جري هرة لها وهرة ربطتها فلا هي اطعمتها ولا هي اسقىها فأتتها من خشاش الارض حتى  
ماتت هرة **رواه** زاد مسلم في الزهري ذلك لان لا يتجر رجل ولا يباين رجل **دخول**

## القدر

**عن** الاعرج عن يهريه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **تحتاج** آدم وموسى في  
آدم موسى فقال موسى انت آدم الذي اغويت الناس واخرجتهم من الجنة فقال آدم انت موسى الذي  
اعطاك الله علم كل شيء واصفاك على الناس برسالتك قال نعم قال فتلويني على امرئ قد رعى قبل ان اخلق  
**وعن** هام عن يهريه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحتاج آدم وموسى على الله  
فقال له موسى انت آدم الذي اغويت الناس واخرجتهم من الجنة الى الارض قال له آدم انت موسى  
الذي اعطاك الله علم كل شيء واصفاك على الناس برسالتك قال نعم قال فتلويني على امرئ قد كتب  
علي ان افعل من قبل ان اخلق قال يحتاج آدم موسى **وفي** رواية للشيخين قبل ان اخلق باربعين سنة  
**وفي** رواية لمسلم احتج آدم وموسى عندهما **اشراط الساعة**

**عن** بريدة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خمس لا يعلمن الا الله ان الله  
عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري نفس  
بأي ارض تموت ان الله علم خير رواه احمد **واتفق** عليه الشيخان من حديث ابي هريرة في سؤال جبريل  
قال فيه في خمس لا يعلمن الا الله **وعن** هام عن يهريه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

رواه ابو هريرة

لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلثين كلهم يزعم انه رسول الله **وعنه** قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت ولاها الناس آمنوا  
اجمعون وذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت فياها خيرا **رواه**

## البعث وذكر الجنة والنار

**عن** عبد الله بن مسعود قال سمعت رجلا يابس اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل الجاه فقال يا ابا القاسم  
ابلغك ان الله عز وجل جعل الخلايق على اصبع والسماوات على اصبع والارضين على اصبع والشجر على اصبع والنار  
على اصبع قال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذها قال فانزل الله عز وجل وما قدر والله  
حق قدره الآية **وعن** هام عن يهريه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ادي متعبد  
احدكم من الجنة ان يقول له تمن فيتمني ويقي فيقال له هل تمنيت فيقول نعم فيقول فان لك ما تمنيت ومثله معه  
رواه مسلم **ولما** في الحديث الطويل في آخر أهل الجنة حتى اذا انقطع به الاماني قال الله عز وجل  
ذلك لك ومثله معه **قال** ابو سعيد وعشرة امثاله معه يا ابا هريرة اشهد اني حفظته من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم **ولما** من حديث ابن مسعود في آخر من يدخل الجنة فان لك مثل الدنيا وعشرة  
امثالها وان لك عشرة امثال الدنيا **وفي** رواية لمسلم فيقال له تمن فيتمني فيقال لك الذي تمنيت وعشرة  
اصناف الدنيا **وعن** هام عن يهريه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول زمرة  
تدخل الجنة صورهم على صورة القرليكة البدر لا يصفقون فيها ولا يخطون فيها ولا يتخطون فيها  
انبيهم وامشاطهم الذهب والفضة ومجامرهم من التوت ورشحهم المسك وكل واحد منهم زوجتان  
يرى من ساقهما من ورائهما من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباين على قلوبهم ولا يتغيرون  
تلك وعشيرة **وعنه** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد سوط احدكم من الجنة  
خير مما بين السما والارض رواه البخاري **وعنه** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله  
عز وجل قال اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر **وعنه**  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم هذه ما يؤخذ بنوا آدم جزء واحد من سبعين جزءا  
من حرج جهنم لو والله ان كانت لمانية يرسل الله قال فانها فضلك عليها بتسعة وستين جزءا كلها

دخول الجنة

له

الله



الجلد ہفتم سلام علی عباسی الدس اصطفی

مثل جبرها **وعن** الاعرج عن يهوية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **\_\_\_\_\_** نارني آدم  
 التي توقدون جزؤ من سبعين جزأ من نار جهنم فلو ايسر الله ان كانت كافية فقال انها فضلت عليها  
 بتسعة وستين جزأ **وعن** عروة عن عائشة قالت **\_\_\_\_\_** خلقت الملائكة من نور وخلق  
 الجان من مراح من نار وخلق آدم مما وصف لكم رواه مسلم **وعن** جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم يخرج الله  
 من النار قوما فيدخلهم الجنة **\_\_\_\_\_** وفي لفظ له قوم يخرجون من النار فيدخلون الجنة **\_\_\_\_\_** وزاد البخاري  
 كانوا الثعالب **\_\_\_\_\_** وما الثعالب **\_\_\_\_\_** في رواية لمسلم يخرجون فيها الآداب  
 وجوههم **\_\_\_\_\_** وقد انتهى الغرض بنا فيما جعناه على هذا المنوال **\_\_\_\_\_** والمثال البديع **\_\_\_\_\_**  
 ادام الله النفع به الخاص والعام **\_\_\_\_\_** على عمر الشهور والاعوام **\_\_\_\_\_** ولله عودا على بدء **\_\_\_\_\_** والصلوة  
 والسلام على سيدنا محمد في كل حركة وهدة انه بالاجابة كفيل **\_\_\_\_\_** وهو حسبي ونعم الوكيل **\_\_\_\_\_**  
**\_\_\_\_\_** مولفه سيدنا وشيخنا وقد وثقنا الشيخ الامام العالم العلافة صدر المدرسين شيخ  
 الحديث بقية السلف الصالحين الشيخ زين الدين عبد الرحيم بن الشيخ الصالح القدوة الحسين بن عبد الرحمن  
 بن علي بكر بن ابراهيم بن الحارث شيخ مشايخ الحديث بالاريا والمصرية نفع الله ببركته وبركة اسلافه الكرام  
 اكملت **\_\_\_\_\_** جمية في واخر سنة اربع وسبعين وسبع مائة واكملت تبينه في حادي عشر صفر سنة

٥ خمس وسبعين وسبع مائة ٥

٥ انتهى ما له العلامة ٥

۵ ایقناہ اللہ امین ۵

وكتب **أقل طلبته عبد الله أحمد بن بكر بن اسمعيل بن سليم بن فياز بن عثمان بن عمار الحافاني في اليوم**  
**غفر الله له ذنوبه** **وستر في الدارين عيوبه**  
**حامدا لله رب العالمين** **ومصليا على خاتم النبيين**  
**وعلى الهمة المنتخبين** **وصحبه المحسنين ومسلمي**  
**علمه وعلمهم** **أجمعين** **وقال بحسبنا الله ونعم الوكيل**  
**وذلك في يوم الثلاثاء** **وقت ارتفاع النهار** **سادس عشر** **شهر رمضان** **العظيم** **قدومه** **للعام** **بدر** **سنة** **السلطان حسن**

سوق تيجانيه قلعه جيل  
عمر الحوروم واهلها قد قال  
وسار لادب الاسلام ايز  
فروغ و...







هذا هو الكتاب الذي كتبه...

الحمد لله شكري  
يقول احمد بن علي بن ابراهيم لطف الله به اجازت للسبح ان يصل اليه الحمد المجدية...

صحيح البخاري...  
صحيح مسلم...  
صحيح ابن ماجه...

وقال...  
الحال...

هذا هو الكتاب الذي كتبه...

الحمد لله شكري  
يقول احمد بن علي بن ابراهيم لطف الله به اجازت للسبح ان يصل اليه الحمد المجدية...

صحيح البخاري...  
صحيح مسلم...  
صحيح ابن ماجه...

وقال...  
الحال...

هذا هو الكتاب الذي كتبه...















بسم الله الرحمن الرحيم • اللهم صل وسلم على سيدنا محمد وآله

بعد حمد الله فاتح ابواب النعماني • وما فتح ابواب الهدى • والصلاة والسلام على نبيه محمد الذي  
استغنى عنه من اهتدى • وحجة على من اعتدى • والله وحيد الذين احبوا سنة على طول المدي • فلما  
وضعت كتابي المسبي عيون الاثر • في فنون الخاوي والشايل والسير • متعاني بابه • مغنيا عما سواه لمقاصد  
هذا العلم وطلابه • رأت ان احصر في هذه الاوراق منه ما قرب ما خذ ونقله • وسهل تناول وحمله • وما  
اودعته ذلك الجاب ليكون للبدي تبصرة • وللتقي تذكرة • وسميته نور العيون • في تبيين سيرة الامين المملوك  
وهو محمد عبد الله ابن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن  
مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان • هذا هو المنقذ عليه  
وفما بعد عدنان الى ادم عليه الصلاة والسلام خلاف كثير • واسم عليه الصلاة والسلام منه بنت  
وهي بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة • فولد صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين في شهر ربيع الاول في عام  
الفيل • قال يانيد ومول الله • قال يانيد عشرة • قال غير ذلك • اضطرب ايوان كسري حتى سمع صوته  
وسمعت منه اربع عشرة شرافة • وحدثت نارقا فارس ولم يخذ قبل ذلك بالف عام • وغاصت بحيره ساق  
وارضعت حليمه بنت ابي ذؤيب الازهلي • وعند هاشم جدته ونلى حكمة وايماناً بعد ان استخرج خط  
الشيطان منه • وارضعت ايضا ثويبة الاسلمية جارية ابي لهب • وحضنت • أم ابي بكر  
الحبيشة • وكان ورثها من ابيه فلا كبر اعتقها وزوجها زيد بن حارثة • وتوفي • ابوه وهو حمل وقيل  
له شهران • وقيل سبعة • وقيل مات ابوه وله ثمانية وعشرون شهرا • وماتت • امه وهو ابن  
اربعة سنين • وقيل ست • وكف له جده عبد المطلب فلما بلغ ثمانين وشهرين وعشرة ايام توفي  
عبد المطلب فوليه عمه ابو طالب • ولم يبلغ اثني عشر سنة وعشرة ايام خرج مع عمه الى طالب  
الى الشام فلما بلغ بصرى رأى خيرا الراهب فعرفه بصفتهم فجاء واخذ بيده وقال هذا رسول رب العالمين  
يبعثه الله رحمة للعالمين انكم حين اقبلتم العقبة لم تنحرو ولا شجرا الاخر ساجدا ولا يسجد الا لاني •  
وانا نجده في كنيه • قال لاني طالب لن قدمت به الشام لتقتله اليهود فزده خوفا عليه منهم • ثم  
خرج مرة ثانية الى الشام مع ميسرة غلام خوجه في تجاره لها قبل ان يتزوجها فلما قدم الشام نزل تحت  
شجرة قريبة من صومعة راهب فقال الراهب ما نزلت تحت هذه الشجرة قط الا بني وكان ميسرة يقول اذا كانت  
الهاجرة وامستد الحزن نزل مكان نطالابه • ولم يرجع من سفره ذلك تروى خوجه بنت خويلد وعمره خمس  
وعشرون سنة وشهران وعشرة ايام وقيل غير ذلك • ولم يبلغ حسا وثلث سنه شهد بنيان

الامم والارباب في شهر ربيع الاول سنة الف

الكبر

الكعبة ووضع الحجر الاسود بينه • ولم يبلغ اربعين سنة وبويعا بخته الله تعالى بشيرا  
ونديرا واتاه جبريل عليه السلام بخارجة فقال اقرأ فقال ما بقارى قال صلى الله عليه وسلم فاحذني  
فخطني حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرأ فقلت ما انا بقارى فقال يا الله انك ابراهيم الذي خلق  
الى قوله علم الانسان ما لم يعلم • وكان بعد النبوة مما ذكر يوم الاثنين باثني عشر ربيع الاول • ثم  
حاصر اهل مكة في الشعب فاقام محصورا وثلثات سنين وهو اهل بيته وخرج من الحصار وله تسع واربعين  
سنة • وبعد ذلك ثمانية اشهر واحد وعشرين يوما مات عمه ابو طالب • وماتت • خوجه  
بعد اني طالب بثلاثة ايام • ولم يبلغ خمسين سنة • حاصر من مكة الى المدينة في يوم الاثنين لثمان  
خلون من ربيع الاول ودخل المدينة يوم الاثنين فاقام بها عشرين سبعا • وتوفي صلى الله عليه وسلم  
وفي بعض هذه التواريخ خلاف بين اهل النقل ذكرنا ما حضرنا منه في كتابنا المسبي عيون الاثر • وكانت  
غزواته في هذه المدة خمسة وعشرين وقبل سبعا وعشرين قاتل منها في سبع • بدوه واحدة • ولحقه  
وبني قريضة • وبني المصطلق • وخيبر • والطائف • وقيل قاتل ايضا بوازي القرى والغابة وبني  
النضير • واسم بعوته نحو من خمسين • وحج عليه الصلاة والسلام بعد فرض الحج حجة واحدة وقيل  
ذلك مرتين • وخج في حجة الوداع فها را بعد ان ترجل وادهن وتطيب فبات بذي الحليفة •  
وقال الثاني لليلة آت من ربي فقال صل في هذا الوادي المبارك وقيل غزوة في حجة فاحرم بعما قارنا • ودخل  
مكة يوم الاحد بكن من كذا • من ثنية الوداع طاف للقدم فملى ثلثا ومشى اربعا • ثم خرج الى الصفا  
فسعى راكبا ثم امرا لم يسبق الهدى بفسخ الحج الى العمرة ونزل باعلا الجحون • فلما كان يوم التروية توجه  
الحج فبقي بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء وبات بها وصلى بها الصبح • فلما طلعت الشمس  
سار الى عرفه وضربت قبتة بمنى فاقام حتى زالت الشمس فخطب الناس وصلى بهم الظهر والعصر باذان  
واقامتين • ثم راح الى الموقف فلم يزل يدعو ويحسب ويكبر حتى زاعت الشمس ثم دفع الى مزدلفة بعد  
الغروب وبات بها وصلى الصبح ثم وقف بالمشعر الحرام حتى اسفر ثم دفع قبل طلوع الشمس الى منى  
فرمى جرة العقبة بسبع حصيات وثلاثة ايام الشريق كان يرمي في كل يوم منها الجمرات الثلاث ما شيا  
بسبع سبع يبدأ بالتي ثلث الخيف ثم بالوسطى ثم بجرمة العقبة ويطلق الدعا عند الاولى والثانية وغير  
يوم نزوله منى واقام الى البيت وطاف بسبع حبات في المسقاية فاستسقى ثم رجع الى منى ثم نزل في  
اليوم الثالث فنزل الحصب واعمر عايشة من التحميم • ثم امر بالرجل ثم طاف للوداع وتوجه الى المدينة  
ولم • ثم نزلها في ذي القعدة • صفت • صلى الله عليه وسلم كان رجة من الرجل بعيرما  
بين المنكبين ابين للون مشريا حمره يبلغ شعره شمة اذنيه ولم يبلغ الشيب في راسه ولحيته عشرين  
شعرة ظاهرة الوضأة يتلا وجهه القليلة البدر حسن الخلق معتدلة ان صمت فعليه الوقار وان

انا



تكملي سمي وعلاه اليها أجل الناس وابها من بعيد واحسنه ولخلاه من قرب **•** حلوا المنطق واسخ  
الجين انج الخواجب في غير قرن اقنى العزبين سهل الخدين ضليخ الغير اشب مفلج الاسنان بين كتفيه  
خاتم النبوة يقول **•** واصفه لم ارقبله ولا بعده مثله **•** ومن اس **•** له قال عليه الصلاة والسلام  
انا محمد وانا احمد وانا الماحي الذي محو الله في الكفر وانا الخاشع الذي احشرت الناس وانا العاقب فلا تني  
بحدي **•** وفي رواية وانا المقفي **•** وني التوبة **•** وني الرحمة **•** وني صريح مسلم وني للملحة **•** وسم **•** له  
الله تعالى في حابه بشيرا ونديرا **•** وسراجا نيرا **•** وروفا رحيم **•** ورحمة للعالمين **•** ومحمدا **•** واحمد  
وطه **•** وبي **•** ومزلا ومدشرا **•** وعبد في قوله سبحانه الذي اسرى عبده **•** وعبد الله في قوله وانه لما قام  
عبد الله يدعوه **•** وتذبر امينا في قوله وهل اني انا النذير للميين **•** ومذكر في قوله انما انت مذكر **•**  
وقد ذكر غير ذلك واكثر هذه الاسماء صفات **•** ومن اخلاقه صلى الله عليه وسلم سبيل عايشه رضى الله  
عنهما عند صلى الله عليه وسلم فقال **•** فان خلقه القرآن غضب لغضبه وبرضى لرضاه ولا ينقم لنفسه  
ولا غضب لها الا ان تنتهك حرما لله تعالى فينتقم الله واذا غضب لم يقر لعضبه احدا **•** وكان الشجع  
الناس واصفاهم واجودهم **•** ما سبيل شيئا فقال لا **•** ولا يبيت في بيته دينار ولا درهم فان فضل  
ولم يجد من ياكله وفيه الليل لم يرجع الى منزله حتى يبرأ منه الى من يحتاج اليه **•** لا ياكل من اكله الله تعالى  
الا قوت اهله علما فقط من ايسر ما يجد من التمر والشعير ثم يوتر من قوت اهله حتى ربما احتاج قبل انقضاء  
العام **•** وكان اصدق الناس لجة واواهاهم بدنة والينهم عريكة واكرمهم عشرة واحلم الناس **•**  
واشد حياء من العذر اربعة خذرها **•** خافض الطرف نظره الى الارض طول من نظره الى السماء **•** جل  
نظره الملاحظ **•** وكان اكثر الناس تواضعا حبيب من دعاه من غنى وفقير او حرا وعبدا **•** وارضى  
الناس بصغي الانا للهرة فاي رفته حتى تروى رجه لها **•** وكان اعف الناس واشدهم اكراما لاهل بيته  
لا يمد رجله بينهم ويوسع عليهم اذا ضاق المكان **•** ولم تكن ركبته يتقدمان ركبته جليسه **•**  
من رآه بديهة هابه ومن خالطه احبه **•** له رفق عفو عنه ان قال انصتوا لقوله وان امرت بادر والامره  
يبدل من لقيه بالسلام وتحمل لاهل بيته وتفقدتهم ويسال عنهم من مرض عاده ودعاه ومن مات استرج  
فيه واتبعه الدعاء **•** ومن كان يخوف ان يكون وجدي في نفسه شيئا انطلق اليه حتى ياتيه في منزله **•**  
ويخرج الى سائر اصحابه ويابل ضيفا فيهم **•** ويتألف اهل الشرف ويكرم اهل الفضل **•** ولا يطوي  
بشر عن احد ولا يجفو عليه **•** وقبل معذرة المعتذر اليه **•** والقوى والضعيف عنده في الحق سواء **•**  
ولا يدع احدا من خلفه ويقول خلوا ظهري للملايكة **•** ولا يدع احدا من مشي معه وهو راكب حتى يحمله  
فان ابا قال لتدني لي المان الذي تسري **•** خد من خدمته وله عيب دأما لا يتروغ عليهم في ما كل  
ولا ملين **•** قال **•** انس رضي الله عنه خدمته نحو من عشرين سنين فوالله ما صحبته في حضور ولا سفر

لا خدمته الا كانت خدمته لي اكثر من خدمتي له وما افاض قط **•** ولا شيء فعلته لم فعلت كذا ولا شيء  
لم افعله الا فعلت كذا **•** وكان عليه الصلاة والسلام في سفر فامر باصلاح شاة فقال رجل يرسو الله  
على ذبحها والخر على سلتها والخر على طبعها فقال صلى الله عليه وسلم وعلى جع الخطب فقالوا  
يرسو الله نحن كفيك فقال قد علمت انكم تكفوني ولكفي ان اتميز عليكم فان الله يكن من عبده ان يراه  
متميزا بين اصحابه وقام فجح الخطب **•** وكان في سفر فنزل الى الصلاة ثم ركز راجعا فمات رسول  
ان تزيده والعقل ناطق قالوا نحن نعلمها والاستغنى احدكم بالناس ولو في قضية من سواك **•** وكان  
لا يجلس ولا يقوم الا على ذكر واذا انتهى الى قوم جلس حيث انتهى به المجلس ويأمر بذلك ويعطي كل  
جلسا به نصيبه **•** لا يحب ان يجلسه احدا اكرم عليه منه واذا جلس اليه احدهم لم يقر عليه الصلاة والسلام  
حتى يقوم الذي جلس اليه الا ان يستجله امر فيستأذنه **•** ولا تقابل احدا يكره ولا يجزي السبيته عنهما  
بل يحفو ويصغ **•** وكان يعود المرضى ويحب المساكين ويحب المسهم ويشهد جنازة من هم **•** ولا يحقر فقيرا  
لفقره ولا يهاب ملكا ملاك **•** يعظم النعمة وان قلت لا يذم منها شيئا **•** ما عاب طعاما قط ان  
اشتماه الهل والآنرك **•** وكان يحفظ جاره ويكرم ضيفه **•** وكان اكثر الناس تبسما واحسنهم  
بشرا **•** لا مضى له وقت في غير عمل الله او فاعلا بد منه **•** وما خير بين امرين الا اختار ايسرها الا ان يكون  
فيه قطيعة رحم فيكون بعد الناس منه **•** خصت نعله وترقع ثوبه ويركب الفرس والبغل والحمار  
وتردن خلفه عبده او غيره ومسح وجهه فرسه بطرف كده او بطرف ردايه **•** وكان يحب الغال ويكره  
الطيرة **•** واذا جاءه ما يحب قال الحمد لله رب العالمين **•** واذا جاءه ما يكره قال الحمد لله على كل حال **•**  
واذا ارفع الطعام من بين يديه قال الحمد لله الذي طعمنا وسقانا واوانا وجعلنا مسلمين **•** واكثر  
جلوسه مستقبل القبلة نكث الزكرو ويقل اللغو ويقل الصلاة ويقتصر الخطبة ويستغفر في الواحد مائة  
مرة **•** وكان يسبح لصدره وهو في الصلاة اذ يركب من الميزج من البكا **•** وكان يصوم الاثنين والخميس وثلاثة  
ايام من كل شهر وعاشورا وقلما يفطر يوم الجمعة قبل الصلاة واكثر صيامه في شعبان **•** وكان عليه الصلاة  
والسلام ينام عينا ولا ينام قلبه انتظارا للوحي واذا نام نخم ولا يخط **•** واذا ارى منامه ما يكره قال هو  
الله لا شريك له **•** واذا اخذ مضجعه قال رب قني عذابك يوم يحسب عبادك **•** واذا استيقظ قال الحمد  
الذي احيانا بعد ما ماتنا واليه النشور **•** وكان يصحب على بطنه الحجر من الجوع واتاه الله مفاتيح حزان  
الارض فلم يقبلها واختار الاخرة **•** واهل الخبر بالخل وان لم يخلوا بالخل **•** واهل الحر بالدجاج والخنازير  
وكان يحب الذبا والدرع من الشاة **•** ولا ياكل الزينة وادهنوا به فانه من شجرة مباركة **•** وكان  
ياكل ما صابحه الثلاثة ويلحقه وكل خبر الشعير بالتمر والبطيخ بالربط والقش بالربط والتمر بالربط  
وعب الحلو والعسل وشرب قاعدا ورجا شرب قايما وينفس بلشامينا للآنا ويبدل من عن يمينه اذا اعتا

لزم



وشرب لبنا وقال من اطعمه الله طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه واطعمنا خيرا منه ومن سقاها الله لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه وقال ليس شيء يجزي مكان الطعام والشراب غير اللبن وكان يلبس الصوف ويتحلل الخسوف ولا يبتا في مجلس واجب اللباس اليه لجزه من برود اليه فيها حمة وبياض واجب الثياب اليه القميص ويقول اذ البس ثوبا استجده اللهم لك الحمد كما التبتنيده اسالك خيره وخيرا ما صنع له واعوذ بك من شره وشر ما صنع له ويحب الثياب الخضراء واللباس الا زارا الواحد لس عليه غيره يعتد طرفه من كفيه ويصلي فيه ودان حتم ويسدل طرف عمامته بين كتفيه ولبس يوم الجمعة برده الاحمر ويعتم ولبس خاتما من فضة نقشه محمد رسول الله في حصره الا من ورث في الايسر وحج الطيب ويكره الراحة الكراهة ويقول ان الله جعل الذئبي في النساء والطيب وجعل قرة عين في الصلاة وكان تطيب بالغالبة والمسك او المسك وحده وتخير بالعود والكافور ويكتحل بالانثد ورسا الكحل بلشا في اليمن واشين في اليسار ورسا الكحل وهو صايم وكثر دهن راسه ولحيته ودهن غبها ويكتحل وتراعي وبس الينمن في ترجمه وتنعله وفي طهورة وفي ثائه طه وسظ رية المرأة ولا تغار قارة الدهن في سفره والمكحلة والمرأة والمشط والمقراض والسواك والابرة والخيط وستاك في السلة ثلاث مرات قبل النوم وبعد عند القيام لو رده وعند الخروج لصلاة الصبح وكان يحتم ودان سح ولا يقول الا حقا جانه امرأة فقالت يرسل الله احملي على حملك على ولد المناقة قالت لا يطيقني الا احملي على ولد المناقة فقال لها الناس وهل الجبل الا ولد المناقة وجانه امرأة فقالت يرسل الله ان زوجي مريض وهو يدعوك فقال لعل زوجك الذي في عينه بياض فرجعت وفتت عن زوجها فقالت اياك فقالت اخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في عينك بياضا فقال وهل اعدا لا في عينه بياض وقال له اخرى يرسل الله ادع الله ان يرحلني الجنة فقال بياض فلان ان الجنة لا تدخلها عجوز فولت المرأة وفي تنكي فقال صلى الله عليه وسلم اخبروها انها لا تدخلها وهي عجوز ان الله تعالى يقول انما انسانا هن انشأناهن اجارا عريا انرا با ذكركم زوجاته صلى الله عليه وسلم زوج خديجة بنت خويلد وقد سبي ذكرها من سودة بنت زعد بن قيس بن عبد شمس بن عبد ود بن نضر بن مالك بن حنبل بن عامر بن لوي وكبرت عنده فاراد طلاقها فوهبت يومها لعايشة رضي الله عنها وقالت لا حاجة لي في الرجال وانما اريد ان احشر في زواجك ثم عايشة رضي الله عنها بنت ابي بكر رضي الله عنه بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تميم بن مر بن قحطان مكة قبل الهجرة بسنتين وقيل ثلاث وبني بها بالمدينة وهي بنت قحس ومات عنها وهي بنت ثمان عشرة وتوفيت سنة ثمان وخمسين ومسل غير ذلك ولم يتزوج بغيرها تنكي ام عبد الله من حفصة بنت عمر الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح بن عبد الله بن قرظ بن رزاح بن عدي بن كعب روى انه طلقها فنزل جبريل

في حديثه

علم الام

عليه السلام فقال ان الله يامر ان تراجع حفصة فانها صائمة قوامه وفي خبره قال رجة لعمره وتزوج ام حبيبة وقلة بنت الوصفين من خرب ان امية بن عبد شمس بن عبد مناف وهي بالجيشة واصدقها عند النجاشي اربع مائة دينار ووليها حها عثمان بن عفان وقيل خالد بن سعد بن العاص وتوفيت سنة اربع واربعين وتزوج هذا بنت امية بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ام سلمة ماتت سنة اثنتين وستين وهي اخرهن موتا وقيل اميمونة وتزوج زينب بنت جحش ابن رياح بن كعب بن خزيمة بن مرة بن كعب بن عامر بن عبد مناف بن عبد الله بن عبد شمس بن عبد مناف وتوفيت بالمدينة سنة عشرين وهي اولهن وفاة واولهن حمل على نكح وتزوج جويرية بنت الحارث بن ابي ضرار بن عامر بن مالك بن المصطلق بن سبت في غزوة بني المصطلق فوكت لثابت بن قيس بن ثعلبة فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم تستعينه في كتابتها وكانت امرأة ملاحه وقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اوخير من ذلك اودى عنك كتابك وانت زوجك فقبلت ففقي عنها وتزوجها وتوفيت سنة ست وخمسين وتزوج صفية بنت حيي بن اخطب بن كعب بن الخزرج النضرية من ولد هرون عليه السلام سببت من خير فاعتقها وجعل عتقها صداقها توفيت سنة خمسين وتزوج جيمونة بنت الحارث بن خزيمة بن الهزيم بن ربيعة بن عبد مناف بن هلال بن عامر بن خالد بن الوليد وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما وهي اخرهن من تزوج وتوفيت سنة احدى وخمسين وقيل سنة ست وستين فان ثبت في اخر من مات منهن هو لا غير خديجة اللائيات عنهن وتزوج بنت خزيمة ام المساكين سنة ثلاث من الهجرة ولم يلبس عنده الايسر اشهر من اولاية ومات وتزوج فاطمة بنت الصخر وخبرها حين نزلت اية التحبير فاختارت الدنيا فقار قها ثم كانت بعد ذلك تعلقا البحر وتقول انا الشقية اخترت الدنيا وتزوج اساف اخذ حبة الكلب وخوال بنت الهذيل وقيل بنت حكيم وهي التي وهبت نفسها له وتزوج تلك ام شريك واسمها بنت كعب الجوزية وعمة بنت يزيد وطلقها قبل الدخول وامرأة من غفار قرأ بها بياضا فالتحقها باهلها وامرأة غيمية فلما دخل عليها قالت اعوذ بالله منك فقال منع الله عاذ الحق باهلك وغالب بنت ظبيان وطلقها حين دخلت عليه وبنت الصلت وما قبل ان يدخل عليها ومليكة بنت الليثية فلما دخل عليها قال هي لي نسك قالت وهل تعبت للمكة نسبها للسوق فسرجهما وخطب امرأة من مرة فقال ابوها ان بها برصا ولم يكن فوجع فاذا هي برصا وخطب امرأة من ابيها فوصفها له وقال لا يزيدك الفلم مرض قفا فقال اياها عن الله من خير وتركها وان صدقته لسايبه خمس مائة درهم لكل واحد هذا اصح ما قيل الاصفية وام حبيبة رضي الله عنهن

نحوه

زينب

ل

ه



**ذكر اولاده صلى الله عليه وسلم**  
 القسرويه يكنى وعبد الله ويكنى الطيب والطاهر وقيل الطيب غير الطاهر وزينب ورقية  
 وام كلثوم وقاطة هلك المنيون قبل الاسلام اطفالا والبسات ادركن الاسلام فاسلمن وكلهن من ذرية  
 ولله المدينه ابواهم من مارية ومات وهو ابن سبعين ليلة وقيل سبعة اشهر وقيل ثمانية عشر  
 شهرا وله من اولاده في حياته صلى الله عليه وسلم الاطفاله فتاخرت بعده ستة اشهر وكانت زينب عند  
 العاص بن الربيع من عبد شمس فولدت عليا مات صغيرا واما مارية فولدت عليا ثم خلفت عليها المغيرة بن نوفل  
 ابن الحارث بن عبد المطلب فولدت له يحيى وكانت قاطة عند علي فولدت له حسينا وحسينا ومحمدا  
 فذهب محسن صغيرا فولدت له رقية وزينب والمطلووم ماتت رقية قبل البلوغ وتزوج زينب عبد الله بن جعفر  
 فولدت له عليا وماتت وتزوج ام كلثوم فولدت له زيدا وخلف عليها بعد عوف بن جعفر ثم اخوه محمد ثم اخوه  
 عجلولة واما رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت عند عثمان بن عفان فولدت له عبد الله  
 وتوفيت يوم جازي بن حارثه بشير بالفتح يوم بدر فتزوج ام كلثوم احتيا وماتت عنده في شعبان سنة تسع  
 وكانت قبله عند عتبة ورقية عند عتبة ابني له لب **ذكر** اعمامه وعمانه صلى الله عليه وسلم  
 للحارث **وقثم** والزبير **وحزن** والعباس **وابوطالب** اسمه عبد مناف **وابولهب** عبد العزى  
 وعبد الكعبة **جحل** واسم المغيرة **وضار** **والخدياق** **وصفيته** **وعاتكة** **واروي** **واميمة**  
**وبرة** وام حكيم البيضاء اسلم منهم حزن والعباس **وصفيته** **ذكر** مواليد  
 صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثه واعتقه وابنه اسامة بن زيد **وثوبان** بن جندب **وابوكبشة**  
**سليم** شهد بدر واعتقه وتوفي يوم استخلف عمر وابيسة واعتقه **وشقران** واسم صالح قيل  
 ورثه من ابيه وقيل اشراه من عبد الرحمن بن عوف واعتقه **ورباح** **نوبخ** واعتقه **وليسار** **نوبخ** وقته  
 الحارثيون **وابورافع** اسلم وهبه له العباس فاعتقه حين بشره باسلام العباس وزوجه سلمى مولاة له  
 فولدت له عبيد الله كتب لعل **وابومويصة** واعتقه **وفضالة** مات بالشام **ورافع** مولى سعيد بن العاص  
 واعتقه **وميشع** وهبه له رفاعه الجذاعي قتل بوادي القري **وكزكر** **نوبخ** اهداه له هذلة بن عيا  
 واعتقه **وهلال** **جذهل** **ابن سيار** **وعبيد** **وطهمان** **وماثور** **القبطي** من هذيلة المقوقس **وواقد** **وابو**  
**واقد** **وهشام** **وابو برة** من الغي واعتقه **وحنين** **وعسيب** **واحضر** **وابوعبيد** **وصفيته**  
 كان لام سلمه فاعتقه وشرطت عليه ان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم حياته فقال لو تشترط علي ما فارقت  
 وكان اسم زباجا وقيل مهران **وابوهند** واعتقه **وانجشة** **الحادي** **وابولبابه** واعتقه **وقد**  
 عدوا اكثر من ذلك **وسلم** **ام رافع** **وبركة** **حاضنته** **ورثها من ابيته** **ومارية** **ورحانة** **سنة** **من قريظة**  
**وعيمونه** **بنت سعد** **وحضرة** **ورضوي** **ومن الاح** **اراش** **بن ملك** **وهند** **واسما** **ابنا**

حارثه **وربيعة** **بن كعب** **الاسلميون** **وعبد الله** **بن مسعود** **وعقبة** **بن عامر** **وبلال** **وسعد** **وذو** **فخرو**  
**ابن اخي** **النجاشي** **وبكر** **بن شاذان** **الليثي** **وابودرا** **العفاري** **وح** **رسه** **سعد** **بن عاذ** **يوم بدر**  
**وذكوان** **بن قيس** **ومحمد** **سليم** **باجد** **والزيد** **يوم الخندق** **وعباد** **بن بشر** **وسعد** **بن قاص** **وابو ايوب**  
**عبيد** **وبلال** **بوادي القري** **ولم** **انزلت** **والله** **يعصمك** **من الناس** **ترك الحرس**  
**ذكر** **رسله** **صلى الله عليه وسلم** **عمر** **ونمية** **الى النجاشي** **واسم** **اصحمة** **وهو** **عطية** **فوضع** **هنا**  
**رسول الله** **صلى الله عليه وسلم** **على عينيه** **ونزل** **عن سرور** **جلس** **على الارض** **واسلم** **ومات** **في حياة** **النبي** **صلى الله عليه وسلم**  
**سنة** **تسع** **فصل** **عليه** **ودحية** **بن خليفة** **الطبي** **الى ملك** **الروم** **قيصر** **وهو** **قل** **فثبت** **عنده** **بنوه** **النبي** **صلى الله**  
**عليه وسلم** **وهم** **بالاسلام** **فلم** **توافق** **الروم** **فخافهم** **على ملكه** **فامسك** **وعبد الله** **بن خذافة** **السهمي** **الكسري**  
**ملا** **فارس** **فمزق** **الحجاب** **فقال** **صلى الله عليه وسلم** **مزيق** **الله** **معه** **وحاطب** **بن لي** **بالتعب** **الى** **المقوقس**  
**فحارب** **الاسلام** **واهدى** **لبن** **صلى الله عليه وسلم** **مارية** **وشيرين** **والبعثة** **الشهباء** **اذل** **وقيل** **والفديان**  
**واثوابا** **عشرين** **وعرو** **بن العاص** **الخيضر** **وعبيد** **ابن** **الجلندي** **ملك** **غسان** **فاسلم** **ابن** **عرو** **وبن** **الصدقة**  
**والحكم** **فما** **ينهم** **فلم** **نزل** **حتى** **توفي** **النبي** **صلى الله عليه وسلم** **وسليط** **بن عمرو** **والعامري** **اليهودية** **بن علي** **صاحب**  
**اليمامة** **فاكرمه** **وبعث** **الى** **النبي** **صلى الله عليه وسلم** **ما** **احسن** **ما** **ادعوا** **اليه** **واجله** **وانا** **خطيب** **قومي** **وشاعرهم**  
**فاجعل** **لي** **بعض** **الامور** **فابى** **صلى الله عليه وسلم** **ولم** **يسلم** **هذلة** **وشجاع** **بن** **دهب** **الاسدي** **بالي** **الحارث** **بن** **سلي**  
**شمر** **الغساني** **ملك** **البلقاء** **من** **الشام** **فرمى** **الحجاب** **وقال** **انا** **سائر** **اليه** **فمنعه** **قيصر** **والمهاجر** **بن** **امية** **الحزق**  
**الى** **الحارث** **الحيري** **باليمن** **والعلان** **الحضري** **الي** **المزدر** **بن** **ساوي** **ملك** **البحرين** **فاسلم** **وابوموسى** **الاشعري**  
**بعثه** **الى** **اليمن** **ومحمد** **عاذ** **بن** **جبل** **فاسلم** **عامه** **اهل** **اليمن** **ولو** **كثف** **من** **غير** **قتال** **وم** **نزل** **كتب** **له** **صلى الله عليه وسلم**  
**للخلفاء** **الاربعة** **وعامر** **بن** **فهيبة** **وعبد الله** **بن** **الارقم** **وابي** **كوب** **وثابت** **بن** **قيس** **بن** **الشماس** **وخالد** **بن**  
**سعيد** **وخطله** **بن** **الربيع** **وزيد** **بن** **شابت** **ومعاوية** **وشرجيل** **بن** **حسنه** **وك** **ان** **علي** **والزيد**  
**ومحمد** **سليم** **وعاصم** **بن** **ثابت** **بن** **الاقلح** **والقناد** **ببصر** **بن** **الاغشاق** **بن** **يديه** **والجيب**  
**من** **اصحاب** **رضي** **الله** **عنهم** **ابوبكر** **وعمر** **وعلي** **وحزرة** **وجعفر** **وابودر** **والقناد** **وسلمان** **وخ**  
**وان** **مسعود** **وعمار** **وبلال** **والعتش** **المشهود** **لهم** **بالجند** **للخلفاء** **الاربعة** **وسعد** **بن** **قاص**  
**والزيد** **بن** **العوام** **وعبد** **الرحمن** **بن** **عوف** **وطيعة** **بن** **عبيد الله** **وابوعبيدة** **عامر** **بن** **الجراح** **وسعيد** **بن** **زيد** **رضي**  
**الله** **تعالى** **عنهم** **ذكر** **رد** **وايه** **صلى الله عليه وسلم** **من** **الخيال** **عشرة** **على** **خلاف** **في** **ذلك** **بزيادة** **ونقصان**  
**وهي** **المسكب** **وكان** **عليه** **يوم** **احد** **وكان** **اغتر** **بجلا** **طلق** **اليمن** **له** **وساق** **عليه** **فسبق** **ففتح** **به** **صلى الله عليه وسلم**  
**والترجيح** **وهو** **الذي** **شهد** **به** **حزن** **بن** **ثابت** **وليزان** **وهو** **الذي** **اهداه** **له** **المقوقس** **والخيف** **اهداه** **له**  
**ربيعة** **بن** **البزاز** **والظرب** **اهداه** **له** **فروة** **الجذاعي** **والوزد** **اهداه** **له** **تميم** **الذاري** **والضر**

وخلياء



ولا يخرج **و** وسبحة اشتره من تجار اليمن مستحق عليه ثلاث مائة شح على الله عليه وسلم وجهه وقال ما انت الا  
 شح **و** ومن النعال ثلاثة الدال التي اهداها له المقوس وهي اوله اربعة ركبت في الاسلام **و** ونصته اتبعها من  
 ان يكره في الله عنه **و** والابلية اهداها له الملك ايلة **و** وكان له حمار يقال له يعفور **و** **و** النعم  
 فلم ينقل انه اقتنى من البقر شيئا **و** كانت له عشرة من الخيول بالغابة وارسل الله سعد بن عباد بمقرية  
 من عير بني عقييل **و** كانت له النوا وهي التي اجار عليها وكان لا يحمله اذا نزل عليه الوحي غيرها وهي  
 العصابة والجدعاء التي سبقت فشق على المسلمين فقال صلى الله عليه وسلم ان حقا علي ان لا يرتفع شيء من الدنيا  
 الا وضعه **و** المسوقه غيرها **و** وكان له مائة من الخنم **و** وكانت له شاة تحضر يشرب لبنها **و** وكان له ديك  
 ابيض **و** **و** سلاحه صلى الله عليه وسلم شعبة اسياق ذوا القنار من قسائم بدر كان لبني الجراح  
 السمين وراى صلى الله عليه وسلم في النوم في ذابته تلمة فاق لها هزيمة فمات يوم اخذ وثلاثة اصابها من بني  
 قينقاع القلعي والبشار والحزف **و** وله الخدم والرسوب واخرو رثه من ابه **و** والغضب اعطاه اياه سعد  
 ابن عباد والقضيبي وهو اول سيف تفكده صلى الله عليه وسلم **و** واربعة رماح المشطي وبلاية من بني قينقاع  
 وعزة تحمل بين يديه في العيد من محجن قدر الذراع **و** ومحفرة سقى العرجون **و** وقضيبي شبي المشوق وكان  
 له اربعة قسي **و** وجبة **و** وثرس عليه ثمان غناب اهدى له فوضع يده على الغناب فذهب **و**  
 انس من مال الله عنه كان نعل سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فضة وبيعته فضة وما بين ذلك خلق النضة  
 وكان له ذراعان اصابهما من سلاح بني قينقاع هما الشغدية وفضة **و** وذبح شتي ذات الفضول لبسها يوم حنين  
 وقال كانت عنده دقة داود عليه الصلاة والسلام التي لبسها لما قتل جالوت **و** وكان له مغفر يقال السبوع **و** ومنطقه  
 من اديم بشور فيها ثلاث خلق فضة والابريم فضة والطرف فضة وكان له ثوب ابيض **و** **و** راثا به  
 صلى الله عليه وسلم ترك صلى الله عليه وسلم يوم مات ثوبي جرة وازار عابيا **و** وثوبين صاريين وقيصا  
 صاريا واخر عابيا **و** وجبة ميمية وخبيصة **و** وكسا ابيض وقلانس صغارا لاطية ثلاثا واربعاء ولبقة  
 موزنة **و** واثب له ربة فها امرأة وشط عاج **و** ومكحله **و** ومقراض **و** وسواك **و** وكان له فراش من اديم حشوه  
 ليع **و** وقبح مضرب بفضة في ثلاث مواضع **و** وقبح آخر **و** ونور من حجارة ومخضب من شبة يعمل فيه الخنا والكتم  
 ويوضع على راسه اذا فيه حرارة **و** وقبح زجاج **و** ومغسل من صفر **و** ونصعة **و** وصاع يخرج به ركة الفطر  
 ومد **و** وسرير **و** وقطيفة **و** وخاتم من فضة فضة منه نقش محمد رسول الله **و** وقيل انه كان من حديد ملوحي فضة  
 واهدى له الخاشي حنين سادجين فلبسها **و** وكان له كساء اسود وعامه يقال لها السحاب فوهيها عليا  
 فكان رماى اذا رآه مقبلا وهي عليه انكم على في السحاب **و** وله ثوبان للجمعة غير شيا به التي لبسها في سائر الايام  
 وسنديل مع به وجهه من الوضوء **و** **و** رنبدة من حجره صلى الله عليه وسلم فيها القرآن وهو  
 اعظمها **و** وشق الصدر **و** واجباره عن بيت المقدس **و** واشفاق القر **و** وان الملا من قريش تعاقدوا على قتله فخرج

عليهم فحفصوا ابصارهم وسقطت اذقانهم في صدورهم واقبل حتى قام على رؤسهم فقبض قضة من تراب وقال  
 شاهت الوجوه وحصبهم فما اصاب رجلا منهم شيء من تلك الحصى الا قتل يوم بدر **و** وفي يوم حنين بقضة  
 من تراب في وجوه القوم فمزمهم الله تعالى **و** ونسخ العنكبوت في الغار **و** وما كان من امر سراقه من تلك اذ تبعه  
 في الحجرة فساخت قوائم فرسه في الارض الجبلد ومسح على ظهر عناق لم يترك عليها الخيل فذرت **و** وشاة امر  
 معبد **و** ودعوته لحران جزا الله به الاسلام **و** ودعوته لعلي رضي الله عنه ان يذهب الله عنه الخرو البرد **و** وثقل  
 في عينه وهو ارمده نحو في من ساعته ولم يرمده بعد ذلك **و** ورد عين قتادة بن النعمان بعد ان سالت على خرو فمات  
 احسن عيني **و** ودعا عبد الله بن عباس رضي الله عنهما بالتاويل والفتنة في الدين **و** ودعا الجمل جابر فصار  
 سابقا بعد ان كان مسبوقا **و** ودعا لاش بطول العرو وكلك كثرة المال والولد وفي ترجاب البركة **و**  
 فاول في غرمايه وفصل ثلاثه عشر وشفا **و** واستسقى صلى الله عليه وسلم فطروا اسبوعا فتراسلوا  
 لهم فاجابت السحاب **و** ودعا على عتيبة بن ابي لهب فاكله الاسد بالزرقا من الشام **و** وشجرت الشجرة  
 له بالرسالة في خبر الاعرابي الذي دعا الى الاسلام فقتل اهل من شاهد على ما تقول فقتل نعم هذه السيرة  
 ثم دعاها فاقبلت فاستشهد بها فشهدت انه كان لا تاجر رجعت الى منبجها **و** وامر شجرتين فاجتمعتا  
 ثم افترقتا **و** وامر انسا ان يطلق بالخلات فتقول لهن امركن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تجتمعن  
 فاجتمعن فلما اتقيا حاجته امره ان يامرهن بالعود الى اماكنهن فخرن **و** ونام فجات شجرة تشق الارض  
 حتى قامت عليه فلما استيقظ ذكرت له فقال هي شجرة استاذنت ربها في ان تسلم على فاذن لها **و** وسلم  
 عليه الحجر ليالي بعث السلام عليك يا رسول الله **و** وقال في لا عرف فخير كان مكة يسلم على فاذن لها **و** وسلم  
 وحز الى الجدي **و** وسبح في كفة الحصا **و** وكذلك الطعام **و** واعلمته الشاة بنهما **و** وشكى البد البعير  
 قلة العلف وكثرة العمل **و** وسالته الطيبة ان تخلصها من الخيل لتوضع ولديها وتعود فخلصها فتلقت  
 بالشهادتين **و** واخبر عن مصارع المشركين يوم بدر فلم يعد احد منهم مضرعة **و** واخبر ان طائفة من امته  
 يغزون في العروا وان ام حزام بنت ملحان منهم وكان كذلك **و** وقال الحنظل نصيبه بلوى شديدين فماتت **و**  
 وقيل في الانصار انكم ستلقون بعدى ثمة فماتت زمان معونة **و** **و** في الحسن ان ابني هذا سيد  
 واعلم الله يصلي به بين فتيين عظيمتين من المسلمين **و** واخبر بقتل العتيبي الكذاب وهو بصنع ايلة قتله  
 وعن قتله **و** وقال ثابت بن قيس تعيش جيدا وتقتل شهيدا فقتل يوم اليمامة **و** واراد رجل وحلوا المشركين  
 فبلغه انه مات فقال لا الارض لا يقبله وكان كذلك **و** وقال الرجل يا ايها الله كل يمينك فقال لا استطيع فقال  
 له لا استطعت فلم يطق ان يرفعها اليه بعد **و** ودخل مكة عام الفتح والاصنام حول الكعبة معلقة  
 وبين قضيبي جعل شير به اليها ونقول جالحق وزهق الباطل وهي تتساقط **و** وقصة ما زان ابن الغضوة  
 وسواد بن قارب وامثالهما **و** وشهد الضب ببقوته **و** واطهر القام من صاع شعير بلخندق فشبجوا والطعام



اكثرهما كان **و** اطعمهم عن ترسيير **و** جمع فضل الازواد على النطح ندعاهما بالبركة ثم قسمها في العسكر  
 فقامت بصمة **و** واتاه ابوهريرة بتمرات قد صفت في يده **و** قال ادع في يمين البركة ففعل **و** قال ابوهريرة فاجرت  
 من ذلك التمر كذا وكذا وسقى في سبيل الله وكان اكل منه ونظم حتى انقطع في زمن عثمان **و** ودعا اهل الصفة  
 لقصة يزيد **و** قال ابوهريرة فجعلت اتناول ليدعوني حتى تمام القوم وليس في القصة الا ايسير في نواحيها  
 فجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فصار لعة فوضعها على اصابعه **و** لكل باسم الله الذي يدين ما زلت اهل  
 منها حتى شجعت **و** ونزع المأمن من اصابعه حتى شرب القوم وتوضؤوا وهم الف واربع مائة **و** واتى بقدح فيه ماء  
 فوضع اصابعه في القدح فلم تسع فوضع اربعة منها **و** قال لهلوا وتوضؤوا الجعنين **و** هرجن السبعين **و** الثمانين **و**  
 وورد في غزوة تبوك على ما لا يروى واحدا والقوم عطاش فشكوا اليه فاخذ سهما من كنانته وامر بجرسه فيه  
 فصار الماء وارتوى القوم وكانوا لاثني الف **و** وشكى اليه قوم ملوحة في ما يصرح في نفر من اصحابه حتى وقف  
 على سيرهم فقتل فيه فتفجر الماء العذب المعين **و** واتته امرأة بصبي لها اقرب فسمع على راسه فاستوى شعره  
 وذهب دأوه فسمع اهل اليمامة بذلك فانت امرأة المسيلة بصبي فسمع راسه فتصلع وبقي الصلع في نسله **و**  
 وانكسر سيف عماشه يوم بدر فاعطاه جده من حطب فصار في يده سيفا ولم يزل بعد ذلك عنده **و** وعزت  
 كريمة بالحدوق عن زنا حذوها المعول فضر بها فصار كتيب اهيل **و** وسبح على رجل ابي رافع وقد انكسر  
 فمات لم يشكها قط **و** ومحمد **و** انه صلى الله عليه وسلم اكثر من ان يحضرها كتاب او يجهد ديوان **و**  
 ذكر وفاته صلى الله عليه وسلم توفي وقد بلغ ثلاثا وستين وقيل عتد ذلك يوم الاثنين حين  
 اشتد الضحا لثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الاول **و** وعرض اربعة عشر يوما ودفن ليلة الاربعاء **و** ولما  
 حضر الموت كان عنده قدح فيه ماء فجعل يدخل به فيه ومسح وجهه ويقول اللهم اعني على سكرات الموت  
 ونجني من برد خبزة وقل ان الملايكة سجدت **و** وكذب بعض اصحابه بموته دهشة **و** عن عروة  
 واخر عثمان واقعد على ولم يكن فيهم اثبت من العباس واى بكر رضى الله عنهما وعنهم **و** ثم ان الناس  
 سحوا من باب الجنة لا تغسلوه فانه طاهر مطهر **و** ثم سحوا بعد ذلك اغسلوه فان ذلك ابليس وانا  
 الخضر **و** وعزاهم فقال ان الله عز من كل مصيبة وخلفا من كل هالك **و** ودرنا من كل فابت **و** فبالله  
 فتقوا **و** واياه فارجوا **و** فان المصاب من حرم الثواب **و** واختلفوا في غسله هل يكون في ثيابه او  
 يجرد عنها **و** فوضع الله عليه النوم فقال لا يدرى من هو اغسلوه في ثيابه فانتهبوا وفعلا ذلك  
 والذين ولو اغسلوه على والعباس وواراه الفضل وقشور وشقران واساعة مولياه **و** وحضرهم اوس بن  
 خولى من الانصار **و** ونفضه على فلم يخرج منه شي فقال صلى الله عليك لقد طبخت حيا وميتا **و** وكفن في  
 ثلاثة اوثاب بين تحولته لس فيها قميص ولا عمامة بل غاييف من غير خياطه **و** وصلى عليه المسلمون افرادا  
 لم يؤمهم احده **و** ونش تحت في القبر قطيفة حمراء ان تغطي بها نزل بها شقران وخفر له ولجده واطبق

نفي

عليه

عليه تسع لبات واختلفوا يلجلله امر يصح **و** وكان بالمدينة حفاران احدهما ليلى وهو ابوطولج **و** والا  
 يصح وهو ابو عبيدة فانفقوا ان يجامعا اولاه على علمه **و** الجا الذي يلجلج فجلجله وذلك في بيت عائشة  
 ودفن معه ابو بكر ثم عذر رضى الله عنهما **و** وصلى الله على سيدنا محمد واله وصحبه وسلم

**و** وصل على جميع الانبياء والمرسلين

**و** والحمد لله رب العالمين

**و** حسا الله

**و** ونعم الوكيل

△

**و** كتاب الاربعين من الاحاديث النبوية من كلام خير البرية

**و** علمه الصلاة والسلام في قواعد الاسلام

**و** ووجوه الاحكام تليف الشيخ الامام

**و** العالم العامل العلامة ابي زكريا يحيى الدين

**و** يحيى بن شرف بن مري بن حسن بن حسين بن محمد النواوي

**و** تقرر الله تعالى برحمته واسكنه مسجده



١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
هذا الكتاب هو

71

لعل المرما  
 ينكها  
 وابول  
 المصنف  
 طلع علي  
 حي جلس  
 عن الاس  
 وتوق  
 فاجبر  
 ه لافاح

منه من اهل البيت و من آل محمد  
الذين هم في الدنيا و الآخرة  
منا مع الله و ربه و هو  
الله و ربه و هو الله و ربه

مجلس من علماء الدين في دار الافتاء  
الامامية في مدينة قم  
في شهر ربيع الاول سنة 1344  
آية

[illegible]

اولاً ما اجتمعوا على  
 الله  
 والرموز والنسب  
 ليه

وَأَمَّا إِذَا مَا ابْنُكُمْ  
طِيلَ عَلَيْهِمْ  
وَبَكَى وَأُمُّهُ  
وَقَالَتْ يَا وَيْلَتَى  
أَيُّ يَوْمٍ هَـذَا

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

لفظ الفخاري ثم بعث الملك من داره فبعث اليه ابا عبد الله وعنه ٦٠٠ ثم بعث اليه الملك  
ولفظ لم يزل يراس الملك ولفظ اودعته تحت الباب على وتط البشري  
لم يزل الملك ولفظ القسام بعث الملك ولفظ ارجع بعث اليه الملك  
ولفظ ارجع بعث اليه ابا عبد الله من المراكم



[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible]

الحسنه فتحها. وخالق الناس خالق حسن. رواه الترمذي في حديث حسن. وفي بعض النسخ حسن صحيح. **الحديث**  
**التاسع عشر** عن ابي العباس عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال كنت خلف النبي صلى الله عليه وسلم يوما فقال يا غلام اني  
اعلمك ثلاث احفظ الله حفظك. احفظ الله يحفظك. اذا سالت فاسال الله. واذا استعنت فاستعن بالله  
واعلم ان الامة لو اجتمعوا على ان ينفعوك بشئ لم ينفعوك الا بشئ قد كتبه الله لك. وان اجتمعوا على ان يضروك بشئ  
لم يضروك الا بشئ قد كتبه الله عليك. رفعت الاقلام وجفت الصحف. رواه الترمذي في حديث حسن صحيح. وفي  
رواية غيره احفظ الله تجد اليك مآبك. فتعزى الى الله في الرخايع تركه الشدة. واعلم ان ما أصابك لم يكن ليخطئك  
وما أخطأك لم يكن ليصيبك. واعلم ان النصر مع الصبر. وان الفرج مع الكرب. وان مع العسر يسرا. **الحديث**  
**العشرون** عن ابي مسعود عقبة بن نضر الانصاري البصري رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان هما  
ادرك الناس من ظلم النبوة الاولي اذ لم تستحي فاصنع ما شئت. رواه البخاري **الحديث الحادي والعشرون**  
عن ابي عبد الله وقيل ابو عزة سيف بن عبد الله رضي الله عنه قال قلت يارسول الله قل في الاسلام قول لا اسأل عنه احدا  
غيرك قال قل ان كنت بالله ثم استقم. رواه مسلم **الحديث الثاني والعشرون** عن ابي عبد الله جابر بن  
عبد الله الانصاري رضي الله عنه ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اذ صليت المكتوبات وضعت  
رمضان واحللت للحلال وحرمت للحرام ولم ازد على ذلك شيئا اذ دخل الجنة قال نعم. رواه مسلم **الحديث الثالث**  
**والعشرون** عن ابي مالك الحارث بن عاصم الاشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهور  
شطر الامان. والحد لله تلاميزان. وسبحان الله والحد لله تلاميزان. او تلاميزان السموات والارض. والصلاة نور  
والصدقة برهان. والصبر ضياء. والقول حق. كل الناس يخذلوا فبايع نفسك فحفظها او مو  
رواه مسلم **الحديث الرابع والعشرون** عن ابي ذر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال اذ يري عن الله  
عز وجل انه كل يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا. يا عبادي كل من جاءكم  
اطعموه فاستطعوني اطعمكم. يا عبادي كل من عار الا من كسوته فاستكسبوا اكسبكم. يا عبادي انكم تحت طعنوني  
بالليل والنهار وانا اغفر الذنوب جميعا فاستغفروني اغفر لكم. يا عبادي انكم تلبعون اضري فتضرروني  
وان سلخوا نفعي فتفخخوني. يا عبادي لو ان اولكم وآخركم وانكم وجميعكم كائنوا على اتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك  
شيئا. يا عبادي لو ان اولكم وآخركم وانكم وجميعكم كائنوا على اتقى قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي  
ما نقص ذلك معايتي الا كما ينعش الحيض اذا دخل البحر. يا عبادي انا هي اعلمكم احبها لكم ثم اوفيتكم اياها فمن  
عمل خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه. رواه مسلم **الحديث الخامس والعشرون**  
عن ابي ذر رضى الله عنه ان ناسا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا ان النبي صلى الله عليه وسلم يرسول الله  
ذهب اهل الدثور بالاجور يصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم. ويتصدقون بفضول مواهبهم قالوا وليس قد

[illegible][illegible]



وَقُلْ لِّلَّهِ صَدَقَاتُكُمْ

جعل الله لكم ما تصدقون ان جعل تسبيحه صدقة وكل تكبيره صدقة وكل تحميدة صدقة واما المعروف صدقة ونهي عن المنكر صدقة وفي بضع احدكم صدقة فاولا يرسل الله آياتنا في الدنيا شهوته ويكون له فيها اجره فالا رايتم لو وضعها في حرام اذن عليها وزر فكذلك اذا وضعها في الحلال اذن له اجره رواه مسلم

**الحديث السادس والعشرون** عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل سلامي من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس تعدل بين الاثنين صدقة وتعين الرجل في دابته فتحمله عليها وترفع له عليها سعته صدقة والحلة الطيبة صدقة وكل خطوة مشيها الى الصلاة صدقة وثبط الاذى عن الطريق صدقة رواه البخاري ومسلم

**الحديث السابع والعشرون** عن النوايس بن معان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال البر خير حسن الخلق والاثم ما حاك في نفسك وكهت ان يطلع عليه الناس رواه مسلم وعن ابي بصير بن معاذ رضي الله عنه قال انبث رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حيث تسالني عن البر قلت نعم فقال استفت قلبك البر ما اطاعت اليه النفس واطاها اليه القلب والاثم ما حاك في النفس وتردد في الصدر وان انكأ الناس وافتوأك

**الحديث الثامن والعشرون** عن ابي جحيفة العرواض بن سارية رضي الله عنه قال وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون فقلنا يا رسول الله انما موعظة مودع فاوينا فقال اوصيكم بقبول الله عز وجل والسمع والطاعة وان تأمر عليكم عبدا وانه من عيش منكم فيدري اختلافنا كثيرا فغلبكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي عضوا عليها بالنواجذ واياكم ومحدثات الامور فان كل بدعة ظالة رواه ابو داود والترمذي وابن ماجه

**الحديث التاسع والعشرون** عن عاذ رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله اخبرني بعمل يدخلني الجنة وشياعدي من النار قال قد سالت عن امر عظيم وانه ليسير علي من سورة الله عليه تعبد الله لا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتخرج البيت والاذك على ابواب الخير الصوم جنة والصدقة تطفى الخيط كما يطفى الماء النار وصلاة الرجل في جوف الليل ثم لا تنجاني خبوا عن المضاجع حتى يبلع يملكون ثم قال لا اخبرك براس الامر وعوجه وذروة سنامه للجهاد ثم قال لا اخبرك الا انك ذلكم طمعت بلي برسول الله فاخذ بلسانه وقال لك عليك هذا قلت يا نبي الله وانا لما اعدون بما تكلم به قال شطرك امك وهل يكب الناس في النار على وجوههم او على مناخرهم الا حصايدا السنتهم رواه الترمذي وابن ماجه

**الحديث الثلاثون** عن ابي ثعلبة الخشني خزنوم بن اشر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله فرض فرايين فلا تضيقوها وحددودا فلا تعثروها وحرم اشياء فلا تنهكوها وسكت عن اشياء رحمة لكم من غير نسيان فلا تنسوا عنها محدث رواه الدارقطني وغيره

**الحديث الحادي والثلاثون** عن ابي الجاسم سهل بن محمد الساعدي رضي الله عنه قال اجار رجل ابا النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني على عمل اذا علمته احبني الله واحبني الناس فقال زهد في الدنيا تحبك الله وازهد فيما عند الناس تحبك الناس

This image shows a page from a manuscript, likely a liturgical book, featuring a large, ornate initial 'A' in red ink. The initial is decorated with intricate patterns and extends into the left margin. The text is written in a cursive script, with some words in red ink (rubrication) and others in black ink. The page is numbered '11' in the top right corner. The text appears to be in a historical language, possibly Arabic or Persian, and includes phrases such as 'الحمد لله' (Praise be to God) and 'الحمد لله' (Praise be to God). The page is part of a larger volume, as indicated by the page number and the continuation of the text on the next page.

درست و لا خضرار هو كسر الفاء

والله اعلم بالصواب

16

1

10

27

10

10

من طبعها لا بد من طبعها في كل وقت  
والنساء في الدنيا في كل وقت  
والنساء في الدنيا في كل وقت  
والنساء في الدنيا في كل وقت

حدثني رواه ابن ماجه وغيره **الحديث الثاني والثلاثون** عن ابي سعيد سعد بن ابى الكين عن ابن الخديري رضي الله عنه  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ضرر ولا ضرار **حدثني رواه ابن ماجه والدارقطني وغيرهما** **رواه مالك ابو داود**  
عن عكرمة بن يحيى عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم امر سلافا سقط ابا سعيد وله طرق يروي بعضها **بعض الحديث الثالث**  
**والثلاثون** عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يطي الناس بدعواهم لادعا  
رجال دما قوم واموالهم **ولكن البينة على المدعي واليمين على من انكر** **حدثني رواه البيهقي وغيره** هكذا  
**الحديث الرابع والثلاثون** عن ابي سعد الخديري رضي الله عنه قال سعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من  
راى منك منكرا فليغيره بيده **فان لم يستطع فبلسانه** **فان لم يستطع فبقلمه** وذلك اضعاف الالمان **رواه مسلم**  
**الحديث الخامس والثلاثون** عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخاسروا  
ولا تاجسروا ولا تباعضوا ولا تذايروا ولا يبع بعضكم على بيع بعض **وكونوا عباد الله اخوانا** المسلم اخو  
المسلم لا يظلم ولا يخذل ولا يحقره **النفقوى هاهنا** ويشير بسيد **الصدره** ثلاث مرات بحسب امر من  
الشدة ان حقر اخا المسلم كل المسلم على المسلم حرام **دنه وماله وعرضه** **الحديث السادس**  
**والثلاثون** عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم **ان من اشرف من مؤمن كربة من كربة الد**  
**نفس الله كربة** من كربة يوم القيامة **ومن تسر على عسر يسر الله عليه في الدنيا والاخرة** **ومن**  
**ستر مسلما سترة الله في الدنيا والاخرة** **والله في عون العبد ما كان العبد في عون اخيه** **ومن**  
**طرقا يلمس فيه علما سئل الله له به طريقا الى الجنة** **وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب**  
**الله ويتدارسونه بينهم الا نزلت عليهم السكينة وعشيتهم الرحمة وحفتمهم الملائكة وذكرهم الله فيمن**  
**عنده** **ومن بطأ به عمله لم يسرع به نسبه** **رواه مسلم بعدا للنظر** **الحديث السابع والثلاثون**  
عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه تبارك وتعالى **قال ان الله كتب**  
**للحسنات والسيئات ثمرين** **ذلك فمن هم حسنة فلم يجعلها الله عنده حسنة كاملة** **وان هم**  
**بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات الى مائة ضعف الى اضعاف كثيرة** **وان هم سيئة فلم يجعلها**  
**الله عنده حسنة كاملة** **وان هم بها فعملها كتبها الله عنده سيئة واحدة** **رواه البخاري ومسلم في**  
**صحيحهما** **فانظروا اخي لا اثار رحمة الله وعظم لطفه** **وتأمل هذه الالفاظ** **وقول** **عنده**  
**اشارة الى الاعتسابها وقول** **كاملة للتوكيد وشدة الاعتساب** **والله في السية التي هم بها ثم**  
**تركها كتبها الله حسنة كاملة** **فاكدها بحاملة** **وان عملها كتبها سيئة واحدة** **فاكد بقليتها بواحدة**  
**ولم يؤكدها بحاملة** **فله الحمد والمنه سبحانه لا خصي شئ عليه وبالله التوفيق** **الحديث الثامن والثلاثون**  
عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **ان الله تعالى قال من عاد ابي ولينا فقد آذنته**  
**بالحرب** **وما تقرب الى عبدي بشئ احب الي مما افترضته عليه** **وما يزال عبدي يتقرب الى النوافل حتى**

*[Faint handwritten Arabic script, likely bleed-through from another page.]*

نیا  
عمر  
وزادہ المیرزا فیض علی و اولاد اس

7  
عالمه الامارات  
والدستور  
فقدان  
مجلس



